

۳
اِنَّ الدَّارَ الْاٰخِرَةَ لَهِیَ الْحِیَوَانُ

نقشِ صحیفہ

خودنوشت سوانح

حضرت مولانا سید حسین احمد ضامن مظلہ العالی

جلد اول

جس میں حضرت موصوف مظلہ العالی کو خاندان - ابتدائی زندگی - تعلیم - حضرت شیخ الہند
مولانا محمود الحسن صاحب قسب سے اللہ سترہ العزیز کی خدمت میں حاضری - دارالعلوم دیوبند میں داخلہ
اور ان حالات پر شرح و بسط اور پوری تفصیل کو بحث کی گئی ہے جن سے متاثر ہو کر مسلمانان ہند
بالخصوص شیخ الہند قدس اللہ سترہ العزیز اور اکابر علماء ہند انگریزوں کے ظلم و ستم و جبر
آزادی میں جھٹ لیا۔

ناشر ————— سید محمد اسعد ————— قیمت غیر مجلد ۵۰

مجلد ۱

(خلف حضرت مصنف مظلہ العالی)

اِنَّ الدَّلَالَۃَ الْاٰخِرَةَ لَآیْۤهِيَ الْحِیَوَانُ

نقشِ صحیفہ

(یعنی)

خودنوشتِ سوانح

حضرت مولانا سید حسین احمد ضامن مظلہ العالی

جلد اول

جس میں حضرت موصوف مظلہ العالی کا خاندان - ابتدائی زندگی - تعلیم - حضرت شیخ الہند مولانا محمد واجہین صاحب قلم سے الشہ سترہ العزیز کی خدمت میں قاضی - دارالعلوم دیوبند میں داخلہ اور ان حالات پر شرح و بسط اور پوری تفصیل کو بحث کی گئی ہے جن سے متاثر ہو کر مسلمانان ہند بالخصوص شیخ الہند قدس الشہ سترہ العزیز اور اکابر علماء ہند نے انگریزوں کے خلاف جدوجہد آزادی میں حصہ لیا۔

ناشر — (سید محمد اسعد) — قیمت

غیر مجلد ضرر
مجلد ۱۱۹

(خلف حضرت مصنف مظلہ العالی)
دانش ملی امن الدولہ پارک کھنؤ

مکتبہ خلیق

(دہلی پرنٹنگ کسٹری)

_____ ملنے کے پتے _____

(۱)

مکتبہ برہان - اردو بازار جامع مسجد - دہلی ۶

(۲)

الجمعیۃ پاک پور - دفتر جمعیۃ علماء ہند - قاسم جان اسٹریٹ - دہلی

(۳)

کتب خانہ فخریہ - امروہہ گیٹ - مراد آباد (دیوبندی)

(۴)

قومی کتاب گھر - دیوبند - ضلع سہارن پور

(۵)

محمد اسعد خلیفہ حضرت مصنف مدظلہ العالی

آستانہ حضرت مدظلہ العالی - دیوبند ضلع سہارن پور

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تعارف اور وجہ تالیف

از

مجاہد ملت مولانا حفص الرحمن صاحب ناظم اعلیٰ جمعیتہ علماء ہند و ممبر پارلیمنٹ دام ظلہ العالی

(۱) جس قدسی صفات بزرگ کے رشحات قلم آپ کے سامنے پیش کئے جا رہے ہیں اس کی شہرت و عظمت کی سطح میرے تعارفی الفاظ سے بہت بلند ہے۔

کون نہیں جانتا کہ وہ بزرگ با خدا - عالم یا عمل جس کو مولانا حسین احمد مدنی کہا جاتا ہے۔ اور علماء ہند کا بہت بڑا طبقہ اُس سے یہاں تک ارادت اور عقیدت رکھتا ہے کہ "شیخ الاسلام" کا صحیح خطاب ہی ان کے جذبات احترام کی کسی قدر تسکین کر سکتا ہے۔ وہ علم و عمل اور شریعت و طریقت کا وہ مجمع البحرین ہے کہ اگر ایک طرف اتباع سنت، اخلاق نبوت، سیرت صحابہ اور اسوہ مشائخ کا سرچشمہ ہے تو دوسری جانب وہ ایسا بحرِ پائیاں ہے جس سے جذباتِ حریت - ترقی ملت - حب وطن - ہمدردی غفل خدا - غمخواری نوع انسانیت - اور ان کے لئے ایثار اور بے پناہ قربانی کے چشمے اُبلتے رہتے ہیں۔ اُس کا قلب حامل شریعت ہے اور عمل تفسیر شریعت۔

دینی اور ملی جذبات نے جس طرح خوف و خشیتِ الہی کی کھٹک اس مقدس مستی کے دل میں پیدا کی۔ اُسی طرح خدمتِ خلق کے پاک احساسات اُس کے قلب حق آگاہ پر کچھ کم اثر انداز نہیں ہوئے اور آخر درودِ کرب کی یہی مٹی جلی کیفیت سخی پیہم کی صورت میں نمودار ہوئی۔ جس نے اُس کو چین و آرام - راحت و سکون سے قطعاً نا آشنا

بنادیا۔ اور کج جبکہ ستر سال سے تباہی و تاراج کے جسمانی طاقت نہایت پستی کے حوالہ ہو چکی ہے اُس کی پاک زندگی شبابِ جدوجہد سے ہم آغوش اور سعی بہیم کی حامل ہے۔

(۲) عہدِ شباب کی بات ہے۔ وہ سید المرسلین۔ رحمۃ اللعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کے حرمِ اطہر میں درس و تدریس کے ذریعہ قال اللہ و قال الرسول کی خدمت انجام دیا کرتا تھا۔ اور مشرق وسطیٰ۔ افریقہ چین اور جزائر شرق الہند کے تشنگانِ علوم اور وہ نور دانِ سلوک و طریقت اُس کے ظاہری و باطنی کمالات و ملکات سے فیضیاب ہوا کرتے تھے مگر اُس کی نگاہ حقیقت آگاہ نے جب یہ دیکھا کہ حیاتِ ملی کس طرح مظلومیت کی قربان گاہ پر پھینٹ چڑھائی جا رہی ہے۔ اور انسانیت کس طرح دود و کرب میں مبتلا ہے۔ تب وہ خدمتِ ملی کے تنہا اس گوشہ پر قانع نہ رہ سکا۔ اُس نے نہ صرف دُنیا و اسلام بلکہ عالمِ انسانیت پر گہری نظر ڈالی۔ وہ نظر جو رحمتہ للعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کے جوارِ رحمت کے طفیل میں۔ رحمت و شفقت، محبت و رافت اور ہمدردی و غمخواری کے جذبات میں ڈوبی ہوئی تھی جس کی وسعت، فزق داریت کی تنگائیوں سے آزاد۔ اور تحرش و اندر گروہ بندی کے گرد و غبار سے پاک تھی۔ اُس نے دیکھا کہ مغرب کے فولادی پنچے۔ مشرق کے گوشت و پوست کو کھچتے ہوئے ہڈیوں تک پہنچ گئے ہیں۔ مشرق اس اذیت سے تڑپ رہا ہے۔ وہ درد بھری آواز سے انسانیت کے نام پر اپیل کر رہا ہے لیکن سفید فام یورپین وحشیوں کے دل رحم اور مہربانی کے مفہوم سے قطعاً نا آشنا ہو چکے ہیں۔

یورپ کے نقشہ میں انگریز کی تصویر سب سے زیادہ بھیانک تھی۔ وہ ظلم و ستم کے لشکر بے پناہ کا علم بردار تھا جس کی دراز دستیاں جبرائیل سے بیکر سنگاپور تک اور آئرلینڈ سے لیکر نیپال و ہانگ کانگ تک ہر ایک آزاد قوم کی عزت و عظمت پر مال کر چکی تھیں۔ وہ اپنے وطن عزیز کی تباہ حالی اپنی آنکھوں سے دیکھ رہا تھا۔ دولت آل عثمان (ترکی) پر یورشِ یورپ کی خونیں تباہی اُس کی نگاہوں کے سامنے تھی۔ افریقہ اور ایشیا کی مظلوم قوموں کی چہار طرٹ آہ و بکا گریہ و زاری کی دردناک صداؤں نے اس کو بے چین و مضطرب بنادیا تھا۔ چنانچہ وہ عزمِ با مجرم کا فولادی پیکر۔ استقلال و استقامت کا کوہِ گراں بن کر اٹھا۔ سب سے پہلے وطن عزیز کی آزادی اور برائیِ قومی اقتدار کی پامالی کو اُس نے اپنا لائحہ عمل بنالیا کہ یہی طریق کار۔ مظلوم قوموں کی گلو خلاصی۔ وطن کی آزادی اور دنیا و اسلام کی رفعت اور ترقی کا قیل ہو سکتا تھا۔

یہی وہ فرست مومن تھی جس نے چالیس سالہ جنگ آزادی کا ہیر دینا کر اس بلند شخصیت کو سیاست کے اُس انقلابی مقام پر لاکھڑا کیا جس کو ظاہر میں نگاہیں حیرت و تعجب سے دیکھتی تھیں۔ اور سطحی انداز بیان سے اس مقدس ہستی کے اس بے لوث جوش و خروش اور سرگرمی عمل کو محض پولیٹیکل حیثیت دیتی نظر آتی تھیں اور اُس کے اخلاص و صداقت۔ اعلا حق اور جہاد حریت کے مقدس جذبات کی وہ قدر نہ کر سکتی تھیں جس کی وہ مستحق تھے۔

حقیقت یہ ہے کہ اگر یہ کہا جائے کہ بیسویں صدی میں انگریز۔ انگریزیت۔ اور نہ صرف انگریزی سامراج بلکہ ہر ایک سامراج کی سب سے بڑی دشمن حسین احمد مدنی کی شخصیت ہے تو یہ دلوئی ایسا ہی صحیح ہوگا جیسا کہ آج انگریزی اقتدار کا زوال آفتاب نیم روز کی طرح ایک حقیقت بن کر سامنے آچکا ہے۔

غرض یہی وہ پاک جذبات و حسیات تھے جن کی عملی شکل و صورت نے اس یورپائین مقدس درویش اور جانشین رسول اکرم (صلی اللہ علیہ وسلم) کو قید و بند کے مصائب کے سامنے سینہ سپر کر دیا اور درس و تدریس اور ارشاد و سلوک کے مبارک سلسلوں کے ساتھ مستدیر و سستی کی رونق دہرائش کے لئے بھی اسی کو چن لیا۔

ذَکَکَ فَضْلُ اللّٰهِ یُوتِیْهِ مِنْ نِّشَآءٍ وَّ اِلٰہِ اَزْوَاجِ الْفَضْلِ الْعَظِیْمِ۔

۱۹۴۲ء میں جب آپ مینی جیل میں قید و بند کی زندگی بسر کر رہے تھے تو **(۳) وجہ تالیف** بعض مخلص خدام اور بے تحلف احباب نے آپ سے سوانح حیات قلم بند کرنے کی درخواست کی۔ تاکہ اس طرح اکابر امت مرحومہ کے اُس اُسوہ حسنہ کا بھی اتباع ہو جائے جس کو امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ۔ امام الحدیث احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ اور دوسرے مقدس اساطین امت نے اپنے اخلاص کے لئے یادگار چھوڑا ہے۔

اول اول آپ نے انکار کیا۔ لیکن آخر کار جب غرض و گزارش نے اصرار پریم کی شکل اختیار کر لی تب مجبور ہو کر قلم اٹھایا اور اپنی زندگی سے متعلق چند صفحات لکھ دیئے مگر جب جنس قلم اُس سوڑ پر پہنچی جہاں سے

وہ اپنے مقدس اسناد - شیخ الطریقیت حضرت مولانا محمود حسن، قدس اللہ سرہ العزیز کی رفاقت میں میدان سیاست میں گمازن ہوا۔ تو اس کے سامنے سب سے اہم اور سب سے زیادہ دقیق یہ مسئلہ آیا کہ آخر شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیز اور ان کے رفقاء کار نے یورپین اقوام خصوصاً انگریزی اقتدار کی مخالفت میں سیاست کی پر شور اور ہنگامہ آرا زندگی کیوں اختیار کی۔

یوں تو یہ سوال سیاسی رجحان اور پولیٹیکل لیڈروں کے نقطہ نظر سے کچھ زیادہ اہمیت نہیں رکھتا لیکن وہ گوشہ نشین - خدا پرست - معنوی و عالم جو رضا راہی میں غرق - پیٹک کی ہنگامی زندگی سے الگ تھلک رہتے ہوں جن کی تقدیس کا شہرہ خواہ تمام دنیا میں کیوں نہ ہو - لیکن خود ان کی اپنی جدوجہد کا دائرہ خانہ انہوں اور رسول سے وابستہ اور جن کی تلخیص و تبلیغ حق کا طریق کار خاموش علم و عمل اور ساکن کردار سے خلق رہا ہو - ایسے قدسی صفات بزرگوں کا راحت و آرام - اور راحت و آرام سے بڑھ کر درس و تدریس - تعلیم و تربیت - تزکیہ نفس - تالیف و تصنیف - تفسیر و افتاء وغیرہ کے مفذات مشاغل سے دست کش ہو کر یک بیک سیاست کے میدان میں کود پڑنا اور حکومت قسط کے بالمقابل صفت آرا ہو جانا معمولی بات نہیں بلکہ بہت ہی اہم سوال ہے۔

جس شخص کا قلب احرام شریعت سے زیادہ پیرنیا اور جو شخص اپنے افعال کے محاسبہ کا زیادہ عادی اور خدا وندی باز پرس اور پاداش عمل کے اصول پر بس و جس قدر زیادہ یقین و اعتماد ہو گا وہ اتنا ہی زیادہ اس سوال کی اہمیت محسوس کرے گا۔

چنانچہ حضرت مصنف مظلہ العالی کے سامنے یہ سوال سب سے زیادہ اہمیت کے ساتھ آیا —
یہ پوری جلد جو آپ کے سامنے ہے - اس کا بیشتر حصہ اسی سوال کا مدلل و مفصل جواب ہے۔

دوسری جلد میں قطب العالم - شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب قدس اللہ سرہ العزیز کی سیاسی تحریک کے وہ گوشے جو اب تک پردہ خفایں تھے اور رولٹ کیٹی کی تحقیقاتی رپورٹ بھی ان کو بے نقاب نہیں کر سکی تھی ان کی نقاب کشائی کی گئی ہے۔

تحریک کے رجال کار - حکومت موقتہ کے قیام افغانستان و حجاز کے انقلابات - ناکامی تحریک کے

(ن)

وجوہات - پھر اسارت مالٹا وغیرہ کے حالات و کوائف قلمبند کرنے کے بعد اپنے حالات قلمبند فرمائے ہیں
اس طرح یہ کتاب صرف حضرت مصنف مدظلہ العالی کی سوانح حیات ہی نہیں بلکہ ہندوستان
میں انگریزوں کی آمد سے لیکر ان کے اقتدار کے خاتمہ تک تمام نمایاں واقعات کا مجموعہ - برطانوی
حکومت کی تباہ کن ڈپلومیسیوں اور سیاسی مکر و فریب کا انسائیکلو پیڈیا - حضرت شیخ الہندؒ کی تحریک
حریت اور اس عرصہ کے سیاسی رجحانات اور انقلابی تحریکات کا وہ مستند اور جامع تذکرہ ہے جس کا مطالعہ
ہر اس شخص کے لئے ضروری ہے جو ماضی سے سبق لیکر مستقبل کی فکر کرنا چاہتا ہے اور ہندو یونین میں ملت
اسلامیہ کی عزت و عظمت کا آرزو مند ہے۔

محفوظ الرحمن کان اللہ

۵ اربقعدہ ۱۳۷۱ھ - ۲۷ جولائی ۱۹۵۲ء
دہلی

مَعذَرَت

کتاب کا نصف حصہ ۱۳۵۷ھ میں طبع ہو چکا تھا۔ پھر کچھ ایسے موافع پیش
آئے کہ باقی نصف حصہ ۱۳۵۷ھ میں طبع ہو سکا۔ جو کاغذ پہلے حصہ میں لگایا گیا
تھا۔ دوسرے نصف حصہ کی طباعت کے وقت وہ بازار میں نایاب تھا۔
اس لئے افسوس ہے کہ نصف اول اور نصف ثانی کے کاغذ میں بدنام تفاوت پیدا
ہو گیا جس کے لئے ہم معذرت خواہ ہیں۔

ناشر

قَطْعَةُ النَّارِ مِنْ طَبْعَتَا

سوانح خود نوشت حضرت شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد صاحب مدظلہ

عقیدت کا خضر طریقِ نجیبات	شریعت کا سرمایہ کائنات
طریقت کا مجموعہ حال و مثال	حقیقت کا آئینہ دار صفات
یہ گنجینہ رازِ حسرتِ وطن	پہچانِ بصرِ حسنِ شانِ ثبات
مصنف ہیں جس کے بفضلِ خدا	حسین احمد پاک دل پاک ذات
جوانور سوئے سالِ تاریخِ طبع	تصویر ہوا مائلِ التفات

پیکارِ یہ ہاتھ — بجا خود نوشت

ہے اک شیخ کا نقشِ عزمِ حیات

۶۱۹ ۵۳

کفش بردار شیخ

انور صابری

دہلی

۵ جولائی ۱۹۵۳ء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله محمد و نستعينه و نستغفره و نؤمن به و نتوكل عليه و نعوذ
بالله من شره و رانفسنا و من سيئات اعمالنا من بهمة الله فلا مضل له و من
يضلله فلا هادي له و نشهد ان لا اله الا الله و حده لا شريك له و نشهد
ان سيدنا و مولانا محمد اعبده و رسوله صلى الله عليه و على آله و صحبه و
بارك و سلم

اما بعد عرصہ دراز سے احباب مجھ سے میری سوانحی کی مختلف باتیں دریافت
فرماتے رہتے تھے۔ حسب وقت و سوال میں جواب دیتا رہتا تھا۔ بعض بعض احباب نے مختلف
اخباروں اور رسائل میں ان کو شائع بھی کر دیا۔ مگر افراط و تفریط اور زیادتی کی سے وہ مضامین قابل
نہیں رہے اور بعض چیزیں غلط بھی شائع ہوئیں جن کے تذکرہ پر اصرار کیا گیا کہ صحیح واقعات قلمبند
کر دیئے جائیں۔ کثرت مشاغل اس کی فرصت ہی نہ دیتے تھے کہ مختصر سے مختصر طریقہ پر بھی تحریر کروں
بالآخر ۱۹۲۹ء میں نظر بندی کی نوبت آئی اور جبکہ میں نینی جیل الہ آباد میں تھا تو اس کی پُر زور
تحریک ہوئی۔ اور کہا گیا کہ اس وقت تو مجھ کو بہت سی مصروفیتوں سے نجات حاصل ہے اسکو
غنیمت جانکر اس مہم کو پورا کر دینا چاہئے کیونکہ اس میں علاوہ تاریخی واقعات کے تذکرہ کے انہوں نے
لوگوں کے لئے ہدایت اور شعلیت راہ بھی ہے اور نعمائے الہیہ کے تحدیث کی بھی عمدہ صورت ہے
میں نے اس میں غور کیا تو سمجھ میں آیا کہ واقع میں جس قدر انعام اور فضل خداوندی میرے اوپر مشل

رہن موجب ہوا روحانی و جسمانی ہوا ہے، نہ میں اس کا مستحق تھا اور نہ اسے افضال و انعام کی
عام مثالیں پائی جاتی ہیں جس انتہائی منزل میں انقلابات زمانہ نے ہمارے خاندان کو پہنچایا تھا
اس کے بعد اس طرح ادب بھارنا وہ انتہائی کرم خداوندی ہے جس کا شکریہ ادا نہیں ہو سکتا۔ خاندانی
روایات تھیں کہ ہر زمانہ میں کم از کم ایک یا دو صحیح مجذوب اور بکثرت اہل سلوک موجود رہتے تھے
مگر عرصے کے کچھ پہلے اہل عرفان و سوک سے خاندان خالی ہو گیا اور سب بچے دنیا دار ہو گئے
علم و معرفت کی جگہ چہلت اور نفس پروردی نے لپی تھی پھر شہرہ کے واقعات نے یہی سہی حالت
بجی بالکل برہ کر دی۔ اند وختہ خزانے اور اموال، ب لٹ گئے۔ جائدادیں تقریباً سب کی سب
نکل گئیں اور انتہائی اندس نے چاروں طرف سے احاطہ کر کے بالکل بے درت و پا کر دیا۔ خاندان
کے مربی حضرت دار الفدا کو رہی ہو گئے اور ابھرنے کے ساتھ بالکل نیست و نابود ہو گئے۔
انگریزوں نے وہاں قلعوں نے جو کہ انگریزی چیرہ دستیوں اور ان کی نحوستوں سے تین صدی
مسی کے خیر میں غور پذیر ہوئے تمام ہندو سنت یا خصوصاً یوپی اور اودھ کے مشرقی اضلاع
میں رکھوں، نساوں کو رات کے گھٹات، تار دیا تھا خاندانوں کے نام و نشان ہو گئے
تھے بقول روپیہ ڈاگنی شہرہ کے ستھان تک ہندو تن میں تھارہ قحط واقع ہوئے اور تقریباً
تین کروڑ آدمی ہلاک ہو گئے، ابے رہا میں ایسے گرے ہوئے خاندانوں اور پھر بے گھر ہوئے
میں کے یتیم بچوں کو باہر تار دیا تھا۔ وہاں کو ان غیر تنہائی عظیم الشان نعمتوں سے ڈھک مین
نہیں نظر آتی مالاویت ہیں ہے کہ جس کے شکریہ سے کبھی بھی عہدہ برائی نہیں ہو سکتی ہے

اگر روپیہ از ہر مور با نم : دے شکر لطفش کے تو انم

ہمارے سب رشاد قرآنی و تقریرات و حدیث ضروری معلوم ہوا کہ بطور تہذیب
تہذیب و دیانت تہذیب کے اس فضل و کرم کا جو کہ مجھ پر در میرے والدین اور خاندان پر سایہ
ہو گیا ہے یہ نعمت ہے تذکرہ کروں اور میں کے شکریہ کے گیت گا کر قدب اور مرغ

ہمارے ہر گھروں سے

من آں خاکم کہ ایر نو بہاری ۛ کند از لطف برین قطره باری

چونکہ میں دیکھ رہا ہوں کہ زہنہائے سابقہ میں اسلاف کرام نے اپنی سوخ عمریاں خود لکھی ہیں جیسا کہ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ سے منقول ہے اور زمانہ حال میں بھی مسلمانوں اور غیر مسلموں میں اس کی بکثرت مثالیں پائی جاتی ہیں اور چونکہ اپنی بیٹی اور سرگزشت سے انسان ہر قدر واقف ہوتا ہے دوسرا نہیں ہو سکتا اس لئے کوئی وجہ معتد علیہ اس سے باز رہنے اور اس کے تذکرہ کو ترک کرنے کی معلوم نہیں ہوتی خصوصاً اس بنا پر کہ امید ہے کہ شاید لوگوں کو صحیح حالات معلوم ہونے کی بنا پر کچھ نفع پہونچے یا کم از کم وہ ان بدظنیوں و بدگوئیوں سے پرہیز کریں جو کہ دشمنان دین و مذہب نے اپنی خود غرضیوں کے ماتحت پورے ہیں پر دہگنڈوں سے پھیلانی ہیں گرچہ ان بدگوئیوں اور سوءظنوں سے میرے لئے کفارہ سنیات اور دوسروں کے حسرات حاصل کرنے کا فائدہ بھی مقصود بلکہ یقینی ہے بہر حال ان مقاصد حسرت کے ماتحت میں ن سطور کو پیش کش ناظرین کرتا ہوں۔ فضاہ خد وندی سے دست بدعا ہوں کہ وہ مجھ کو مآلاً بوضیئہ سے محفوظ رکھے اور اپنی مرضیات کی ہر تولد عمل میں توفیق عطا فرمائے۔ وما ذلک علی اللہ بعزیز وما توفیہی الا بانہ علیہ توکل و الیہ انتیب۔ رب اوزعنی ان اشکر نعمتک اللتی انعمت علی و علی والدتی دان اعمل صالحی ترضاه و اصلح لی فی ذریعتی الی قبت الیک وانی من المسلمین

سنہ ۱۲۹۶ ہجری ۱۰ شوال کی دنیویں تاریخ کی شب میں گیارہ بجے
سنہ و تاریخ ولادت | دو شنبہ کے دن گزر جانے کے بعد یعنی شب شنبہ میں بمقام بانگرسو

ضلع اونڈ میں پیدا ہوا۔ تاریخی نام چراغ محمد ہے۔ حضرت واد صاحب مرحوم نے اپنی بیاض میں صرف ہی تحریر فرمایا ہے۔ تاریخ و سنہ عیسوی نہیں لکھی ہے (حساب سے سنہ ۱۸۷۹ء پڑتا ہے۔ اُس زمانہ میں والد صاحب مرحوم قصبہ بانگرسو میں اردو نل اسکول کے ہیڈ ماسٹر تھے اور کئی سال سے متعلقین وہاں ہی مقیم تھے۔ سنہ ۱۲۹۳ء میں اس سے پہلے میرے بچلے بھائی مولانا سید احمد صاحب مرحوم بھی وہاں ہی پیدا ہوئے تھے جس زمانہ میں میری پیدائش ہوئی اس زمانہ میں

فرمانی کہ اس موضع کا نام الہاد پھر رکھا۔ جس کی وجہ تسمیہ ظاہر ہے۔ قلعہ کے آثار اب تک موجود ہیں
شمالی دیوار اور مغربی اور مشرقی برجوں کے باقی ماندہ پتھر وغیرہ باقی ہیں۔ اسی تسمیہ میں آپ کا در آپ کے
تمام اولاد کا مزار اب تک بنتا چلا آتا ہے۔

آج ہمارے خاندان میں کوئی ایسا کاغذ یا تحریر موجود نہیں ہے جس سے ظاہر ہو کہ موصوف
کہاں سے آئے تھے اور سلسلہ نسب فوقانی کیا ہے اور کس زمانہ میں آئے تھے۔ مگر شجرہ طریقت میں
جو کہ محفوظ ہے دکھلایا گیا ہے کہ آپ شاہ داد چشتی کے اور وہ شاہ عتب الدین چشتی کے اور وہ
شاہ نجم الدین چشتی کے اور وہ شاہ رومی چشتی کے اور وہ حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کاکی رحمہ اللہ
تعالیٰ کے خلیفہ ہیں۔

یہ شجرہ طریقت بہت پرلے کاغذات میں پایا گیا تھا اس کا تصنیف کرنے والا والد ماجد
مرحوم کے پڑدادا شاہ نور اشرف قدس سرہ العزیز کا کوئی مرید یا بیٹا ہے۔ الفاظ حسب ذیل ہیں۔

خداوند اکریب کارب را	کہ بہت بندہ پروردے نیازا
بحق راہ شاہ نور اشرف	کہ در روشن دل از نور اشرف
بحق راہ حضرت پیرمدن	کہ دلق فقرا: و گشتہ مزین
بحق آن محمد ماہ شاہی	کہ در برج فقیری بود ہی
بحق شاہ خیر اللہ نیکو	نبودش بیچ مظلوم بجز تو
خدا یا ہم بحق آن شہ دیں	پنہ معرفت توحید آمین
کہ صفت اللہ نام نامیش بود	مسمے درج اکم سا بیش بود
خدا یا ہم بعز و رفعت شاہ	محب اللہ سر رفتہ را ماہ
کہ چوں نام خود آن را سخ محبت	ہمیں بود زریوخ دل محبت
خدا یا ہم بحق شاہ محمود	چہ گویم وصف او جز این کہ محمود
خدا یا ہم بحق شاہ لدہن	گرد گشتہ چراغ فقر روشن

شریعت را ز دست خدا آباد
 خدایا، بم بخت مشه قلند در
 عمل بر فقر فخر می داشتند او
 بکار فقر عمر خود بسر برد
 خدا با از برای مشه منور
 شده روشن ز دات آن یگان
 خدایا، بم بخت شاه را جو
 خدایا، بم بخت شاه ستوده
 چو در عبادیت واحد سر آمد
 ندایا، بم بخت شاه زهاد
 از آن وقتیکه تمیز دم زد
 بزه ندر چنان او مج خود ساخت
 بخت شاه خود را بخت را بسب
 از آن وقتیکه حق تمیز ددش
 خدا را برکت شاه داد
 چنان داد او راه شریعت و دین
 بی سر عقاب الدین چشتی
 انبی بجز کسم الدین چشتی
 انبی بجز بسته رومی چشتی
 بخت خواجه قطب الدین کاک
 بخت خواجه معین الدین چشتی

طریقت را ز دهنور نبیاد
 که چون دین فقری کرده در بر
 فقری فخر خود را گشته او
 بجز راه طریقت کام نسپرد
 که جانش بود ز نور منور
 چراغ معرفت حق نه بخانه
 که در فقر و فنا برد از همه گو
 که عهد آوازه او را نام بوده
 از آن این نام ماسیش بر آمد
 محمد زاهدی که بود زهاد
 براه زهد بس ثابت قدم زد
 که یکدم با خودی خود نه برداشت
 که خود حق ندیان شت از غیب
 نبوده غیر ذات حق مرادش
 که اهل چشت را پیر هدی بود
 که جز تبعیت امرت نمی جست
 که اندر آتش عشقش برشتی
 که ذاتش پاک ز آتش شرشتی
 که آمد فرد در طلبا بر سرشتی
 که از قطبیش خلق است ناک
 که ذاتش دین و دنیا را بست

بحق خواجہ عثمان ہارون
 بحق تدوۃ پیران اعظم
 بحق قطب دین مودود چشتی
 بحق خواجہ یوسف ناصر الدین
 خداوند بکھترست بو محمد
 بحق خواجہ بواحد حسدایا
 بحق خواجہ بواحد شامی
 بحق خواجہ دین خواجہ مشاد
 ہیری و بصری آن پیر پیران
 بحق آنکہ فخر عارفانست
 بحق خواجہ ابراہیم ادم
 پے خو چہ فضل کرم خلاق
 بعد الواحد الہ واحد حقیقی
 بحق اسودہ اہل کالان
 حسن بصری کہ مخدوم جهانست
 بحق آن شہناک ولایت
 علی مرتضیٰ وردازہ علم
 بحق کار فرما شاہ لولاک
 برایش از عدم آمد ہستی
 طراز دل کہ کلک حق رقم زد
 بحق آل و اصحاب کبارش

کہ باشد واقف اسرار بچوں
 عظیم ز ندانی خواجہ معظم
 کہ سازی پیرو او را ہشتی
 کہ هست از عارفان اہل تکین
 دل او مقبس از نور احمد
 بحال زار ما رحمے بفرما
 کہ دارد عالمے را در غلامی
 علی بنوری از خویش آزاد
 کہ باشد دستگیر دستگیران
 حذیفہ مرغی قطب جهانست
 شہنشاہ دو عالم شہ اعظم
 شہنشاہ کریمان اعظم الخلق
 کہ یکتا بود در واحد طریق
 امام وقت تدوۃ ارباب حالان
 رئیس خواجگان الش و جانست
 معظم نیر برج صدایت
 در دریائے خلق و معدن علم
 کہ از تحت الثری تا عالم پاک
 کہ بر دے کس ندارد پیش دستی
 شفیع امتان یعنی محمد
 بحق راز جمہلہ دوست نش

مرادہ پیش چیز زور گر خویش
 کے علم و ادب زاید ز حدیش
 دہر ز رفتی کہ میدادیم تن
 عطا فرما مراد دہر و دنیا
 سوید زین وقت خود تا خیزم
 بانم در جہاں خوشنود و حسرم
 چہارم دہ فرست عسلہ مارا
 کہ چون خورشید باشد شکارا
 پنجم چہ کند در گور مرید نہ
 و داغم کردہ از من باز نہ
 شش یا من نکیر و منکریند
 ز من از دین من پریش نمایند

محمد مصطفیٰ یادم دہ آن دم
 دگر ز ہرہ و حسنین معظّم

اس سے پتہ چلتا ہے کہ موصوف حضرت خواجہ جلال الدین کبیر الاولیاء پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ
 اذات حوالہ شیخ عبدالحق دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کے ہمعصر تھے اور سنہ ہجری سے پہلے یا قریبی زمانہ
 میں ان کے تہذیب و تمدن سے اسی سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ غالباً موصوف ہندوستان
 کے ان حضرات سے ہیں جس سے اسے تھے اگرچہ ممکن ہے کہ خراسان وغیرہ سے آئے ہوں کیونکہ
 ان کے بارے میں یہ بھی کہا گیا ہے کہ ان کی نسبت مشہور ہے کہ وہ ساتھیوں کے چشت کے باشندہ تھے خاندان
 کے ساتھ ساتھ اس سے اس سے یہ ہے کہ موصوف کا سلسلہ نسب حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 کے ساتھ ہے اور ان کے کہا جاتا ہے کہ نسب نامہ شاہ خیر اللہ صاحب مرحوم کے ساتھ کاغذات
 کے ساتھ ان کی مناسبت کی وجہ سے ناراض ہو کر وطن سے چلے گئے تھے اور بقیہ عمر
 میں یہاں ہی رہے اور یہی ہے کہ ان کے پتہ معلوم نہیں ہوا۔ بعض بزرگوں کا کہنا یہ تھا کہ ۱۵۵۰ء کے
 میں اس حوالہ سے کہ ان کی عمر ۱۰۰ سال تھی اور ان کے گھرانے کو لوٹا تھا تو اس نے تمام
 اہل بیت کو لوٹ لے کر اس کو تملک کر دیا۔ بہر حال آج خاندان میں کسی کے پاس
 اور کاتب نامہ موجود نہیں ہے۔

والد صاحب مرحوم فرماتے تھے کہ میں جبکہ صغی پورا اور بانگر سٹو میں ہیڈ ماسٹر تھا اور لوگوں سے نہ کرہ آتا تھا کہ میں سادات سے ہوں اور میرا خاندان پیرزادوں کا خاندان ہے تو لوگ تصدیق نہیں کرتے تھے کیونکہ اودھ کے شہروں میں ٹانڈھ کپڑوں کے بننے والوں (نوریافوں) کی بستی مشہور تھا اور یہاں کے کپڑے واقع میں بہت امتیازی شان رکھتے تھے۔ ٹانڈھ کی آبادی کا ٹراہڈ اسی برادری کا ہے۔ اس لئے لوگ یہی سمجھتے تھے کہ یہ بھی اسی قوم میں سے ہونگے مگر حضرت مولانا فضل الرحمن صاحب گنج مراد آبادی قدس اللہ سرہ العزیز نے ایک روز بھرے مجمع میں فرمایا کہ ”مدرس توفیق اور پیرزادے ہیں ان کے مورث اعلیٰ شاہ ذوالحق رحمۃ اللہ علیہ بہت بڑے ادلیاء اللہ میں سے ہیں رات میرے پاس وہ آئے تھے اور مجھ سے کہتے تھے کہ میرے بیٹے حبیب اللہ کا خیال رکھو۔ بہی یہ تو بڑے پیرزادے ہیں“ (حضرت مولانا قدس اللہ سرہ العزیز والد صاحب مرحوم کو مدرس کہہ کر پکارتے تھے) اُس کے بعد سے اون کی نظر التفات بھر بہت زیادہ ہو گئی۔ اور لوگوں کے خیالات میرے نسب کے متعلق بدل گئے اور یہ مقالہ حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ کا مشہور ہو گیا۔

والد صاحب مرحوم فرماتے تھے کہ میں نے اوائل عمر میں خواب دیکھا تھا کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ایک بڑے تالاب کے کنارے ایک درخت کے نیچے بیٹھی ہوئی چرخاکات رہی ہیں اور میں اپنے آپ کو بچ پاتا ہوں اور تالاب کے دوسرے کنارے پر ہوں۔ میں نے دیکھا کہ میں تالاب میں تیرتا ہوا ان کی طرف اس طرح جا رہا ہوں جیسے بچ اپنی ماں کے پاس جاتا ہے میں خواب ہی میں ان کو ماں سمجھ رہا ہوں۔ اور وہاں پہنچ گیا ہوں۔

ہجرت کرنے کے بعد انھوں نے مدینہ منورہ میں اس کو ذکر کیا اور فرمایا کہ سمجھ میں نہیں آیا کہ کیا مطلب تھا۔ میں نے عرض کیا کہ تعبیر تو ظاہر ہے آپ سمندر کے دوسرے کنارے پر تھے ہجرت کیسے مدینہ منورہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے پاس پہنچ گئے۔ نبی سلسلہ میں وہ ماں ہیں ہی۔

نیز ایک مرتبہ فرمایا کہ مجھ کو نسب نامہ کی تلاش تھی تو میں نے خواب میں دیکھا کہ حضرت امام

حبیب رضی اللہ عنہ گھوڑے پر سوار جہاد کر رہے ہیں اور میں ان کے پاس کھڑا ہوا ہوں تو مجھ کو فرمایا کہ تو میری اولاد میں سے ہے ۔

بہر حال یہ اسود اگرچہ قطعی حبیب سے تعین ذب پر روشنی نہیں ڈالتے مگر کچھ نہ کچھ روشنی ضرور ڈالتے ہیں ۔

ہماری قدیمی رشتہ داریاں ان اطراف میں محفوظ و مشہور سادات خاندانوں میں یا شیوخ کے ان خاندانوں میں چلی آتی ہیں جو کہ بنی حشیش سے بہت اوپر کی چوٹی کے شمار کئے جاتے ہیں ۔ رشتہ یہ خاندانوں میں کبھی نہیں کیا جاتا بننا جس کے سلسلہ نسب میں نجیب الطرفین ہونے میں کبھی کوئی داغ لگا ہو حب عادت قدیمہ ہند خاندانوں کی پشت پرست کی تحقیقات کی جاتی تھی ۔ اگر سلسلہ ذب میں کسی پشت میں کسی غور یا مرد میں کوئی کمی بنی معلوم ہو جاتی تھی تو رشتہ نہیں کیا جاتا یہ عالم کہ یہ ہر کس غلط صریح ہے ۔ سلسلہ نسب آباد و زکریا سے ہوتا ہے اناث کو اس میں دخل نہیں حضرت امام زین العابدین رحمۃ اللہ علیہ کی والدہ ماجدہ حضرت شہربانوہ رحمۃ اللہ علیہا شاہان قابس کی اولاد میں سے تھیں اور سیر ہو کر آئی تھیں سادات حسینیہ سب انھیں کی اولاد ہیں اسی طرح اور انہیں سادات میں بھی بہت پاؤں جاتی ہے شیوخ صدیقیہ اور بنو قیہ وغیرہ میں بھی یہ بات سنی ہے خود حضرت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام جن سے تمام سلاسل عربیہ کا انتساب ہے حضرت ہاجرہ رضی اللہ عنہا کے بطن سے ہیں ان کے متعلق مشہور یہی ہے کہ وہ ہندی تھیں ۔ شرف اور سادات حجاز جن کو اپنے نسب پر بڑا غرور اور فخر ہے ان کے بابت اور شاہان ترک ان کا بے حد احترام کرتے رہے ہیں ان میں بہت سے نفوس باندیوں پر غرور کرتے ہیں ۔ چہرہ مسدوت فی سرفار کی غلط ہے اور غالباً ہندوؤں کے بڑوس سے پیدا ہوئی ہے ۔

بہشتان میں جو مسلمان باہرے آئے ہیں عموماً باہرے عورتیں اپنے ساتھ نہیں لائے ۔ یہاں ہی نکاح ہوتا ہے ۔ یہ سلسلہ مسلسل جاری کیا ۔ پھر بعد میں ایسے قبیلات کہاں نکلتے تھے کہہ جاسکتے ہیں ۔

ہماری ماہر سے ہماری اس سادات یا شیوخ میں بھی رشتہ داری چلی آتی ہے جو کہ شیوخ مذہب رکھتے ہیں ۔

دور دور کی شیعہ حکومت کی وجہ سے تمام یونانی اور بالخصوص اودھ میں بہت زیادہ پھیلا

احقاد است و اعطاء و یرثفاعت ایتان حتی که بسبب همین افتخار و عتقا تو وضع و انکس
 را که شعار بی سلام است و تقوی و صدق را که نفس مناقب بی ایمان است نیز منیاسخ
 و بجای آن تکرر و تجز و جرات بر طهارت بدعات و تکاب منکرات حاصل نموده کرم التروکلام
 رسول را پس پشت خود انداخته ندگوید که آیه لا تمنع الشفاعة الا من اذن له الرحمن
 و رضی له قولا: لا تحزی نفس عن نفس شیئا الاية . فاذا نفخ فی الصور
 ولا نساب منکرم . آیه بهما الناس انا خلقناکم من ذکر و انثی و جعلنا
 کومشعور و بعد از آن متذکره ان کریمو عند الله نقاکم الایة تملک امة قد
 خلت لهما ما کسبت و لکم ما کسبتم الایة

حدیث ر منه قدر ذهب عنک عصبیة ابی هلیة و فخرها ب زبانه انما هو
 هو من تنفیاد فاجر تنفی بن س کلهو بدو دم دادم من قراب الحدیث و مثال
 زرا گوش پوش خود گاه نشینده و بجز داد و بام و نهون خود به سلامت و مشهورات باطله و امثال
 خود ترک نموده در در طه هلاکت جان خود را ندخته . سبحان شد ز سر سفاقت و پیچ
 ضمانت که سبب نجات . که . سقیس با لقطع موجب نجات و باعث رفع درجات اند
 ترک کرده با سبب و نیمه و فنیه متمسک شدند . حال سفاقت مال این جهال بدای می ، ندکه
 شخصی اموال خیر . خود را که در قهر خود میداشت و انتقاع بآن قطعی و یقینی می نگاشت در
 عیب خیل اکیه بر و اعمال دست غیب که حصول آن محض موهوم است بر باد دهد .

افعه گرای ملایقه شبیه با کابر از امور نافعه معاد است پس بر ظاهر است که غفلت
 ن . عدم احتساب آن نیز و در خلل در نفع آن نیکنده . چه علاقی شبیه از جنس افعال
 عیب نیست تا سبب غفلت و عدم اعتبار بر هم شود پس وقتیکه شخصی غافل را از
 مدتی نسبت برود در معاد نفع حاصل خواهد شد البته او را بسبب حصول آن نعمت غیر
 مترقبه بود و ابتهاج و وبال به دست خود و بدش حصول فرحت بسبب بدست آمدن

ما سے اور میراث آبائی خود باوجودیکہ اس وارث ازاں غافل بود۔ و اگر میں امر در مقام
کار آمدنی نیست و ایں شخص تمام عمر خود را در امید حصول منفعتی ازاں امر گزرا نپیدہ باشد
پس ابدتہ نہ است و نجستہ بسبب جہل مرکب خواهد کشید و با نواع آلام نفسانہ و تحذیبات
روحانیہ گرفتار خواهد گردید پس عدم اعتبار باین علل نسبیہ و عدم اعتماد بر امثال ایں امور ہمہ
بہر تقدیر احسن و اوصوب است و السلام

حضرت پید صاحب رحمۃ اللہ علیہ باوجودیکہ سادات میں سے ہیں اور بہت بڑے پیرزادہ ہیں اور تکیہ رائے بریلی
کے چوٹی کے مشہور و معروف خاندان سے وابستہ ہیں۔ ان کے اسلاف میں بہت بڑے بڑے اولیا اللہ
گزرے ہیں مگر مذکورہ بالا لغات میں کس مہر پیرایہ پر اس نسبی افتخار کی شاعت بیان فرماتے ہیں سخت مضرت
ہے کہ اس خیال خام کو دماغ سے نکال دیا جائے اور اپنے اعمال و اخلاق و عقائد کو درست کیا جائے
تاکہ کمالات اور قرب خداوندی کی وہ بے بہا نعمتیں حاصل ہوں جن سے نہ صرف نجات حاصل ہو سکے
بلکہ تمام خاندان کے لئے دینی اور دنیوی عزت اور افتخار کی شرافت ملے اور پیہ در دگار عالم اپنی رضا
اور خوشنودی سے نوازے۔ نبیوں پر فخر کرنے والے نہ صرف علی مہدان میں کسمند اور لنگڑے ہوتے
ہیں بلکہ ان کے اخلاق اور عقائد بھی بگڑ جاتے ہیں۔ جہاست و ربے کماں کا بھوت، دنیا پرستی اور نفس
پروری کا شیطان اپر سوار ہو جاتا ہے۔ بیہودہ و رغبتہ اوہام کے اس قدر متواسے ہو جاتے ہیں کہ تمام
مسلمانوں حتیٰ کہ اہل علم و تقویٰ کو بھی حقارت کی نظر سے دیکھنے لگتے ہیں نا شائستہ کلمات در بندہ
افعال و محالاست سے دوسروں کا سامنا کرتے ہیں۔ جو لوگ نسبی حیثیت سے کچھ کم یا گرے ہوئے ہوتے
ہیں خواہ کتنے ہی متقی یا عالم اور پرہیزگار ہوں ان کی توہین و تہلیل میں انتہائی دلیری مل میں است
ہیں حالانکہ یہ امر اسلامی تعلیمات و اسلاف کرام کے طریقوں کے بالکل خلاف ہے۔ احادیث میں سلیان
کو دوسرے مسلمان کی تحقیر کرنے سے سختی سے روکا گیا ہے اور اس کی عظمت اور ہمدردی کا زوردار حکم
دار و ہوا ہے۔ اہل تصوف تو اس بارہ میں بہت پیش پیش ہیں۔ حضرت سید صدر حب شہید رحمۃ اللہ
علیہ صراط مستقیم میں فرماتے ہیں۔

جن دار ایسا ڈانچہ تھا کہ اس میں کچھ سمجھ نہ تھی اور پہلے پھرنے بونے وغیرہ تمام ضروریات زندگی اور اس شرف و عزت سے عاجز و رب کار تھا۔ اور ان تمام باتوں میں تمام انسان برابر ہیں۔ ہر انسان کو اپنی تمام اتدائی حالتوں کو سوچنا چاہئے اور دیکھنا چاہئے کہ ان حالتوں کے ہوتے ہوئے ہمارے لئے فائدہ کبر و دوسروں کی حقارت کی کوئی گنجائش ہے یا نہیں (ج) انسان کو اپنا انجام سوچنا چاہئے۔ روحانی حیثیت سے خاتمہ ایک عظیم الشان امر ہے جس پر تمام زندگیانی اور اس کے اعمال و اخلاق اور عزت و شرافت وغیرہ کا مدار ہے۔ اگر خاتمہ بہتر ہو تو دنیاوی تمام عمر شرافت، اور عزت والی ہے تمام اعمال سورت ہیں اور اگر خدا نخواستہ خاتمہ خراب ہو تو تمام اعمال اکارت ہو گئے اور شرف و نبی تو دکنار شرافت انسانی بھی مٹ گئی اور سفل ساقین میں داخل ہو کر گئے اور سورہ وغیرہ ذیل ترجیحات سے بھی گر گیا اور دوزخ کا کاندہ بن گیا۔ مگر اس خاتمہ کا حال کسی کو معلوم نہیں کہ کیسے ہوگا۔ کہیں خدا نخواستہ اس معرودہ راہ گھمنڈی انسان شریف النسب کا خاتمہ بُرا نہ ہو جائے اور وہ پوپیوں سے بھی بدتر ہو جائے اور کہیں اس شخص کا خاتمہ جس کو یہ دلیل اور ذلیل کہتا تھا بفضلہ تعالیٰ اعلیٰ اور احسن ہو جائے اور وہ اللہ تعالیٰ کے مقربین اور اصحابِ نبی سے ہو جائے۔ اور ہماری حیثیت سے بھی مرنے کے قریب جبکہ ہوش و حواس اور عقل و قوت میں فرق آگیا تو کوئی شرف باقی نہ رہا **وَمِنْكُمْ مَنْ يُؤْذِلُ الْاِثْمَارَ كَيْدًا** بعد **مِنْكُمْ مَنْ يُؤْذِلُ الْاِثْمَارَ كَيْدًا** من بعد علو قیام و روح نکلنے کے بعد تو جسم انسان خواہ شریف کا ہو یا ذلیل کا یا بادشاہ کا یا فقیر کا قوی کا ہو یا ضعیف کا جس حالت پر پہنچ جاتا ہے وہ سب کو معصوم ہے۔ جمہ و محض ہو کر چوپان پھٹتا ہے۔ سڑتا لگتا ہے کیڑے پڑتے ہیں بدبو سجت پیدا ہوتی ہے پیپ در لہو بہتا ہے اور زمین پر لکڑی ہو جاتا ہے۔ یہاں نہ تہ نہ کسی کچھ فرق کرنے ہے نہ دوست و ثروت نہ حکومت و قوت۔

(د) رحمت اور انجام خداوندی کی بے نیازی اور وسعت اس قدر بڑھی ہوئی ہے کہ دم کی دم میں فائدہ کو پہاڑ در قطرہ کو سمندر بنا دے تو کچھ تعجب کی بات نہیں۔ عامی مسلمان کو قطب الاقطاب بر سر جہل کو عالم اور دیوانہ کو افاضلین کر دے تو کچھ مستبعد نہیں۔ ایک چرواہا جاہل اصمیت کو دیا **وَأَصْحَابُ بَيْتِ غَارٍ** کا نعرہ لگائے تو کیا جیسے ایک اسی برس کے آتش پرست اور

جس کے سبب ہی کو نعمت بیان عطا کر کے قطب زمان اور غوث دوران بنا دے تو کچھ دور نہیں
 ناقابل کو قابل بنانا، ورنہ اہل کواہل کر دینا اس کے پائس ہاتھ کا کھیس ہے۔ ۵

داد حق، اذہیت شریعت ۴۔ بلکہ شرط قابلیت داد ہست

خلاصہ یہ کہ فخر و انساب جو کہ مسلمانوں میں ہر جگہ اور بالخصوص ہندوستان میں اور بالخصوص ملات
 اور پیر، ویر اور شیوخ میں پایا جاتا ہے نہایت جھوٹا تکبر اور بہت سی خرابیوں کا باعث ہے باوجودیکہ
 اسلام نے اس کی جڑ کھود ڈالنے میں کوئی کمی نہیں کی مگر بد قسمتی سے اس کا قمع قمع نہیں ہوا بلکہ ہندوستان
 میں آکر ہر دین دین کی دیکھا دیکھی درجہ گیا۔ حقیقی کمال علم و عمل اور عمدہ اخلاق اور اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی
 میں ہی ہے جس کی بنا پر سلف کرام جہم اللہ تعالیٰ کو شرف اور امتیاز اپنے ہم عصرون اور اخلاف پر حاصل ہوا
 تھا ان کی ورادہ وراثت کو بھی اگر سلف کا اتباع اور دیے اعمال و اخلاق وغیرہ حاصل ہوں تو دالہ کے
 مستحق ہیں کہ ان کو خلف صدق و رسپوت کہا جائے ورنہ مثل پسر حضرت نوح علیہ السلام تا خلف اور
 کیوت ہی شمار ہوں گے۔ ایسے ناخلفوں اور بد کرداروں کو چاہئے تھا کہ ہمیشہ خائف رہیں کہ کہیں ان سلف
 کرام سے بد عملیوں کی وجہ سے غضب الہی سلسلہ نسب اور اس کی سترافت منقطع کرتا ہوا پسر حضرت نوح
 علیہ السلام کی طرح اندھ بیس من اھلک اللہ عمل غیور صالح کا اعلان نہ کر دے اور اسلاف کرام
 کی برکات سے محرومیت کا عذاب لیمز چکھا دے۔ اُسے یہ لوگ کبر اور غرور بلکہ دوسروں کی تحقیر و تذلیل
 تو ہمیشہ میں مہمک ہو گئے ہیں۔ ان لوگوں کی ایسی حرکات تا شاید کی وجہ سے صرف یہی نہیں ہوتا
 کہ یہ سلف و اولاد اور پیشہ و رسم برادیوں اور نو مسلم خاندانوں کے دل اور دماغ پر سنگین اور دلخراش
 ہوتی ہے بلکہ شاعت اسلام و دین کی ہمد گیری میں بھی فرق پڑتا ہے۔ اسلامی اصول اور اس کا
 حقیقی حکم ایسا ہے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت اور رہنمائی کے لئے حجاب بنتو
 رست موجودہ کی زیادتی میں۔ درجہ اتنے ہیں جس کی اسلامی تعلیمات میں انتہائی نفی و نفیست وارد
 ہیں۔ والیاء باللہ۔

نہیں جوہ سے مجھ کو بہت ڈر لگتا ہے اور شرم معلوم ہوتی ہے کہ موجودہ اعمال و اخلاق اور اس

کم۔ کی پرسید یا پیرزادہ اپنے کو کہوں یا لکھوں اور اپنے اس نسب پر فخر کروں۔ مگر اس میں بھی چونکہ شک نہیں ہے کہ غیر اختیاری نعمت الہیہ میں سے یہ بھی ایک بہت بڑی نعمت ہے یعنی جیسے کہ انسان کا پیدا ہونا تمام اعضاء کا صحیح و سالم ہونا، خوبصورتی اور اعضا کا تناسب، ذکاوت اور حافظہ وغیرہ اللہ تعالیٰ کی ان نعمتوں میں سے ہیں جنہیں بندہ کے اختیار اور ارادہ کو کوئی دخل نہیں ہے اور اپنی بندہ کو ہمیشہ شکر گزار رہنا چاہئے اور تہذیب و تمدن کے ارتقاء اور دل میں سوچنا اور اللہ تعالیٰ کو شکر گزاری سے خوش کرنا چاہئے۔ اسی طرح یہ شرافت نسبی بھی ایک غیر اختیاری نعمت اور عطیہ خداوندی ہے اس پر شکر گزاری کرنا اور حسب ارشاد و اما بنعمۃ ربک فحدثت حدیث کرنا ضروری ہے اس لئے اس مقام پر رسالہ ہذا میں یہ ذکر کیا گیا۔

حضرت فہید رحمۃ اللہ علیہ صراط مستقیم میں فرماتے ہیں۔

فائدہ ۱: باید دانست کہ در جوہر اولاد کرنا استعدادے مکنون بطریق میراث از آبائے کرام ایشان و دیعت می نهند لیکن آن بعض استعداد در بیج کیے از امور معاشیہ و معادیہ کار آمدنی نیست۔ آری اگر ہاں استعداد بر روی کار آید و بسبب تعلیم و تحم و تشرع و تدین جوہر گر شود البتہ منظر مورخہ و منہر منافع جلیلہ خود ہد شد و یں استعدادات مکنونہ را بشاہ استعدادات ازلیہ کہ نصیب ہر شخص در ازل الازل استعدادے از استعدادات صالحہ یا فاسدہ گردیدہ باید فہیدہ اہ بنسے حی ذات بر بعض آن استعدادات نیست ہذا مادامیکہ آثار آن استعداد بر منہر ظہور نہ رسد در کار خدائے حی ذات بیج اختداد ہاں استعداد نہ۔ آری میں قد یقینی است کہ بسبب مصارف اسباب ہدایت و ضلالت آثار صلاح و فساد فرخ و خورستون ظہوری نہاید پس ترتب ثمرات بالفعل بر آثار است۔ اگرچہ ارتباط حقیقی با استعدادات ہم میدارد و لیکن ارتباط ثمرات با استعدادات بس حقیقی و کثیر اختلاف است و بآثار پر ظاہر و قیاس اختلاف مثلا منافع حرب بآلات آن ارتباط ظاہر میدارد و بچو ہر حدیدہ ارتباط حقیقی۔ ہذا شمسیر ولادی زندگ خودہ آن کارنی کند کہ غم شیر مصطفیٰ از آہن خام۔

خلاصہ یہ ہے کہ اہل کمال کی اولاد میں ایسے جو ہر قدر رقہ رکھتی ہے کہ اگر ان جو اسرار ورقہ بلیتوں کو کام میں لایا جائے تو بڑی سے بڑی کامیابیوں اور جلد سے جلد نثریں تصویب پھر پہنچنے کی نوبت آئے اور اگر ان متعدد اور ورقہ بلیتوں کو کام میں نہ لایا جائے تو جس طرح وہ ہاتھ اور دھیر بالکل بیکار ہو کر رہ جاتا ہے جسکو پکڑنے اور چپنے سے معطل کر دیا گیا ہو وہ جس طرح سے خوردی تھوڑا رنگ کی وجہ سے آہستہ آہستہ فنا ہو جاتی ہے اسی طرح ان یہاں کمال کی اولاد بھی بے علمی اور ہوشیاری کی وجہ سے نہ صرف کمال سے محروم رہ جاتی ہے بلکہ بسا اوقات متصرفت سے بھی محروم ہو جاتی ہے اس لئے شریف خاندانوں کا فرض کمال یہ تھا کہ وہ میدان علم و عمل میں بہت زیادہ جدوجہد کریں تاکہ ان کا ذاتی جوہر رنگ لہا کر فن نہ ہو جائے اور ان کو حسب وعدہ یقینی "الذین امنوا واتبعتہم" درجہ بہ درجہ اپنی اسلاف کلام کی عمر کا بی اور ہم مکانی نصیب ہو اور یا تملع اسلاف باوجود وقت عمل اسلاف کے جو ان عالیہ تک پہنچانے کا ذریعہ بن سکے۔ واللہ ولی التوفیق۔

ذریعہ معاش خاندان مشہد کے اندب کے وقت میں خاندان کے پاس تیرہ یاچوڑ گاؤں تھے جن کی وجہ سے مستر کہ خاندان نہایت ثروت اور قابیلیت سے گزرا کرتا تھا۔ مشہد کے تخت دہلی سے کسی زمانہ میں بہتر دیہات کی جاگیروں میں تین خانہ نوں پر تقسیم ہوئی تھیں جن میں سے ایک اہل دیور کا ہمارا خاندان بھی تھا۔ یہ برہمن گائوں سے گئے تھے۔ چونکہ کائنات ضلالت ہو گئے اس لئے یہ نہیں معلوم ہو سکا کہ یہ دیہات کس وقت میں ہوا تھا اور کس وجہ سے ہوا تھا۔ وہ صاحب مرحوم فرماتے تھے کہ شاہ دہلی سے پہلے یہ گزرتا رہا۔ صرف حاکم کے لئے یہ دیہات دئے گئے تھے (مشہد) مشہد میں خاندان یہاں کے کوئی آثار باقی نہ تھے۔ اور ان میں ہلکانہ تصرفات اہل خاندان سے دیکھنے سے اس سے پہلے یہ گائوں غیر معلوم نقلات اور اسباب کی بناء پر قبضہ اقتدار سے نکل چکے تھے۔ گزرتی حکومت کے زمانہ میں جو قدر وسعت زمینوں اور جاہلادوں کی

بڑھ گئی ہے وہ بلکہ اس کا عشرِ عشر بھی زمانہ سابق میں نہ تھا۔ معمولی ضرورتوں میں زمینوں کو فروخت کر دینا بہت رکھ دینا بلکہ دو سروں کو بکھٹا دینا معمولی خدمتوں کے صلہ میں گانوں کا گانوں بہہ کر دینا وغیرہ مسلمانوں اور بالخصوص مسلم رؤسا کا بائیں ہاتھ کا کھیل تھا۔ غرضیکہ انہیں وجوہ کی بناء پر نہ صرف تیرہ گانوں باقی رہ گئے تھے۔ الہداد پور، جڑاؤن پور، چاند پور، گوتھردن پور، مہری پور، قریہ پور، رسول پور، بہکنا پور وغیرہ

اس زمانہ میں، انتظام زمینداری اکبر علی صاحب مرحوم میرے حقیقی نانا کے ہاتھ میں تھا، شہید کے آخری ایام میں جبکہ وہ ضلع بستی کے بعض دیہات سے واپس ہونے ہوئے دریائے گھاگرا کو کشتی میں بیٹھ کر رہے تھے اور متعلقین کو دوسری کشتی میں اس سے پہلے بیٹھ چکے تھے آندھی چلی اور کشتی بھگد ہار میں اُلٹ گئی تو وہ اس حالت کو دیکھ کر تلوار لیکر دریائے گھاگرا کے تیر کر دریا کو پار کرنا چاہا مگر پانی زور پر تھا اس لئے ڈوب گئے۔ اس کے بعد ہر قسم کی کوشش بچانے کی کی گئی مگر وہ بنے سے بچنا تو درکنار لاش تک کا پتہ نہ چلا۔ مرحوم سے بیٹھنے والے کے راجہ سے عداوت اور سخت دشمنی تھی اس نے موقع پا کر مکان پر حملہ کر دیا اور چاروں طرف سے گھیر لیا۔ اس کا منہ لہجہ تھا کہ اکبر علی صاحب مرحوم کے لڑکوں کا سروں کا۔ مرحوم کے تین لڑکے تصدق حسین، تفضل حسین عبدغفور اور لڑکی دوالدہ ماجدہ مرحومہ تھے۔ یہ بچے نو عمر تھے۔ چونکہ اس وقت اس کا دل طور پر نہ ہو تھا اور گانوں میں اتفاقات وقت سے کوئی با اثر قوی ہستی جو کہ راجہ اور اس کے سپاہیوں کا مقابلہ کرتی موجود نہ تھی عورتوں نے یہ احساس کر کے کہ مبادا یہ دشمن بچوں کو قتل نہ کر دے رات میں خدات کا بھیس بدل کر بچوں کو بیکر شہر ٹانڈہ محلہ قصبہ میں جو کہ گانوں سے بہت قریب تھا چلی گئیں۔ وہاں قرابت داروں پہلے سے تھی۔ شہر میں راجہ کا حملہ کرنا ممکن نہ تھا۔ جب راجہ کو گھر خالی معلوم ہوا تو تمام اسباب اور سامان کو بوٹ لیا۔ ایک مہینہ تک گاڑیوں میں لوٹ کا مارا نقل کرتا رہا۔ اور ان دیہات پر قبضہ کر لیا جو کہ زیر تصرف تھے۔ صرف دو گانوں جڑاؤن پور، الہداد پور اس کے قبضہ سے محفوظ رہ گئے۔ انہیں دو میں مختلف درجہ انداز کے حصے ہوئے۔ بڑے ہو کر ہمارے، موڈوں نے

ان دیہاتوں کے لئے دیوانی میں دعوے دائر کئے مگر قلت سرمایہ اور دیوانی کے مصارف کی کثرت کی وجہ سے ایک بار بار زمینداروں کا مقابلاً نہ کر سکے۔ بلکہ بقیہ زمینداری سے بھی ہاتھ دھونا پڑا کیونکہ مصارف مقدمہ کے لئے اپنے حصوں کو مہاجنوں کے یہاں رہن کر چکے تھے۔ ورنہ زمیندار کھتے تھے کہ کامیاب ہو کر بہن شدہ زمینوں کو چھڑالیں گے۔ قرضہ سودی تھا اس سے خلاصی ناممکن تھی۔ نہایت تنگی اور افلاس سے سب کی سرادقات ہوتی تھی۔ دارآمدنی پیری مریکی، ورنہ راند کی آمدنیوں پر رہ گیا۔ ہر دو مذکورہ بالا گانوں میں دادا مرحوم کا حصہ دوٹوئے آٹھ بائی تھا۔ دادا مرحوم جبکہ بانگرہ سے تبدیل ہو کر ٹانڈہ پہنچے ہیں تو یہ حصہ بھی مہاجنوں کے یہاں مرہون تھا۔ فقط سیر کی زمین بانی تھی جس میں ہمارے نانا سرف علی صاحب مرحوم زراعت کرتے تھے۔

والد صاحب مرحوم الہداد پورہ میں ششہ سے چار
پانچ برس پہلے پیدا ہوئے ششہ میں ان کو ہوش و
حواس تھا اور اس سے پہلے کی رفاہیت اور یہ کہ ان کے

والد صاحب مرحوم کی پیدائش

اور تربیت

سے ششہ کے ڈوون دخیہ سے ششہ پہنچے تھے۔ دادا صاحب مرحوم تین بھائی تھے
بہرہ علی، نور علی، شیخ علی۔ تمام تہہ تعالیٰ

نور علی اور شیخ علی مرحومین اولد تھے صرف پیر علی مرحوم صاحب اولاد ہوئے۔ چونکہ
بہت داد شیخ علی مرحوم کی بیہ مرحومہ کو اولاد کا بہت شوق تھا اس لئے جبکہ دادا مرحوم کے
ان کے بچے بچا پیدائش ہوئے تو انھوں نے ان کو متبقی بنایا اور گودے لیا مگر قضا الہی سے
ان کے بچے نہ ہو سکے اور بچپن ہی میں انتقال کر گئے۔ اس کا اثر سب پر بہت ہوا۔ اس کے بعد
سب نے سوچا کہ یہ بچہ پیدا ہوئے تو دادا صاحب مرحوم نے زور دیا کہ سب اس بچہ کو سیلو وہ
تامل کرتے تھے مرن و مہور کیا گیا بالہ ڈرائیو نے والد صاحب مرحوم کو لیلیا اور دونوں سال
ہوئے وہ اس سے بہت محبت اور شفقت سے والد صاحب مرحوم کو پالا۔ تقدیر الہی نے ایسی
ہی بنائی کہ ششہ کے بچے بچوں بدلی دادا مرحومین انتقال کر گئے۔ گھر میں سوئے عورتوں

ورہجوں کے کوئی مربی صاحب اثر باقی نہ رہا۔ زمینداری اور تروت چھن گئی۔ افلاس اور ادب نے چاروں طرف سے گھیر لیا۔ منجھلی دادی مرحوم نے نہایت تنگدستی کی حالت میں پرورش کیا میں نے ان کو بچپن میں دیکھا ہے فرمایا کرتی تھیں کہ میں نے چرخے کات کات کر حبیب اللہ کو پالا ہے۔

دادم صاحب مرحوم نے فضل و کرم خداوندی سے ذہن و حافظہ بہت عمدہ پایا تھا۔ طبیعت نہایت تیز اور مستقیم تھی اس جیتی اور افلاس کی حالت میں ٹانڈہ میں مواقع علم میں پہنچے رہے۔ اور قرآن شریف فارسی و سکول اردو میں اٹل کلاس پاس کر لیا۔ اور عفوان شہب ابھی میں ٹانڈہ کے قریب ہی پرائمری اسکول التفات گنج میں ستر روپیہ ہوا رہبر مدرس ہو گئے۔ اس ملازمت کی بنا پر کسی قدر سہرا وقت کی سہولتیں پیدا ہو گئیں۔ کاش اگر اس زمانہ میں کوئی مربی تکفل کرنے والا ہوتا تو وہ اپنی تعلیم میں بہت بڑی ترقی کر سکتے۔ التفات گنج ہی میں ان کو بطور خود ترقی کا خیال پیدا ہوا۔ تنخواہ اور ملازمت میں ترقی بغیر نامل اسکول پاس کئے نہیں ہو سکتی تھی اس لئے ان کو لکھنؤ جان پڑا۔ اس زمانہ میں تمام صوبہ میں نامل اسکول صرف لکھنؤ میں تھا۔ وہاں پہنچ کر طبعی ذکاوت کی بنا پر بہت عمدہ طریقہ پر کامیاب ہوئے اور پاس ہوتے ہی قصہ صفی پور ضلع انڈیا میں ہیڈ ماسٹر ہو گئے اور پھر بانگرمو میں تبدیل کر دیے گئے اور وہاں متواتر کئی برس تک مقیم رہے۔ اسی سنگی دور افلاس اور فکر معاش کی وجہ سے علوم عربیہ حاصل نہیں کی سکے۔ گرچہ لوگ ان کو مولوی کہتے تھے مگر وہ علوم عربیہ سے بالکل ناواقف تھے۔ صرف فارسی اور دو ہندی ابھاشاے واقف تھے اور سکول میں تدریسی مشغول کرتے تھے۔ اس زمانہ میں ایسے لوگ مولوی کہے جاتے تھے۔

نامل پاس کرنے کے بعد انگریزی بعض احباب کی ترغیب سے شروع کی مگر شروع کرنے کے بعد پہلی ہی شب میں خوب میں دیکھی کہ دونوں ہاتھ پاٹھانڈہ سے ملوث ہیں۔ اس کی وجہ سے ان کو انگریزی سے نفرت ہو گئی۔ اور ملازمت کی کوشش کر کے کامیاب ہو گئے۔

جس کا والد صاحب مرحوم تھا، دس سال کی عمر میں تھے اور انتہائی
والد صاحب مرحوم کی شادی گنج میں پرائمری اسکول میں ملازم تھے، بھلی ددی صاحبہ مرحومہ

نے ضروری سمجھا کہ شادی کر دی جائے۔ پہلے گزر چکا ہے کہ نا اکیبر علی صاحب مرحوم جائداد کے
 متولی و متصرف تھے۔ اور ششہ میں دریائے گھگھرا میں ڈب گئے تھے۔ تین لڑکے نو عمر اور ایک
 لڑکی دودھ صاحبہ مرحومہ چھوڑ گئے تھے۔ دودھ صاحبہ مرحومہ ان کی دقت کے وقت چھ بہینہ کی تھیں
 ان سب بچوں کی پرورش منیہ بہ طریقہ پر بہایت تسکین سے ہوئی۔ کیونکہ باقی زندہ زمینداری کی
 آمدنی بہت کم تھی اور کوئی بڑی آمدنی نہیں تھی۔ مافیہ حد مرحومہ بہت منظم اور نعیمیہ تھیں۔
 ان کے پاس دو بیٹے تھے۔ ایک صاحب اور ایک صاحبہ۔ دودھ صاحبہ مرحومہ نے کوشش
 بیچ کی کہ رشتہ خاندان میں ہو جائے۔ چنانچہ وہ کامیاب ہو گئیں اور جلد دودھ صاحبہ کی عمر چودہ برس
 کی تھی شادی ہو گئی سب سے بڑے بھائی محمد رفیع صاحب مرحوم الہداد پوری میں ششہ
 میں پیدا ہوئے۔

دودھ صاحبہ مرحومہ موقع نہ ملنے کے بعد بیٹے اور بیٹی کے سادات خاندان میں ہی تھیں
 تنہا۔ سب سے بڑے بھائی صاحب نے دودھ صاحبہ مرحومہ کے ساتھ زندگی گزارنے کی تربیت فرمائی
 تھی، علاوہ سب سے بڑے بھائی صاحبہ مرحومہ کے بھائی صاحبہ طریقہ اور تصوف میں باکمال تھیں کشف قیو
 و حقائق کے مہارت تمام تھی۔ یہ سادات شوق و ذکر و فکر و فکر میں بہت زیادہ جدوجہد فرماتے تھے
 غرض کہ وہ مرحومہ کو بھی روم و سہی پڑھایا اور ہندی لکھنا بھی سکھایا۔ اور ہندی بھاشا میں
 شعر و نثر و غیرہ کتابیں بھی پڑھائی۔ تصوف کا چشمہ بھی پیدا کر دیا جو کہ حضرت مولانا
 صاحب نے سب سے پہلے دیکھا تھا۔ سب سے پہلے اس نے سب سے پہلے بیعت ہو جانے کے بعد اور بھی زیادہ
 دلچسپی لے لی۔ اور سب سے پہلے شرب خیر اور تہجد گزار رہیں۔ اخیر شب میں ٹھکر
 تے تھے۔ اور صبح میں صبح کی باتیں کہتے تھے۔ ان کا اخیر تک معمول یہاں کہ روزانہ دوسو مرتبہ
 سبحان اللہ کہتے تھے۔ اور سب سے پہلے صبح کی باتیں کہتے تھے۔ اور خاندان داری میں

خیر ملک نہایت جفاکش تھیں۔ مدینہ منورہ میں یہو پختہ کے بعد حضرت درتنگہ سس کی ناریہ اپنے گھر کا آٹا خوردبین پڑتا تھا۔ رات کو بھی بندوستان میں اس کا تفتق نہیں ہوا تھا۔ مگر اس بیرونہ سالی میں روز نہ ایک طرف خود، ورنہ دوسری طرف تینوں یہوؤں میں سے ایک کو باری ماریں بٹہ کر آٹا پیا کرتی تھیں۔ ان کی محبت بھی اولاد سے عاقلانہ تھی، اولاد کو تعلیم کے لئے جدا کرتے ہیں انھوں نے کبھی پرس و پیش نہیں کیا بچوں کی تعلیم و تربیت کا ان کو بہت خیال تھا اور بچپن ہی سے مذہبی جذبات و اخلاقی اصلاح کی تعلیم و تربیت کا کہانیوں اور چٹکلوں وغیرہ خیال کرتی تھیں مرحوم کا سلسلہ نسب حسب ذیل ہے۔

سنت اکبر علی بن محمّد بخشیر تراب علی تادمین مرحومین تادمین مرحوم کے تین لڑکے تھے تراب علی، ہدایت اللہ، نور شرف، نور شرف مرحوم کی اولاد میں والدہ صاحبہ مرحومہ تھے اور ترب علی مرحوم کی اولاد میں والدہ صاحبہ مرحومہ اور ان کے تین بھائی صدق حسین، تفصل حسین عبد الغفور جن میں سے عبد الغفور مرحوم لدولہ فوت ہوئے اور اول الدہ کرہر دو صاحبوں کی اولاد موجود ہے۔ شاہ مدت صاحب مرحوم کے تیسرے صاحبزادہ ہدایت اللہ لدولہ فوت ہوئے۔ والدہ صاحبہ مرحومہ ۱۲۳۷ھ میں مدینہ منورہ میں فوت ہو کر بقیع شریف میں مدفون ہوئیں۔ ان کے بعد والد صاحب مرحوم نے ضروریات خدمت کی وجہ سے متعدد نکاح کئے مگر وہ راحت حاصل نہ کر سکے جس کی ضرورت اور خواہش تھی۔ والدہ مرحومہ بہت زیادہ صاحبہ نصیب تھیں جب سے شادی ہوئی مال اور اولاد کی ترقی گھڑیں ہوتی رہی۔ اگرچہ بعض چھوٹی اولاد نے ان کے سامنے انتقال کیا مگر چون اولاد کی جدائی کا صدمہ اور کثرت سے والد کے مریکا صدمہ ان کو ہمیشہ پیش آیا۔

والد صاحب مرحوم نے بانگرمو سے قصداً کم تنخواہ پر تبدیلی کرائی کیونکہ جو کچھ حصہ بئداد کا تھا وہ بھی ضائع ہو رہا تھا۔ تاسے صاحب مرحوم اس کو رہن سے نڈگذاشت کرا سکتے تھے اور نہ مستغیب شرکا کے جو رستم سے محفوظ رہ سکتے تھے۔ والد صاحب مرحوم نے ٹائڈہ بہونچک پیوہن پر قرض لیا اور جاندا مرہانہ کو واکذاشت کیا اور چھ سات برس میں قرض بھی بئداد کی آمدنی سے

دا کر دیا۔ پھر تقسیم حصص کی درخواست دیکر تقسیم کرایا۔ اس طرح تائے صاحب مرحوم اور ان کی اولاد کے لئے بھی بہت تسنیں ہو گئیں اور خود والد صاحب مرحوم کو بھی زمینداری سے منافع حاصل کرنے کا موقع ملا اور بغیر قرض دام کے اولاد کی تقریریں وغیرہ انجام دے سکے۔

ان کے پانچ لڑکے اور تین لڑکیاں پیدا ہوئے۔ مولانا
والد صاحب مرحوم کی اولاد محمد صدیق صاحب مرحوم سب سے بڑے لڑکے تھے۔

ششہ میں بمقام اہد د پور پیدا ہوئے اور ۱۳۳۷ھ میں مدینہ منورہ میں وفات پا کر بقیع شریف میں مدفون ہوئے۔ ان سے اولاد ذکر و اثبات متعذر ہوئی، نکل بھی متعدد ہوئے مگر ان کے بعد صرف ایک رہا موصوفہ مرحوم۔ جو کہ صاحب اولاد ہو کر ٹانڈہ الہدادیہ میں متوفی ہوا۔

تین لڑکے۔ دو لڑکیاں چھوڑیں بفضلہ تعالیٰ سب زندہ ہیں۔ فرید احمد رشید احمد سعید احمد سلیم اللہ تھی۔ صفہ ۲۰ ف نیرہ اور رضیہ سہا اللہ تعالیٰ۔ مولانا سید احمد صاحب مرحوم ۱۳۹۳ھ میں بمقام باکڑ مو پیدا ہوئے اور ۱۳۹۵ھ میں مدینہ منورہ میں وفات پائی اور بقیع میں مدفون ہوئے۔ باوجود متعدد ذکاوت و متعدد ورثہ ذکر و اثبات کے سوائے ایک لڑکی کے کوئی

اولاد نہیں ہوئی۔ مدینہ منورہ میں مدرسہ ترقیہ کی بنیاد ڈالی جس کا نام مدرسۃ العلوم الشرعیہ لفظی مدینۃ العلمیہ ہے۔ باوجود حکومت وقت نے علوم جدیدہ کے لئے بالخصوص جنگ عظیم کے بعد متعدد مدارس و مدرسے قائم کیے مگر شہید کی طرف سے بہت بے توجہی کر دی تھی۔ ترک حکومت کے بعد بھی توجہ علوم ترقیہ کی طرف باقی تھی وہ بھی باقی نہیں رکھی گئی تھی اس لئے

اس کے بیچ نہایت ضایع اور محوم دینیہ سے بالکل بیگانہ ہو رہے تھے۔ اس ضرورت کو ملحوظ رکھ کر مدینہ منورہ میں خیر ہندوستانیوں نے مداد و اعانت کی اس لئے اس مدرسہ سے فیض بہت ہوا۔

۱۳۹۵ھ میں مرحومین اور ان کے فارغ التحصیل تھے۔ دیوبند جانے سے پہلے اور مثال اسل میں بہت اعلیٰ درجہ میں پاس ہو چکے تھے اور قرآن شریف اور فارسی کی تعلیم والدین

مرعین سے حاصل کر چکے تھے۔ بڑے بھائی صاحب مرحوم کو بارگاہ رشیدی رقدس اللہ سر عروج
 — ندفنت، دراجاز عطا کی گئی تھی اور بھائی سید احمد صاحب مرحوم کو برس خانقاہ میں مقیم
 اور شرف خدمت گزار کر کے ہوئے ذاکر و شافل ہے مگر حضرت رحمۃ اللہ علیہ سے شرف اجازت
 و نسل نہ ہوا بعد میں حضرت شیخ الہند اور حضرت مولانا غلیس احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہما نے اجازت
 سلطان فرمائی۔ مدینہ منورہ میں ہر دو صاحب علوم دینیہ کی تدریس بھی کرتے رہے۔

جیسٹس، حمد مرحوم ذیقعدہ سن۱۳۳۰ ہجری میں الہداد پور میں پیدا ہوئے عربی درسیات کی طسانی
 کتاب میں پڑھتے تھے کہ وہ صاحب مرحوم نے ہجرت کی مدینہ منورہ میں پہنچ کر ترکی مدرسہ رشیدیہ میں
 داخل کر دیا۔ چونکہ طبیعت نہایت ذکی تھی اور فنون عربیہ میں اچھی استعداد حاصل کر چکے تھے بہت
 تھوڑی مدت میں عمدہ ترقی کی اور ہر درجہ میں سب لڑکوں سے اول نمبر رہنے لگے۔ باش صنف کا تہذیب
 ان کو دیا گیا اور اساتذہ کی خصوصی توجہ منوعطف ہوئی اور جب مدرسہ رشیدیہ کے سب درجوں کو ختم
 کر چکے تو حکومت ترکیہ کے مصارف سے تمام جماعت فارغہ کو استقبوں بھیجا گیا جن میں باش صنف
 مرحوم ہی تھے۔ اُس وقت گورنر مدینہ عثمان پاشا تھا اور زمانہ سلطان عبدالحمید خاں کا تھا۔ اس جماعت
 کے بھیجنے کے وقت میں عثمان پاشا مرحوم نے خصوصی ترمزک اور احتشام کیا اور باب عالی میں بذریعہ
 تار اطلاع دی سلطان عبدالحمید خاں مرحوم کے حکم سے مدینہ منورہ کے لڑکے ہونے کی بنا پر استنبول
 میں ان کا خصوصی استقبال ہوا اور ترمزک و احتشام سے جہاز سے اُتارے گئے۔ اور پھر خصوصی توجہ
 کے ساتھ مدرسہ اعداد میں داخل کر دئے گئے پہلے ہی سال کے امتحان میں مرحوم وہاں بھی تقریباً
 ڈیڑھ سو طلبہ سے اول نمبر ثابت ہوئے جس کی وجہ سے وہاں کے حکام اور اساتذہ کی بہت زیادہ
 توجہ ان کی طرف مبذول ہوئی۔ مگر تقدیرات الہیہ نے مساعدت نہیں کی، دوسرے سال میں مرض
 دق میں مبتلا ہو گئے۔ کئی مہینہ بیمار رہے ہر قسم کا علاج کیا گیا مگر فائدہ نہ ہوا بالآخر مدینہ منورہ واپس کر
 کچھ دنوں بیمار رہ کر نوجوانی کی عمر میں وفات پائی اور مدینہ منورہ میں بقیع شریف میں مدفون ہوئے
 والد صاحب مرحوم کو اس کا زیادہ صدمہ ہونا طبعی امر تھا۔

رحمۃ اللہ علیہ احمد سید اللہ تعالیٰ شوال میں اہلادپور میں پیدا ہوئے۔ ہجرت کے وقت آٹھ برس کی عمر تھی معنوں اردو وغیرہ پڑھتے تھے۔ مدینہ منورہ میں ان کو بھی ترکی مدرسہ میں داخل کر دیا گیا۔ جلد درجات میں کامیابی کے بعد عثمان پاشا مرحوم نے ان لڑکوں کو جو کہ درجہ علیا میں پاس کر چکے تھے استنبول نہیں بھیجا بلکہ مختلف اداروں میں بطور امیدوار داخل کر دیا۔ چنانچہ عزیزم محمود احمد سید کو محکمہ قضا میں داخل کیا جس میں انھوں نے بہت جلد ترقی کی اور بمقام سب سے ہی دنوں میں باضابطہ تنخواہ دار صنف ہل تحریر میں ملازم ہو گئے۔ جنگ عظیم کے بعد زمانہ حکومت شریف حسین میں بائیں کاتب یعنی میرمنشی ہو گئے۔ اور زمانہ حکومت سحویہ میں جدہ کے قاضی بنائے گئے مگر چونکہ جدہ میں باوجود کی سال رہنے کے وہاں کی ہونو موافق نہیں آتی تھی حکومت سے مدینہ منورہ کی تہیہ کی درخواست کی مگر کامیاب نہ ہونے کی وجہ سے اسعد دیکر مدینہ منورہ میں متاعل سب سے رت اختیار کر کے جس کی ابتدا انھوں نے وزارت قضا کے وقت سے شروع کر دی تھی جس سے ان کی شہینیں رنگا کر مدینہ منورہ میں باغوں و بوں کو پہونچاتے تھے اور ایک کارخانہ ان کی درستی اور اوزاروں وغیرہ کا بھی کھوڑا جس میں ان کو اچھی مدنی ہوتی چونکہ ایام ملازمت میں حکومت وقت کو ان کی استعداد و قابلیت بہت زیادہ اطمینان بخش ثابت ہوتی تھی درہنگ کو کسی قسم کی ان کی شکایتیں بھی نہیں ہوئیں۔ اس لئے حکومت مدینہ منورہ متحدہ دہم محکموں میں ان کا وجود ضروری سمجھتی رہتی ہے۔ دوران کو بلا معاوضہ اور بعض میں مع دعوہ نمبر بنا رکھا ہے۔ محمد سید کامیابی سے بعد اوقات کر رہے ہیں۔ ایک راکا حبیب اللہ جوان وہ بنا رکھا ہے۔ حبیب اللہ ہسوف ہی اس وقت مدرسہ شرعیہ کا مہتمم اور نگران ہے۔

۱۔ سید محمد حمزہ کے تین بچے ہیں ایک لڑکی زینب ۱۹۹۹ء ہجری میں اہلادپور میں پیدا ہوئی اور اب وہ زندہ رہا۔ اوقات پاگئی۔ دوسری لڑکی نسیم زہرا ۱۳۱۵ء ہجری میں پیدا ہوئی۔ ۱۹۹۹ء میں ۱۳۱۵ء کی ہونو وقت پاگئی۔ تیسری لڑکی ریاض خاٹمہ ۱۳۱۵ء یا ۱۳۱۶ء میں پیدا ہوئی۔ ۱۳۱۵ء میں ایک بچی چھوڑ کر مدینہ منورہ میں متوفی ہوئی اس کی بچی بھی کچھ دنوں کے بعد وہاں ہی وفات پاگئی۔ دونوں بقیہ تشریف میں مدفون ہوئے۔

والد صاحب مرحوم کی موجودگی میں مدینہ منورہ میں ان کے خاندان سے تقریباً تینتیس یا پچیس نفوس مرے اور وہیں مدفون ہوئے۔ رحمہم اللہ تعالیٰ۔

والد صاحب کی تعمیرِ ہندستان | جدی مکان میں تائے صاحب کی کثرتِ اولاد اور پھر والد صاحب کی کثرتِ اولاد وغیرہ کی وجہ سے نیز دوسرے رشتہ داروں کی شراکت کی وجہ سے بھی ضروری معلوم ہوا تھا کہ مستقل مکان بنائیں۔ چنانچہ بزمانہ قیام بالمرسوم مکان کی بنیاد رکھی اور تنخواہ کا بڑا حصہ اس میں صرف کرتے رہے اور اپنے آپ نہایت تنگی سے بسر کرتے رہے۔ حتیٰ کہ مہینوں صرف چندوں کے چبا لینے پر وقت گزارا بعد اللہ مستقل مکان وسیع و راحت پہنچانے والا بنا لیا۔ اگرچہ خام اور کھیرل ہی کا تھا مگر وسیع اور بہت کامیاب تھا۔ ٹانڈہ پہنچنے کے بعد اس میں اور بھی وسعت کر لی گئی۔

والد صاحب مرحوم کی ہجرتِ مدینہ منورہ | ٹانڈہ کے قیام میں من انتظام کی بنا پر زمین بھی رہن سے فلاں کر لی گئی تھی اور تقسیم بھی مشترک حصہ داروں سے کرائی گئی تھی اور اطینان سے آمدنی بھی جائداد کی جاری ہو گئی تھی اور بغیر مقروض ہوئے اولاد کی تقریبیں، عقیقے، فتنے، شادیاں انجام پاتی رہیں۔ واقعہ یہی ہے کہ والدین مرحومین کا حسن انتظام ہی تھا کہ اس تھوڑی تنخواہ میں اور معمولی زمین میں وہ سپید پوشی کے ساتھ کثیر الاولاد گھرانہ کا روزمرہ کا خرچ تعلیمی اخراجات تقریباً پوری کرتے رہے حالانکہ کسی قسم کی بیردنی آمدنی نہ تھی۔ اول تو اسکول کے ہیڈ ماسٹر کو بیردنی آمدنی کا موقع ہی نہیں ہوتا دوسرے یہ کہ والد صاحب مرحوم نہایت زیادہ متشرع تھے کسی ناجائز آمدنی کو کسی طرح روا ہی نہیں رکھتے تھے۔ اگر غور کیا جائے تو بجز کرامت کے اور کوئی صورت نہیں معلوم ہوتی۔ وہ ہمیشہ آمدنی سے پس انداز کر کے ایسی بڑی بڑی تقریبات کا استقبال فرماتے رہتے تھے۔ بڑے بھائی صاحب اور بھائی صاحب کا مشن ۱۳۰۰ء شوال میں نکاح کیا اول الذکر کی بابت شہزاد پور میں چھ کوس کی دوری پر گئی اور ثانی الذکر کی شادی ماموں تغفل حسین صاحب مرحوم کے یہاں گانوں ہی میں ہوئی۔ زیورات، جوتوں، مہانوں، اولیہ وغیرہ میں خاصی مقدار خرچ ہوئی جو کہ پس انداز مقدار

پوری ہوئی پھر ستھ میں میری تادی قتال پورہ گزرتی تھی۔ یہ صلیح اعظم گڑھ میں ہوئی اور مصارف کثیرہ برداشت کرنے پڑے۔ مگر ایک پیرہ قرض نہیں لیا۔ اگرچہ آج ہماری آمدنیوں وغیرہ کی مقابلیت پر یہ حالت بہت گرتی ہوئی نظر آتی ہے مگر والدین مرحومین پر جو حالت ان کے ابتدائی زمانہ طفولیت اور عفتون شباب میں گذری تھی اس پر نظر کرتے ہوئے بہت اعلیٰ درجہ کی شمار ہوتی تھی۔ اور وہ بہت مطمئن اور خوش و خرم نظر آتے تھے۔ بڑے بھائی صاحب مرحوم ہوا وہ اور بلند شہر میں حبیبہ تھیں ملازم ہو گئے تھے۔ اگرچہ میرے اور بھائی سید احمد صاحب مرحوم کے مصارف و احوال پر بندہ تحمل کرتا تھا مگر والد صاحب مرحوم خراجات زندہ کے لئے ایک ایک روپیہ ماہوار ضرور بھیج کر دیتے تھے کبھی کبھی ہم لوگ قرضہ بھی ہو جاتا تھا جس میں ہماری بیوقوفیوں کا بہت زیادہ دخل ہوتا تھا اور اس پر بہت رپا و دامت بھی کی جاتی تھی مگر اس کو داہی وہی فرماتے تھے۔ اسی طرح ایام تعطیل سالانہ میں دیوبند سے دفن تک آمد و رفت کا خرچہ بھی تحمل کرنا پڑتا تھا۔ در اسی وجہ سے دوسرے سال مکان جانا ہوتا تھا۔ اس وقت میں سن کی دور میں نظر اس طرف متوجہ تھی کہ اولاد کے لئے باغات لگائیں اور مکان میں وسعت دیں کہ سترہ بیس روز جمعہ ۱۳۰۲ ہجری الاول والدین ماجدین کے پیر و مرشد حضرت مرزا فضل الرحمن صاحب گنج مراد آبادی قدس سرہ العزیز کا بھائی ایک سو پانچ برس انتقال ہو گیا۔ یوں دوسرے مرید کو اپنے مرشد سے تعلق خاطر اور عشق کم و بیش ہوتا ہی ہے۔ مگر والدین مرحومین کو دربارہ مصائب کو بہت ہی زیادہ شغف تھا۔ بد توں قدمست میں رہا ہوا تھا۔ بہت بے چارہ تھا۔ متعاہدہ باہنی و قطع منازل سوک کی نعمت حاصل ہوئی تھی، مولانا مرحوم کی خصوصی عفت اور توبہ بھی اپنے زیادہ تھی۔ اس سے مراد تک بہت زیادہ منہموم رہا کے۔ فراق مرشدیں متعدد اس قدر تھیں کہ میں سے اکثر قصائد بہا کھا زبان میں بہت زور دے رہیں۔ جبکہ یہ احوال گذرے تھے بھائی صاحب نے ایک خط میں والد صاحب مرحوم کو لکھا کہ میں دہم سب اولاد کو یہاں کہا کرتے تھے کہ بے سود و ستان رہنے کی جگہ نہیں رہی، اب تو مدینہ منورہ چل بسے مارغیہ لگانے کی کڑی نندوں سے۔ یہ کلمات ایسے مؤثر واقع ہوئے جیسے کہ اسپرٹ میں دیا سلائی تھی

اس خط کو دیکھنا تھا کہ عشق محمدی (صلی اللہ علیہ وسلم) کی آگ بھڑک اُٹھی اور ہر دم ہی بیچ و تاب
 رہنے لگا اور یہ ڈھن پیدا ہو گئی کہ تمام گھرانہ کو یکسر وہیں چلنا چاہئے۔ تدبیریں سوچنے لگے۔ اس
 گیارہ بارہ نفوس داسے خاندان کے سفر میں منورہ کا بوجھ معمولی بوجھ نہ تھا۔ لوگوں نے سمجھایا کہ آپ
 خود جائیں اور حج و زیارت کر لیں مگر نہ مانا۔ بیٹوں کی سسرال والوں نے زور دیا تو جواب دیا کہ
 اپنی اپنی لڑکیوں کا طلاق لیلو۔ میں تو اپنے لڑکوں کو ساتھ لے جاؤں گا۔ یہودیوں کو خود کہا کہ جس کو چلنا
 منظور ہو وہ اپنے خاوند سے طلاق لے لے لے مگر ہندوستانی رسم و رواج اور طرز معاشرت میں
 جس قدر یہ امر مبغوض ہے ہر ایک جانتا ہے۔ میری کتابیں ادب اور ہیئت وغیرہ کچھ باقی تھیں
 میں نے عرض کیا کہ آپ تشریف لے جائیں میں ایک دو سال کے بعد آجاؤں گا فرمایا کہ یہ منورہ ہیں
 پوری کر لینا۔ میرے خسر حقیقی تو بہت عرصہ پہلے فوت ہو چکے تھے میری اہلیہ کو اس کے حقیقی ماموں
 شیخ کفایت اللہ صاحب مرحوم قتال پوری نے پالنا تھا اور وہی شادی وغیرہ کے متکفل تھے۔ ریت
 بلرام پور میں ملازم تھے۔ اُن دنوں میں بعدہ معتمد ریاست لکھنؤ میں مقیم تھے انھوں نے مجھ کو روکنا
 چاہا اور والد صاحب سے کہا کہ میں خود لکھنؤ میں موجود ہوں میں حسین احمد کو اپنے پاس یہاں رکھ کر
 حکیم عبدالعزیز صاحب مرحوم کے یہاں طب پڑھانا چاہتا ہوں اس کو یہاں چھوڑ دیجئے والد
 صاحب نے جواب دیا کہ کیا حسین احمد کو گھوڑے پر سوار کر اس کے بعد میں گدھے پر سوار کروں گا۔
 اس کو علوم دینیہ کی تعلیم دلائی گئی ہے اس سے بڑھ کر کونسی تعلیم ہے۔۔۔ لغرض دوستوں، رشتہ داروں
 اعیانہ بہوں نے سمجھایا مگر حسب قول شاعر

مریض عشق پر رحمت خدا کی

مرض بڑھتا گیا جوں جوں دوا کی

یہاں تک ان کا جوش اور عشق بڑھا ہوا تھا کہ زمانہ سفر حجاز میں جبکہ گورنمنٹ کی طرف سے سختی
 بہت زیادہ کی جا رہی تھیں، جنکا ذکر آگے آئے گا، الہ آباد کے قرنطینہ کی سختیاں دیکھا کر ایک صاحب
 نے کہا کہ اس سال ارادہ نہ کیجئے تو فرمائے لگے کہ اگر بھکویہ کہا جائے کہ بھکویہ توپ کے منہ پر باندھ کر گار

بدرہس گئے۔۔۔ وہ دینہ مندرہ پہنچ جائیگا تو میں اس کے سے بھی تیار ہوں۔ گھر میں سوئے بھائی
 سید احمد صاحب مرحوم کے پوری طرح کم خیال حضرت والد صاحب کا کوئی نہ تھا۔ بڑے بھائی
 صاحب نے جب اس قدر عزم و محکم والد صاحب کا دیکھا تو حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز سے
 بطور شکایت عرض کیا آپ نے فرمایا کہ کچھ حرج نہیں ہے جاؤ انھوں نے عرض کیا کہ حضرت ابھی تک
 میری تعینم باطنی پوری نہیں ہوئی ہے۔ یہ کہتا تھا تو فرمایا کہ اب ساتھ چسے جاؤ پھر
 سب کو چھوڑ پھرتا کر چسے۔ خدا سے یہ راز و نیاز و شہاب والد صاحب کا بڑھتا رہا اور انھوں
 نے فکر کی کہ کسی طرح جائیداد کا حصہ فروخت ہو جائے تو وہ نہ ہو۔ اس جدوجہد میں عرصہ
 لگ گیا۔ بڑی کوششوں کے بعد ایک رئیس ٹانڈہ کے راجہ علی حسین تیار ہو گئے۔ اور غالباً تین ہزار
 روپیہ روٹوں کا نوٹ اپنا دیا اور حرادات پور کا زرعی حصہ فروخت کر دیا۔ سکنا کی حصہ بھی فروخت
 کر دیا۔ چار مڑوں کی زمین کی قیمت دینے والی سی نہ مل اس لئے وہ فروخت نہ کیا گیا۔ اور بالآخر ادھر
 سب سے سستہ بچی میں روائی ہو گئی جس کا تفصیلی تذکرہ آگے آئے گا۔

حضرت والد صاحب مرحوم جیسا کہ پہلے گذر چکا ہے قدس
 والد صاحب مرحوم کے مختصر حالات کی فیضیوں سے بہت کچھ فیضیاب تھے۔ دل اور دماغ
 بہ نشہ سے موزن تھے اگرچہ حواس مساعدت کرتا تو بے نظیر متبحر اور محقق عالم ہوتے اور علم معرفت
 و ہدایت میں بھی اعلیٰ درجہ حاصل کرتے یا اگر دنیوی علوم حاصل کرتے تو جنی اعلیٰ قابلیت کی بنا پر
 اعلیٰ درجہ تک پہنچ جاتے۔ تاہم باوجود ہر قسم کی غسرت اور تشددستی کے جس نے
 ان کے دل و دماغ سے چاروں طرف سے گیریا تھا انھوں نے حیرت کن ترقی کی اور نہ صرف عسرت
 و غسرت سے بے اثر رہے بلکہ حضرت مولانا فضل الرحمن صاحب قدس اللہ سرہ العزیز کی بارگاہ میں حاضر
 ہو کر فرمودہ مرقدہ میں جہ کی اور بڑے درجہ تک اس میں کامیاب ہوئے۔ کشف اذکار بہت
 زور و ہوش و متعہ و کاشفات ان کے صحیح ثابت ہوئے، انھیں میں سے یہ بھی ہے کہ انھوں نے
 مدینہ منورہ میں ایک مرتبہ رہا۔ تم میں سے ایک شخص کو ہندوستان جانا ہو گا۔ میں نہیں جانتا تھا کہ یہ

یہ قرعہ خال مجھ دیوانہ پر پڑے گا۔ دیا اور اہل انیس سے ان کو نفرت تھی حضرت مولانا گنج مراد آبادی سے ان کو خلافت اور اجازت زندگی میں ظاہر نہیں ملی تھی مگر بعد از وفات حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ کو والد صاحب نے خواب میں دیکھا کہ میں تم کو جازت بیعت دیتا ہوں اس دن پر دو شخصوں کو نانڈہ میں بیعت کیا تھا۔ اودھی وجہ تھی کہ انھوں نے اپنی اولاد کو رکھ لیا وہ علوم و فنون میں اعلیٰ قابلیت کا ظہار چکے تھے اور بڑے بھائی صاحب مرحوم اور بھائی سید احمد صاحب مرحوم نڈل کلاس کے امتحان میں تمام صوبہ اودھ کے تمام طلبہ سے نمبر اول نکلے تھے، انگریزی تعلیم کی طرف متوجہ نہیں کیا اور علوم دینیہ ہی کی طرف لگایا۔ ہمیشہ یہی فکر یہی کہ میری اولاد، ہمیں علوم عربیہ میں اعلیٰ قابلیت حاصل کرے انھوں نے جبکہ ہم سب بڑے ہو گئے تھے جمع کیا اور فرمایا کہ میں نے تم سب کو اس لئے پرورش کیا ہے کہ تم اللہ کے راستہ میں جہاد کرو اور کچھ کر کے شہادت حاصل کرو۔ ان کی ہی رغبت اور خواہش کی وجہ سے ہم سبوں کو طریقت کا شوق ہوا اور حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز کے دربار کی خاکِ کروی کا شرف حاصل ہوا۔ انھیں کی حسنِ توجہ کا نتیجہ تھا کہ نہ صرف ہندستان میں اس بارگاہ کی حضری اور اس کا توسل نصیب ہوا بلکہ مدینہ منورہ پہنچنے کے بعد بھی باوجود مشکلات اپنی امداد کو اس دربار میں بھیجا اور جبکہ اخیر میں بھائی سید احمد صاحب مرحوم کو کئی برس گنگوہ شریف کے قیام میں لگ گئے تو حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کو لکھا کہ سید احمد اگر کسی قابل ہو گیا ہو تو اس کو اجازت دے کر یہاں بھیج دیجئے جھکو اس کی ضرورت ہے اور اگر کسی قابل نہیں ہو تو بہتر ہے کہ آپ کے چوکھٹ پر سر مار مار کر دیں مرجائے۔ اس کلام پر حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز بہت خوش ہوئے اور فرمایا کہ موبوی سید حمزہ کے والد چونکہ سلوک اور طریقت سے واقف ہیں اس لئے اس کی قدر اور منزلت جانتے ہیں اور پھر بھائی سید احمد صاحب کو مزید تاکید کروغیرہ کی فرمائی در حسنِ توجہ زیادہ کر دی۔ مدینہ منورہ کے قیام کے زمانہ میں اتباع سنت اور التزام جماعات خیرہ و غیرہ میں باوجود ضعف اور پیرا سالی انتہائی کوشاں رہتے تھے سخت سردیوں اور سخت گرمیوں میں بھی اس طرح اوقات کی پابندی فرماتے تھے کہ ہم نہ جوان اس سے عاجز رہتے تھے۔ اپنے اور والد و اطراف

مرقبہ وغیرہ کے اخیر تک نہایت پابند رہتے تھے۔ امور خانہ داری اور ضروریات تعمیر وغیرہ کے انجام دینے میں بھی انتہائی جفاکشی کرتے رہتے تھے۔ بس اوقات تعمیری، اوقات میں گارہ بنانا، پتھروں اور گھاس کا ستارہ تک پہنچانا، روڑوں وغیرہ کو جمع کرنا اور غیر تعمیری اوقات میں اینٹ پاتھنا، بازارہ میں ہر روز جا کر من سب تعمیرات اشیاء کا خریدنا، کھونٹیوں اور چار پائی کے پایوں کا بنانا وغیرہ وغیرہ۔ حالانکہ کبھی ہندوستان میں ان چیزوں کے کرنے کی نوبت نہیں آئی تھی اور جب ہم سے کوئی کستا تھا کہ اب پیرانہ رلی کے اس درجہ پر پہنچ گئے ہیں کہ آپ کو صرف آرام کرنا چاہئے آپ دن دردت متفقوں میں کیوں بسر کرتے ہیں تو دریا کرتے کہ مجھے سے پڑے پڑے اور بیکار نہیں رہا جاتا سب مرض وغیرہ عمل نفیستہ یہ میں ان کو عمدہ ملکہ تھا۔ بلکہ ایک مرتبہ سخت خطرہ میں اسی وجہ سے پھنس گئے تھے جبکہ ایک سخت مہل کاٹنڈہ میں انھوں نے سلب مرض کیا تو وہ مدیض تو اچھا ہو گیا مگر خود میں شہر بہت ہو گئے کہ لوگ اس کی زندگی سے دیوس ہو گئے۔ کیونکہ سلب مرض میں اُنکا دینہ تھا کہ وہ مرض کو اپنے اوپر کھینچتے تھے اور پھر اپنے اوپر سے دفع کر دیتے تھے اس مرتبہ چونکہ مرض سے طبیعت سنبھل نہ سکی اور نہ دفع کر سکی بالآخر خود مبتلا ہو گئے۔

۱۰۔ اہلسنت میں بھی ان کو اچھا خاصا ملکہ اور کامل مہارت تھی۔ فرمایا کرتے تھے کہ ایک زمانہ میں مجھ کو اس کی اس قدر مہارت ہو گئی تھی کہ مراض کے لئے نقوش خود تصنیف کیا کرتا تھا اور نکتہ نوید ہوتے تھے مجھ کو زبانی اجازت عمال و نقوش دیتے وقت فرمایا کہ اس بیاض میں رائی پڑی قلمی باض، جس قدر اعمال ہیں میرے زکوٰۃ دیئے ہوئے ہیں، تجھ کو زکوٰۃ کی ضرورت نہیں ہے میں شکوہ کرتا دیتا ہوں مگر بہتر یہ ہے کہ یہ تمام اعمال میرے سامنے ایک مرتبہ کر لے مگر میں نے یہ قولی اور طاعل سے اس سے اغراض کیا اور متاغل علمی کو اہمیت دیتا ہوا اسی مشغلہ کو قابل اعتناء نہ سمجھا جس کی وجہ سے بعد میں پچھتا نا پڑا۔

۱۱۔ وہ نہ لی اعمال کے والد صاحب مرحوم نے لکھنؤ اور صفی پور وغیرہ کے قیام کے زمانہ میں بہت سے اعمال مشاہیر سے حاصل کئے تھے پھر اس پر مزید یہ ہوا کہ حضرت مولانا فضل الرحمن صاحب

گنج مراد آبادی قدس الشہ سرہ العزیز نے جبکہ ان کے پاس رسالہ معدن الاعمال والمسائل مولوی محمد رمضان صاحب مرحوم بوڑھوی نے چھپوا کر بھیجا تو والد صاحب کو بلا کر یہ رسالہ دیا اور فرمایا کہ میں ان تمام اعمال کی جو اس میں مذکور ہیں تم کو اجازت دیتا ہوں۔

۳۲ء میں جبکہ میں ہندوستان میں تھا والد صاحب مرحوم نے اسی رسالہ معدن الاعمال کی پیشانی پر خود مندرجہ ذیل عبارت تحریر فرمائی۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ الحمد للہ رب العالمین والصلوة والسلام علی سید المرسلین۔

ابا بعد میں عبد ضعیف حبیب اللہ اس کتاب کے سارے عملیات و تعویذات کے کرنے و لکھنے و کسی کو (گراہل کو) بخش دینے کی اجازت فرزند چمن احمد کو اسی طرح دیتا ہوں جس طرح سے مجھ کو حضرت مرشدنا مولانا فضل الرحمن صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے بلا عمل و ادائے زکوٰۃ کے بخشا و عطا فرمایا ہے۔ پس اس کو بھی عمل کرنے و زکوٰۃ دینے کی چنداں ضرورت نہیں۔ انشاء اللہ تعالیٰ وہ قادر مطلق یوں ہی خلق اللہ کو نفع دیوے گا۔ سی طرح سے دوسری قلمی کتاب کی بھی میں نے اس کو اجازت دی۔ اللہ تعالیٰ لوگوں کو اس سے فائدہ پہنچا دے۔ آمین۔ اگر فرزند سید احمد بھی طلب و خواہش رکھتے ہوں تو ان کو بھی اجازت نامہ پس ہے فقط

حبیب اللہ عتلم خود

۲۰ جمادی الثانی ۱۳۲۷ھ

انھوں نے مدینہ منورہ میں پہونچ کر مصارف سفر میں سے جو سرمایہ بچا تھا حسب قوت و فراغ و راحت تقسیم کر دیا تھا اور فرمایا تھا کہ میں نے ہجرت کی نیت کی ہے میں تو یہاں ہی رہنے کے لئے آیا ہوں میں تو یہاں سے بہر حال نہیں جاؤں گا۔ تم بہوں کو میری طرف سے اجازت ہے خواہ یہاں رہو یا ہندوستان چلے جاؤ۔ چونکہ ایسے شفیق مربی ضعیف العمر کا تنہا چھوڑنا انتہائی بے مردتی تھا اس لئے نہ کوئی اولاد میں سے و نہ والدہ ماجدہ ان کے فراق پر راضی ہوئے۔ اگرچہ سوائے والدہ ماجدہ مرحوم کسی نے بھی ہجرت کی نیت نہیں کی تھی۔ و بسب نے قصد کیا تھا کہ جب تک وہ زندہ

ہیں یہاں ہی رہیں گے۔ اور نہ بایہ مذکورہ سے تجارت و غیرہ کا رادہ پایا گیا جس کی تفصیل آگے آئے گی۔

والدہ حب مرحوم کو طبعی طور پر شاعری سے بھی دلچسپی تھی اور بالخصوص ہندی بہاشت میں ان کے قصاید بہت روزدار اور مؤثر اور مصنفین تصوف سے بھرے ہوئے ہیں۔ فارسی اور اردو میں نعتیں اشعار ان کے بہت ہیں۔ حضرت مولانا فضل الرحمن صاحب گنج مرزا آبادی کے فراق میں (بعد ازصال) بہت پردہ دامنہ رانہوں نے لکھے ہیں جن میں سے چند قصائد برفغان دہ ہاشمی وغیرہ میں شائع بھی ہوئے ہیں۔ اگر ان کے لکھنے میں طول نہ ہوتا تو میں کہیں یہاں ان کو درج کرتا۔ مگر بطور نمونہ یہ چنت۔ اشعار لکھتا ہوں جن سے والدہ حب مرحوم کی قابلیت و افتاد طبیعت کا پتہ چلتا ہے۔

قطعات

نعت در فارسی

ایں جمال و حسن عالم سوز تو دیں رخ پر نور دل انور تو
کرد بس صد ہزار جبرئیل ناک مزگان سینہ دوز تو

دیگر

حالت دل را سیردیکس تو ایں چمن است اے بجانب شان تو
سوحشت از در و مت حسیب ارچہ عجب اے بسا جبرئیل سفد قربان تو

دیگر

اے غصہ و غصہ ان کوئے تو بلبل سدرہ اسیر موئے تو
نجدہ ریزان آمدہ سویت حسیب اے ہزاراں کعبہ در ابروئے تو

قطعہ نعت اردو

چارو ناچا جو محض سے ترے جاتے ہیں حسرت درج و قلق ساتھ وہ لیجاتے ہیں
 جس سے جاتا ہے ترے پاس جانان جانا جیتے جاتے ہیں مگر مردہ بنے جاتے ہیں
 یک ہم ہی رہے اس بزم میں باقی ساقی لوگ میخانہ سے پی پی کے چمے جاتے ہیں
 اے رول عربی آپ کی فرقت کے قسطل ہل محشر سے سبک پار اتر جاتے ہیں
 سر رہے یا نہ رہے پر رہے سودا سر میں عشق احمد کا خدا یا یہی ہم چاہتے ہیں
 اس جیتے دل خستہ پر نقشہ ہو جائے
 دہ مندوں کی دوا آپ کئے جلتے ہیں

نعت درمخلوط بہا کا دار دو

یہ کیسا، دگ ہے بھکو کہاں مراں بھانا ہے
 وہ موہن روپ ہے کیسا جو آنکھوں میں سمنا ہے
 کہاں ڈھونڈ ہوں کد ہر جاؤں جتن کوئے نہیں بنتے
 پھر کرتا ہوں من ہی میں ہی آنا اور جانا ہے
 کبھی صحرا میں گرد باد بسکر خاک اڑاتا ہوں
 کبھی دریا میں جون غواص غوطہ کا لگا ہے
 میں سارے باغ و پھلوار میں پھری پیو پیو پیار تھی
 پتہ دے اے صبا تو ہی کہاں وہ گل پھولانا ہے
 کہوں میں کیا چلی کید ہر برہ کی آگ دہ بھستر
 میں بالم کھوج میں نکلی مجھے پردیس جانا ہے

بہت دن بیتے اس سکیو نہ پایوں دہس پیسٹم کا
ہوئی کوئی خطا ایسی کہ من موہن کو ہانا ہے

مدینہ ہے زمیں پر یا کہ ہے عیش بریں او پر

وہیں وہ مشیام بست ہے مجھے وہ دہس جانا ہے

نہ اگر وہ پہ پہ میرے نہ کوئی ڈہنگ آتا ہے

نہ چند رنگ میں بورج جیا مورا ڈرانا ہے

میں عاجز بے نوا بندی کنیزک زادے کے کتر

اور اس پر یہ دماغ اپنا کہ تجھ پر دل دوانا ہے

زن و فرزند میں خود بھی دس و جان بھی تجھ پر

تصدق یا نبی اللہ تو محبوب یگانہ ہے

بھارت تیز کرتی ہے جیب اس کو چہ کی مٹی

دل و جان خانان سب بیچ وہ سر نہ لگانا ہے

فراق مرشد حضرت مولانا افضل الرحمن قدس اللہ سرہ العزیز گنج مراد آبادی

بہا کہ زبان میں فرمایا جس کو ہندی اصطلاح میں بروگ کہتے ہیں

کون بہا مورا جیا ہرانا

کون اگن دیکھے یہ ماہین

تو سوانی موری بانہ گہیت

رکھ مدد بن تم ڈھونڈ بن چاؤں

کون بہاگ جاگ ابھریں

تم بن کو مورا دہیر بہت صین

کچھ برہا بیسا سائے بانا

جو تین جرون برون جگہا ہین

کہاں گیو مورے کنور کنہیا

کہاں پاؤں سرچرخی ناؤن

جو میں سنگ نہ لایوں تو دین

تم بن کو مورے پیسہ ہریا

کون کا جھوٹا جو بن بارا	جو چھٹ گید گنتہ رتن را
پیو گھو جت سب کہوئے کے پاؤں پیارن	سو مو اکنتہ ہر ان ہے تے کھو جیسی آن
ہوں جو گن توری سیکہ بھکا ری	کہاں ڈھونڈ ہوں تم جوگی سواری
کون دیں موئے جوگی چھائے	کہہ کارن سو نہ سنگ نہ لائے
نیلچ ہوں گھر بار تجھاؤں	پنی توری کھوج کہیں سُن پاؤں
ہے پندت گن گیان گوسائیں	تم تئیں اگر کونو جاگ ناہیں
ہے پندت ہدی بیراگی	کہہ یم بیراگ سُبھاگی
کون کون گن گیت کہانڈن	جس تم ہتیو نہ دو جہ بنون
تہیں تین میں بھیٹوں سرکھا	نہہ ہتیون سوئین دیکھا
تم بڑ میں کھتا بھیوں کہاں ڈھونڈ ہوں کت جائے	اجو دین میں پاؤں پڑون اگن میں واپسے۔ الخ

بھجن (مناجات) یہا کا زبان میں !

رو کی بدریا سے جیا گھرائے گنو۔۔۔	رات کی اندھریا ت من ڈرکھائے گنو۔۔۔
نہیں آئے ساجن نہیں آئے سامی	چتر گجریا سے کہیں پہائے گنو۔۔۔۔
سپنے مانہہ دیں جو دیہوں ٹو	ہدیہ کی چندریا میں پھر آئے گنو۔۔۔۔۔
پڑگیو آئیے بھول بھلیاں	ساتھ کی گٹھریا جولاے گنوا یگنو۔۔۔۔
کہو جیتب کہاں من موہے	کوئی نظریا سے چت بوئے گنو۔۔۔۔۔

نرماد مشیاب اور مدھی میں ان کی طبیعت ریاضی اور حساب میں بہت ہی زیادہ تیز تھی ہر ایک کے مشکل سے مشکل سوالات آٹا فائیں حل کر دیتے تھے۔ مگر آخری عمر میں تصوف کا اس قدر غلبہ ہو گیا تھا کہ سب کو بھلا بیٹھے تھے۔ اور جب کبھی ایسے مسئلے کا تذکرہ کرتا تو فرما دیتے کہ اب میں سب بھول گیا۔ جفاکش اس قدر تھے کہ جس لحاظ میں مکان بنوایا ہے چھ سات کنویں دریا پانی سے

اور بالوغ اپنے ہاتھوں سے کھودے۔ حالانکہ وہاں کی زمین جس سے جیسے ہوئے کنگروں وان ہے، بڑی مشکلوں سے گھنٹہ بھر میں ڈیڑھ دو بالشت زمین کھودی جاتی تھی۔

موصوف مدینہ منورہ میں یا تو ذکر و فکر اور بارود و ظائف صلوٰۃ و سلام میں مشغول رہتے تھے یا کبھی کبھی اپنے ہم عمر ہمارے جہان بند اہل صلح و تقویٰ کے پاس بیٹھ کر دل بہاتے تھے۔ عام لوگوں سے میل جول نہایت کم تھا اور نہ فضول اور لالچنی باتوں میں وقت ضائع فرماتے تھے۔ حقہ پیسے کے بہت عادی تھے اور چونکہ حضرت مولانا فضل الرحمن صاحب مرحوم حقہ پیتے تھے اس لئے ان کا ہر مریہ تقریباً اس کا عادی پایا جاتا تھا۔ غرب میں خمیر تب کو نہ ہونے کی وجہ سے ہم لوگ کوشش کر کے تبا کو بجانے اور سنگوات کی کوششیں کرتے تھے۔ ترکی حکومت کے سخت کسٹم کی وجہ سے اس میں دقتوں کا سامنا بھی ہوتا تھا۔ پان اور تبا کو کھانے کے عادی بھی تھے۔

۱۳۳۳ء میں جبکہ جنگ عمومی ہو رہی تھی اور حکومت ترکیہ بھی داخل جنگ تھی اور حضرت مولانا شیخ الحدیث قدس سرہ العزیز اور مولانا فیصل احمد صاحب قدس سرہ العزیز نے حجاز تشریف لے گئے تھے اور شریف حسین نے نگرہ زوں سے ملکہ بنوت کردی تھی تو مختلف اسباب کی بنا پر مدینہ منورہ کی پوئیس کو تبا سے نہ ملنے سے تنہو سا، ورتام بند دستیوں سے عموماً بدظنی پیدا ہو گئی جس کا کچھ ذکر آگے آئے گا، ہمارے حضرت شیخ الحدیث علیہ السلام کے مدینہ منورہ سے روانگی کے بعد جناب والد صاحب و مدبر ہر دو بھائیوں مولانا۔ بعد حمد صاحب مرحوم و عزیزم محمود سلمہ کے اڈر یا نوپوں بے خبری کی حالت میں گرفت کر کے بھیج دیا گیا۔ بچوں اور عورتوں کو مدینہ منورہ ہی میں چھوڑ دیا گیا۔ بہت کچھ عرض کیا گیا۔ مگر نوحی کام تھے کوئی تعاون نہیں ہوا۔ اس زمانہ میں مولانا عبدالحق صاحب مدنی مہتمم مدینہ شاہی مسجد مراد آباد کی ایک بہن حالیہ احمد صاحب مرحوم کے نکاح میں تھیں۔ وہ وہاں سے موصوف سے اور تعلقاً قریبی تھیں۔ بدیں وجوہ انہوں نے بچوں اور عورتوں کی خبر گیری میں بہت زیادہ ہمدردی اور جفاکشی کا ثبوت دیا۔ جزا اللہ میرا بحرار۔

اس وقت عورتوں اور بچوں میں میری زوبہ اور ایک بڑا کی دس گیارہ برس کی زہرہ اور ایک بڑا کا

تفاق تقریباً ڈیڑھ سال کا اور بھی بی با احمد صاحب کی اہلیہ اور عزیزم محمود کی اہلیہ اور والد صاحب مرحوم کی اہلیہ ضعیف العمر تھیں۔ اس تعدی اور ظلم کا خزان کی طبیعت پر نہایت زیادہ ہونا ضروری تھا۔ طبعی طور پر ان معتقدات صدائی اور پھر تمام عمر کی وہ خواہش کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضری جسکی دوست و دشمن جگہ حتیٰ کہ مکہ معظمہ اور حج کے لئے بھی مدینہ منورہ سے نکل کر راند کرتے تھے اور یہیں دفن ہونے کے آرزو مند تھے) کے فوت ہونے کی وجہ سے غیر معمولی اثر ان کے قلب اور دماغ پر پڑا تھا اور یہ انوپل نہایت سرد شہر ہے وہاں پر ان تینوں کو بجا کر نظر بند کر دیا گیا۔ شہر سے ایک میل باہر نکلنے کی اجازت نہ تھی۔ تین اشرفی (نوٹ) ہر ایک کے لئے، ہوا مقرر کر دیا گیا۔ ترکی نوٹ اس وقت میں بہت زیادہ گر گیا تھا۔ والد صاحب مرحوم کی ضعیف طبیعت وہاں کی سخت سردی کو برداشت نہ کر سکی وراثت بحسب میں مبتلا ہو کر ایڈریا نوپل پہنچنے کے ایک ماہ بعد وفات پا گئے۔ اناللہ و انالیکم راجعون۔ ایڈریا نوپل ہی میں مدفون ہوئے۔

والد صاحب مرحوم مستجاب الدعوات بہت زیادہ تھے۔ ایسے بہت سے واقعات پیش آئے تھے کہ جس نے انکو سنایا یا جس کے واسطے انھوں نے بددعا کی وہ پھٹے نہیں پایا۔ رحمہ اللہ و رضی عنہ و ارضاه۔ واقعہ یہی ہے کہ والدین مرحومین میں اللہ تعالیٰ نے جو خوبیاں جمع کی تھیں وہ بہت کم لوگوں میں اجتماعی طور پر پائی جاتی ہیں۔

او ما اب لو كان للباس كلهو اب مثله اغذاهو بالمناقب

والد صاحب مرحوم کا آخری حصہ عمر بالخصوص والدہ مرحومہ کی وفات کے بعد بہت زیادہ مکر اور رنجہ گذرے ان کی اولاد اور اولاد کی اولاد اور گھرانے کے نفوس تقریباً چالیس نفر کے بعد دیگرے دفن پا گئے خود فرماتے تھے کہ تقریباً چالیس نفر اپنے گھرانے کے میں نے اپنے ہاتھ سے مدینہ منورہ میں دفن کئے ہیں۔ مگر انتہائی ضبط اور صبر و استقلال پر عمل پیرا ہے آخری زمانہ میں ان کی امیدوں اور آرزوؤں کا خون اس طرح ہونا انتہائی مصیبت تھا کہ وفات اور دفن بھی مدینہ منورہ میں حاصل نہ ہو سکا۔ ذی القعدیر العزیز العلیہ۔ میں اس زمانہ میں حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ انگریزی اساتذ

میں تھا۔ ہاٹھیں ان کے انتقال کی خبر پہنچی تو نہایت متعلق ہو گئے۔ صبر و شکر چارہ ہی کیا تھا۔
 فَلَلهُ الْحَمْدُ وَالشُّكْرُ عَلَى مَا قَدَرُوا قَضَى۔

میری تعلیم و تربیت۔۔۔ ایام طفولیت۔۔۔ بھکھو ہوش دھواں جب آئے تو میں نے اپنے آپ کو ٹانڈہ
 میں پایا۔ بائرنوں یا نعل یا دیس۔ والدین مرحومین والدہ کی تعلیم و تربیت کا غیر معمولی اور بہت زیادہ
 خیال تھا اور اس کے لئے دھرم و مروت بہت زیادہ سخت کرتے تھے ہر بچے کو جبکہ وہ چارہ برس کا ہو جاتا
 تھا بڑھتے کے لئے سخت دے تھے درخت پر چڑھنے اور نہ یاد کرنے اور کھیلنے پر خوب مارتے تھے۔ اسلئے
 ٹھک کھیسے کا موقع آزادی نہ رہ صرف چارہ برس کی عمر تک رہا ہے۔ جب اس عمر کو پہنچا تو گھر میں والدہ
 مرحومہ کے پاس قصبہ بنائی اور اس کے بعد سیپارہ پڑھنا پڑتا تھا۔ صبح سے ساڑھے نو بجے تک
 قریب قید اور پڑھائی گھر میں ماتی تھی اور ساڑھے نو بجے کھانا کھا کر والد مرحومہ کے ساتھ اسکول میں جانا پڑتا تھا
 اسکول بعد از پور سے تقریباً یک میل یا کچھ زائد دوری پر ہے اسکول کی تعلیم میں بھی مدرسین اس زمانہ میں
 خوب ماریٹ کرتے تھے اس وقت بھکھو دفعہ آٹھ میں داخل کروایا گیا اس زمانہ میں درجوں کی ترتیب
 اس طرح تھی۔ فیل کلاس کو اس درجہ کہا جاتا تھا اور سب سے نیچے کا درجہ آٹھواں کہلایا جاتا تھا چار بجے
 شام تک سکول میں مقیم رہتا تھا اس کے بعد والد صاحب مرحوم کے ساتھ ہی گھر آنا ہوتا
 تھا گھر پر بھی سخت قید رہتی رہا۔ نکلنا۔ گانوں کے مرکزوں کے ساتھ کھیلنا اس کی بالکل اجازت
 نہ تھی اور اگر کبھی غفلت دیکر یہ والد صاحب کی غیبت میں نکل کر کچھ کھیلنے کے لئے نکلنا معلوم ہوتا تھا
 نہ سنت۔ ریڑتی تھی۔ ایک بکری بھی والد صاحب نے اچھی نسل کی پاں کبھی تھی اسکول جاتے ورواپا
 آتے ہوئے اسکو اور اسکے بچوں کو ساتھ لکھنا پڑتا تھا چونکہ اسکول کا احاطہ بڑا تھا تو وہ لابی رسی میں
 باہر مدی بانی تھی ورنہ بھر اس طرح چرتی رہتی تھی اور دیگر اوقات فارغ یا تعطیل میں مکان کے
 قریب جنگل میں اس کو اور اس کے بچوں کو چرانا پڑتا تھا اس طرح یہ سنت نبوی علیہ السلام دا کرنی پڑی
 گانوں میں میرا مٹر لڑکا ماموں زاد بھائی حواد حسین مرحوم تھا موقعہ پاکرا اسکے ساتھ گولی کھیتا تھا۔ صحت و
 گھروں میں ہم زادی کے ساتھ جاتے تھے ایک تائے صاحب مرحوم کے یہاں اور دویم ماموں فضل حسین

صاحب مرحوم کے گھر میں مگر چونکہ تائے صاحب کے یہاں کوئی ہم عمر لڑکا نہ تھا اس لئے وہاں جانب سودھوتا تھا۔ جو حسین مرحوم کے یہاں بھی کھینے کی اگر خبر ہو جاتی تھی تو مار پڑتی تھی بہر حال ایام طفولیت میں صرف گولی کھینے کی ذہانت آتی اور وہ بھی لٹک چھپ کر آزادی کے ساتھ وہ بھی نصیب نہ ہوا۔ پتنگ اڑانا یا گیند کھیلنا یا گلی ڈنڈا کھیلنا وغیرہ کبھی وہاں نصیب ہی نہ ہوا۔ گاؤں میں جہں ہم عمر اور بھی لڑکے تھے مگر ان کے گھر میں جانے کی اجازت نہ تھی۔ بھائی سید احمد صاحب مرحوم، وہ میں اپرا تلی کے تھے اس لئے وہ ہمیشہ کاٹ کرتے تھے جیسے کہ فطر ثناء پر تلی کے بھائیوں کی عادت ہوتی ہے) وہ طبعی طور پر ابتدا سے سلیم الطبع تھے کھیل کود کی طرف بہت کم رغبت رکھتے تھے اور والدین مرحومین کی منت کے مطابق زیادہ رہتے تھے۔ چھوٹے بچوں کی خبر گیری میں والد مرحوم کی بہت زیادہ امداد کرتے تھے۔ میں جب کبھی غفلت دیکر کھیلنے کے لئے نکل جاتا تھا تو وہی تلاش کرنے کے لئے بھیجے جاتے تھے۔ اور وہ گوشمالی کرتے ہوئے لاکر والد صاحب مرحوم کے سامنے پیش کر دیتے تھے اور پھر مار پڑتی تھی۔ الحاصل آٹھ برس اس طرح وطن میں قیام رہا اس میں پانچویں سیپارہ تک والد مرحوم سے درپانچ سے اخیر تک والد مرحوم سے قرآن شریف ناظرہ پڑھنا ہوا اس کے بعد تمام دستور الصبیان انگلستان کا کچھ حصہ مکان پر پڑھنا ہوا اور اسکول میں دویم درجہ تک پڑھنا ہوا۔ اس وقت اسکول میں فنون اور کتب بہت زائد تھے۔ تمام اقسام حسب جبر و مقابلہ تک مساحت اور اوقلبس مقالہ اولی تمام جغرافیہ عمومی و خصوصی، تاسیخ عمومی و خصوصی مساحت علمی رتختہ جزیب وغیرہ سے زمین تاپ کر باقاعدہ نقشہ بنانا، تحریر، اشکست لکھنا اور پڑھنا، اردو کورس وغیرہ سب اس عمر میں پوری طرح یاد اور مشق کر چکا تھا۔ اور ہر چیز میں اس قدم بہارت ہو چکی تھی کہ از بر کوئی جواب دیکھتا تھا جبکہ تیرھواں سال عمر کا شروع ہوا۔ اور بھائی سید احمد صاحب مرحوم اردو و مڈل کلاس پاس کر کے دیوبند بھیج دیئے گئے (ذیقعدہ ۱۳۳۷ھ میں وہ وہاں بھیجے گئے) ٹیپ بھائی صاحب پیسے سے وہاں پڑھتے تھے اور ان کی کتابیں آخری تھیں جب وہ شادی ہو جانے کے بعد جانے لگے تو بھائی سید صاحب بھی ان کے ساتھ کر دیئے گئے۔ بہم مکان پر اس حدیث سے آزاد ہو گئے کہ ہکو ڈھو ڈھو کر

گھروں میں سے کہاں نے مرد و دم جو زمین کر دے وال کوئی نہیں رہا۔ طبیعت میں کھیل کود کا شوق نہ ہی جہاں والد صاحب مرحوم نے کسی کام کو یا کسی موہانے کے لئے بھیجی تو اس کو اپنی م دیا اور ماموں صاحب کے گھر میں گھر گئے اور جو حسین مرحوم کے ساتھ کھیلنا شروع کیا۔ وہاں ہر ایک ہم سے محبت سے پیش آتا تھا اور ہماری اس مظلومیت پر کہ ہم کو کھیلنے کا موقع نہیں دیا جاتا، تیل کے تیل کی ضرورت نہ تھی۔ کتے بستی میں لگا رہتے تھے۔ ہم سے ہمدردی رکھتا تھا۔ اس وقت ہمدرد صاحب کو سخت کھشت تھی کہ اگرچہ وہ چاہا بھی بہت زیادہ مگر بے سود معلوم ہوا۔ دو چار دن کا ترہا پھر وہی کھیل کا شوق سوار ہوا۔ باقاعدہ لڑا صاحب مرحوم نے طے کر دیا کہ اس کو پیار نہ رکھنا۔ سب سے پہلے دیوبند ہی تھیں چاہئے۔ چنانچہ تین مہینہ بھائی صاحبوں کے وائلی گھر سنے کے بعد بناب سستی فیروز الدین صاحب بناوی مرحوم کے ساتھ دیوبند بھیج دیا۔ منشی صاحب سب مرحوم بڑا ضلع گورداسپور پنجاب کے باشندہ اور والد صاحب مرحوم کے بہت زیادہ دوست اور فیض تھے۔ میں محافلہ دفتر تھے یہ بھائی ہونے کی وجہ سے آپس میں بہت زیادہ خلوص اور بیٹھنے والے کی ضرورت سے اسے وطن بڑا کو جا رہے تھے۔ والد صاحب مرحوم نے انکو کہا کہ حسین احمد کو اپنے ساتھ لیتے جائیے اور دیوبند پہنچا دیجئے۔ چونکہ سہارنپور ہی ہو کر ان کا رہنا تھا اس لئے ان کو کوئی دقت نہ تھی۔ چنانچہ اوائل صفر ۱۳۲۷ھ میں ان کے ساتھ وہاں گیا اور وہاں بھائیوں کے زیر سایہ انھیں کے کمرہ میں حضرت شیخ اہلہ قدس سرہ کے محل کے قریب رہتے تھے۔ یہ کمرہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی مسجد کے سامنے کوٹھی میں واقع تھا۔ ان کے بچے کے بعد گوتی دیویران شروع ہوئے۔ بڑے بھائی صاحب مرحوم نے حضرت شیخ اہلہ کے ہاں رہنے کا سب سے پہلے اس کا سہارا لیا۔ ان کے ہاں شروع کر دیں۔ مجمع میں حضرت مولانا فیصل صاحب مرحوم سے اکابر علی موجود تھے جنہوں نے حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے مولانا فیصل صاحب سے کہا کہ آپ شروع فرمائیے۔ انھوں نے ہر دوکانوں کو شروع کر دیا۔ پھر بھائی صاحب نے میزبان صاحب بڑے ہاں گھر تیرہواں سال عمر کا شروع ہو چکا تھا مگر جسم بھاری

۱۔ بلا اور پستہ تھا کہ کوئی دیکھنے والا یہ اندازہ نہیں لگا سکتا تھا کہ اس کی عمر گیارہ سال سے زائد ہے اس وجہ سے مجھ پر وہاں شفقت زیادہ کی گئی وہاں اس قدر دور کے نو عمر اور چھوٹے طالب علم عموماً نہیں جاتے ہیں اور جو نگر میں تحریر و حساب وغیرہ سے بخوبی واقف تھا۔ خط بھی فی الجملہ بہا تھا اس لئے اساتذہ کے یہاں خانگی خطوط اور خانگی حسابات کی خدمت اور گھروں میں جان اور پردہ کا نہ کیا جانا وغیرہ کا سلسلہ کئی برس تک جاری رہا۔ بالخصوص حضرت شیخ احمد رحمۃ اللہ علیہ کی اہلیہ محترمہ رحمہا اللہ تعالیٰ بہت زیادہ شفقت فرماتی تھیں۔ مستوراتی منشی مشہور ہو گیا تھا۔

دیوبند پہنچنے کے بعد وہ ضعیف سی کمیل کو دو کی آزادی جو کہ مکان پر تھی وہ بھی جاتی رہی۔ دونوں بھائی صاحبان اور بالخصوص بڑے بھائی صاحب سب زیادہ سخت تھے۔ خوب مارا کرتے تھے۔ والد صاحب مرحوم تو ممکن ہے کہ ان کو مارتے وقت یا بعد میں کچھ شفقت آجاتی ہو مگر یہاں تو وہ بھی نہ تھی۔ بہر حال اس تقید اور نگرانی نے مجھ میں علمی شغف زیادہ سے زیادہ اور ہودا کے شغف کو کم سے کم کر دیا۔ فرحید اللہ و جہ رانہ حسن الجراء۔

دارالعلوم دیوبند کی تعلیمات | بھائی صاحب مرحوم نے گلستان کے تو شاید ایک ہی دو سبق پڑھائے مگر میزان منشاء خوب توجہ سے پڑھائی جب دونوں خوب یاد ہو گئیں تو اس کے بعد پنج گنج صرف میر حضرت حکیم محمد حسن صاحب مرحوم کے پاس یکے بعد دیگرے پڑھیں۔ اور یہ اسباق مدرسہ کے اوقات کے علاوہ خانگی میں ہوتے اور اسی طرح بہت سے اسباق خارج اوقات میں عصر کے بعد عرب کے بعد عشا کے بعد ہوتے رہے جنکی وجہ سے مجھ کو جلد ترقی کرنے کا موقع ملتا رہا اور آپسے ہم سبقوں کو نیچے درجہ میں چھوڑ کر اگلی جماعتوں اور کتبوں میں شمول کا امتیاز حاصل ہوا کیا۔ اور اس شغف اور پابندی کو دیکھ کر اساتذہ کرام نے بھی اپنی عنایتیں زیادہ سے زیادہ مبذول فرمائیں۔

خاصہ یہ کہ صفر ۱۲۹۹ھ سے شعبان ۱۳۰۰ھ تک دیوبند میں قیام رہا اس مدت میں

مندرجہ ذیل کتابیں مندرجہ ذیل اساتذہ کے پاس ہوئیں۔

(۱) حضرت شیخ ابندقدس التدریس العزیز۔ دستور المبتدی، نراوی، زنجانی، مراح الدراج
قال اول مرقات، تہذیب، شرح تہذیب، قطبی تصدیقات، قطبی تصورات، سیر قطبی
مفید الطالبین، غزالین، مہول، یہ فیہ فیہ، ترمذی شریف بخاری شریف، بوداؤد،
تفسیر بیضاوی شریف، شجۃ النور، شرح عقائد سنی، حاشیہ خیالی، موطا امام مالک، موطا امام محمد
رحمہما اللہ تعالیٰ۔

(۲) مولانا ذوالفقار علی صاحب والد، جد حضرت شیخ ابند، رحمۃ اللہ علیہا۔ فصول الکریم
(۳) مولانا عبدالحی صاحب مرحوم مدرس دوم دارالعلوم، رحمۃ اللہ علیہ۔

مسلم شریف، نسائی شریف، سنن ماہ، سبوح معتمد، حمد اللہ، صدر شمس باز غفر، توضیح تلویح
تصریح۔

۴ مولانا خلیل حماد صاحب مرحوم مدرس، لعدم دیوبند، تفتیش المقتلح۔

۵ مولانا حکیم محمد حسن صاحب مرحوم مدرس دارالعلوم دیوبند۔

تبیخ گنج صدف، تہذیب، مختصر معانی، سدا احیاء، ملحقین، جلالین شریف، ہدیہ الدین
۶ مولانا شمس العزیز، مدرس صاحب مرحوم مدرس، علوم دیوبند۔

شرح باب فی بحث نحل، کایہ، ہدایہ النور، سبۃ المسلسل، کنز الدقائق، شرح دقایق، شرح، تعلیل
اصول شاشی۔

۷ مولانا غلام ربیع صاحب، بقوی، دارالعلوم دیوبند۔

نور الہوار، حاشیہ، قاضی مبارک، شامل ترمذی۔

۸ مولانا منفع علی صاحب مرحوم۔

میرزا، مدرس، میرزا، تاحسول، مابندی، خدمت اعصاب، رشیدیہ، سراجی

۹ مولانا ابوالفتح احمد صاحب مرحوم، شرح تلاویح بحیث اکم۔

(۱۰) مولانا حبیب الرحمن صاحب - مقامات حریری دیہ رشتی

(۱۱) بڑے بھائی صاحب مرحوم - میزان الصرف - منشعب - ایسا غوجی -

غرضیکہ ان مختلف علوم و فنون کی جو کہ ستر سٹھ کتابیں سترہ لون سے ساڑھے چھ برس کی مدت میں بڑھنے کا شرف حاصل ہوا۔ یہ کتابیں علوٰی مدرس نظامی اور نصاب مدرس ولی اللہی سے تیس برسے والی میں جو کہ ہندوستان کی عربی درسگاہوں میں جاری ہیں۔ کچھ کتابیں اب بیتہ ووضو طب وغیرہ کی جو کہ داخل نصاب تھیں باقی رہ گئیں تھیں۔ سفر حج زکی وجہ سے وہ پوری نہ ہو سکیں۔

حضرت شیخ اہند صاحب رحمۃ اللہ علیہ مدرس اول تھے اور ان کے پاس طبہ کی بڑی بڑی کتابیں ہوتی تھیں۔ ابتدائی کتابیں ان کے پاس ہوتی تھیں ورنہ ہو سکتی تھیں۔ مگر چونکہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے حقیقی بھتیجے مفتی حبیب حسن صاحب ہماری جماعت میں تھے اور حضرت رحمۃ اللہ علیہ کو ان سے بوجہ ان کی حقیقی والدہ کے فوت ہو جانے اور قرابت قریبہ کے بہت زیادہ انس تھا اور اس وجہ سے بھی کہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کو ہم تینوں بھائیوں پر بہت زیادہ شفقت تھی اور بڑے بھائی صاحب مرحوم خدمت میں غیر معمولی حاضری دیتے اور امور خدمت انجام دیتے رہتے تھے اس لئے رعایت خاصہ فرماتے رہے۔ درمندرجہ بار ابتدائی کتابیں بھی مجھ کو پڑھائیں اور اکثر کتابیں خارج اوقات مدرسہ میں پڑھائیں۔ پڑھنے میں ہر شوق میں ہمیشہ رہا ہوں۔ کتابوں کا پوری طرح مطالعہ کرتا و سبق پڑھنے کے بعد کتاب کو دو یکٹنا یا تکرار کرنا بہت کم ہوا۔ البتہ اس کا یہ ثناء الترام کہ سب باقی میں حاضری نہ دیتا رہا اور حتیٰ الوسع مقام مدرس میں سبق سمجھ لیے کی پوری جدوجہد کرتا تھا۔ جب تک ابتدائی کتابیں یونیورسٹی کا تقریبی امتحان ہوتا تھا امتحانوں میں عمدہ اور اعلیٰ نمبروں سے پاس ہوتا رہا مگر جب تحریری کتابیں آئیں (یعنی درجہ وسطے اور اوپر کے درجہ کی وہ کتابیں جن میں تحریری امتحان ہوتا تھا ان میں پہلے سال چہر کتابوں میں سے تین میں فیل ہو گیا چونکہ تحریری امتحانوں میں تمام کتابیں سے صرف تین برس

میں سے انتخاب کر کے جوہر الٹ پسند نہیں کر لکھے اور مفروضہ نمبرز میں سے ایک تہائی حاصل کر لینے پر کہ میاں شہر کیا جاسکے گا تو گریسا کیا جاسکتا جیسا کہ سرکاری کالجوں اور یونیورسٹیوں وغیرہ میں رائج ہے تو شاید ناکام طلباء کا وہاں وجود ہی باقی نہ رہتا۔ امتحان گاہ میں حفاظت وغیرہ کا انتظام کل کیا جاتا ہے جسکی بنا پر طلبہ کو ستمنا و استعانت کا موقعہ بالکل حاصل نہیں ہوتا مگر اسوس ہے کہ دوسرے مدارس عربیہ میں استعدائے نگہداشت و سختی نہیں ہوتی جس کی وجہ سے عربی تعلیم میں بہت زیادہ فائدہ حاصل ہوتا ہے۔ دارالعلوم دیوبند کے اس تہذیب اور محنتیں بھی دوسرے مدارس کے استحقاقات اور ہرچہ ہر حال میں اور جوابات میں مجبور کئے جاتے ہیں کہ وہ کہیں بھی ایسی سختی عمل میں نہ لائیں جس کے وہ دارالعلوم میں عادی ہیں۔ اور یہی وجہ ہے کہ حب دارالعلوم کا طرب علم کسی دارالعلوم سے فاضل۔ مولوی عالم وغیرہ اس داخل ہو جاتا ہے یا انگریزی زبان کے درجات میں تعلیم حاصل کر کے امتحان دیتا ہے تو وہ اپنی جماعتوں میں غیر معمولی امتیاز حاصل کر دیتا ہے جس کی نظیرین بکثرت موجود ہیں۔

دارالعلوم میں میرزا حبیب دہلوی ہوا تو اہتمام بناب حاجی عابد حسین صاحب مرحوم کا تھا۔ مکتوب سے مرصع کے بعد جناب شیخ حسن صاحب مرحوم مہتمم مقرر کئے گئے اور حضرت حاجی صاحب مرحوم مذکورہ صدر بمنزلہ صدر مہتمم و کن مجلس شوریٰ ان کے نگہبان ہو گئے۔ پھر کچھ عرصہ کے بعد مولانا محمد منیر صاحب نابھہ قوی رحمۃ اللہ علیہ مہتمم مقرر ہوئے پھر بعض وقایع کی بنا پر مولانا سید محمد تہجدی میں مولانا اکی قضا احمد صاحب خلیفہ انصاری حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نابھہ قوی رحمہما اللہ تعالیٰ مہتمم مقرر ہوئے اور تاجیت یعنی ۱۳۳۳ ہجری تک عہدہ اہتمام بر رویہ اور ذریعہ ان کے زمانہ استقامت میں دارالعلوم نے بہت زیادہ ترقی کی۔ رحمہ اللہ تعالیٰ وارحمہم آمین

جس زمانہ میں داخل مدرسہ ہوا اس زمانہ میں بیشتر طلبہ کی امداد ہائی دیوبند کھانوں سے کیا کرتے تھے۔ اصحاب استعانت ایک ایک یا دو دو یا اس سے زائد طالب علموں کا کھانا دو وقتہ اپنے یہاں مقرر فرمادیتے تھے اور یہی طریقہ ابتدائی قیام مدرسہ تھا و فی خوراک

درجہ ثانی کے نمبروں میں سے سمجھا جاتا تھا۔ بحمد اللہ اس زمانہ میں اکیس اکیس اور بائیس بائیس اور تیس تیس بھی متحد کتابوں میں نمبر آتے رہے۔ اسکے بعد اراکین مدرسہ نے امتحانی اور تعلیمی ضرورتوں کی بناء پر اس قاعدہ میں تبدیلی کی اور ادنیٰ درجہ کا میا بی کا چالیس اور متوسط درجہ سینٹا بس اور دل درجہ پچاس مقرر کیا۔ اس تغیر کے بعد امتحانات میں اکا دن، بادن، تھون اور صدر میں پچتر نمبر تک حاصل ہوئے۔ واللہ اعلم۔

ہندوستان سے مدینہ منورہ کا سفر ۱۳۱۶ھ میں جبکہ میں اکثر کتب و رسمہ سے فارغ ہو چکا تھا صرف علم ہنیتہ میں سے شرح جنینی، سبع شہاد اور ادب میں سے حمسہ، تاریخ یمنی، طب میں سے موجز قانوجی، شرح اسباب نفیسی و علم عودض کی راتج کتابیں فقہ میں سے در مختار وغیرہ ہوتی تھیں کہ والد صاحب مرحوم کا سامان سفر حجاز و عرب مکمل ہو گیا۔ مزارعہ میں جس قدر بھی والد صاحب مرحوم کے حصہ میں الہام پورا اور حجازی پور میں تھی اس کو ٹانڈہ کے ایک رئیس نے خریدا اور سکنا فی زمین اس خیال سے نہیں بچا کہ مباد کوئی شخص اولاد میں سے واپس آئے تو کم از کم اس کے رہنے کے لئے تو کوئی جگہ باقی رہ جائے۔ مسکو نہ مکان کی قیمت بھی نہایت کم ملتی تھی اس لئے بھی اس کو فروخت نہیں کیا۔ زمین کی آمدنی اور تنخواہ وغیرہ سے کچھ روپیہ والد صاحب نے پس انداز کر رکھا تھا اس لئے مجموعہ تقریباً پانچہزار روپیے ہو گیا تھا ضروریات سفر فرش، لباس وغیرہ بھی سب مکمل کر کے والد صاحب مرحوم نے اعلات کر دیا کہ شعبان ۱۳۱۶ھ میں روانہ ہو جائیں گے۔ میں نے استدعا کی کہ جھکو ایک سال کے واسطے چھوڑ دیا جائے تاکہ میں بقیہ کتب پڑھوں اس کے بعد میں آجاؤں گا تو اس کی اجازت نہ دی اور فرمایا کہ مدینہ منورہ میں چل کر پڑھ لینا۔ خلاصہ یہ کہ بارہ آدمیوں کا مختصر سا قافلہ اس سفر کے لئے تیار کیا گیا۔ والدین مرحومین۔ بھائی محمد صدیق صاحب مرحوم معہ زوجہ دلپسر و حیدر احمد۔ بھائی سید احمد صاحب مرحوم معہ زوجہ حسین احمد معہ زوجہ۔ عزیزم محمود احمد سلمہ، مشیرہ عزیزہ ریاض فاطمہ مرحومہ۔ عزیزم جمیل احمد مرحوم۔

اس برس میں بلئی اور مواعیل بحر ہند میں طاعون تھا اس لئے مغربی ہند کے تمام بند بندہ تھے کسی سے حجاج کو سفر کرنے کی اجازت نہ تھی۔ صرف مشرقی ہند صبح بنگالہ میں چائنگام سے اجازت شام اور مشرقی ہند کے حصوں کے باشندوں کو دی گئی تھی اور قرنطینہ کے لئے پنجاب میں انبالہ روپنی میں الہ آباد۔ بنگال میں چائنگام مقرر کیا گیا تھا اور ہر جگہ پر ان میں سے کسب حجاج بنائے گئے تھے۔ لہ آباد کسب میں شعبان کے آخر میں ہمارا قافلہ داخل ہوا۔ یہ کسب شہر سے باہر دریا کے قریب جہاں رگنگا بننا ملتے ہیں ایک پرانی کوٹھی میں بنایا گیا تھا۔ دس بارہ دن یہاں قیام کیا گیا ڈاکٹری معائنہ ہوتا تھا۔ ہل شہر میں سے کسی کو ہم سے ملنے کی اجازت نہیں تھی۔ کسب میں سوئے مامورین کے کسی کو داخل نہیں کیا جاتا تھا۔ مولانا محمد حسین صاحب مرحوم الہ آبادی تشریف لائے تو ان کو بھی اندر داخل ہونے نہیں دیا گیا۔ صرف دروازہ کسب پر دور دور سے باتیں ہوئیں اس عرصہ میں ہمارے تمام کپڑے خواہ مستعمل تھے یا غیر مستعمل ایک بڑے کڑاہ میں دوا ڈے ہوئے کھولتے ہوئے پانی میں پکائے گئے جس سے ریشمین اور ادنیٰ کپڑے اسیٹھان وغیرہ خراب ہو گئے۔ حالانکہ دوسرے بڑے بڑے مقامات قرنطینہ میں صرف مستعمل موتی کپڑے بھاپ کے بخن میں ڈالین فلت کئے جاتے ہیں۔ کامران، بیسی، کرانچی وغیرہ بڑی حال ہے اگرچہ مدت قرنطینہ صرف دس روز تھی مگر گاڑی وغیرہ کے انتظام کی وجہ سے کچھ دیر تک گئی اور رمضان کی دسویں یا بارہویں کو ہم روانہ ہو سکے۔ ریل گاڑی میں ایس ڈی مرگایا گیا تھا جس میں ایک کمرہ سناخوں والا تھا جس میں عموماً خوراک دیدی سفر کرائے جاتے ہیں اس میں ہم سبہوں کو بٹھایا گیا اور عام مسافروں کے بالکل الگ قصاب رک گیا۔ محاذ کسب ہمارے ہمراہ تھا۔ جو کہ اسٹیشنوں پر ہماری حفاظت کرتا تھا کہ کسی شخص سے غلط ملاقات نہ ہونے پائے۔ اس طرح ہم سفر کر کے الہ آباد پہنچے۔

نہی گوالندو چاند پور ہوتے ہوئے چائنگام پہنچے۔ جب تک ہم ای۔ آئی۔ آر پر سفر کرتے رہے ہماری پوری نگرانی ہوتی رہی جس سٹیشن پر کسپریس ٹھرتی تھی وہاں سے تار پہنچ جاتا تھا

اور سب ہی کمرہ کے سامنے کمر محافضت کے لئے کھڑا ہو جاتا تھا۔ بنڈیل کے بعد یہ تمام انتظام ختم ہو گیا صرف محافظ کمپ جو کہ ہمدرد مسکن تھا اس کی نگرانی باقی رہی۔ کراچی ریل اور جہاز ہم سے پہلے ہی ارہ آباد میں وصول کر لیا گیا تھا۔ چائنگام اسٹیشن سے ایک دسٹیشن پہلے پہاڑی سٹیشن کے قریب ریلوے لائن کنرے حجاج کا کمپ بنوایا گیا تھا۔ جو کہ وہاں کی ریلی پہاڑیوں سے ملا ہوا تھا ایک انگریز افسر تمام کمپ کا موجد کانسٹیبلوں کے محافظ تھا۔ ہم سب اس کمپ میں داخل کر دئے گئے اور خمس پوش پانس کی پردہ دار بارک میں ہلکو ٹھہرا دیا گیا اس کمپ میں پہلے سے صرف صد بہ بنگال کے مختلف اضلاع کے حجاج موجود تھے۔ یوپی سے فقط ہمارا خاندان تھا۔ آخر میں پنجاب سے بھی کچھ لوگ سیالکوٹ وغیرہ کے آگے تھے۔ کچھ ترکستان چینی اور سرحد کے لوگ بھی آئے۔ جہاز کے انتظار میں اسی کمپ میں ایک مہینہ کچھ زائد ٹھہرنا پڑا۔ اور آخر شوال میں حاجی قاسم کمپنی کا زبیدہ جہاز چائنگام پہونچا اور ہمساری انتظار کی گھڑیاں اختتام کو پہونچیں۔ اس سال اس جہاز کے بعد ایک دوسرا جہاز مرزا پور بھی چائنگام سے روانہ ہوا تھا۔ اس کے بعد کوئی جہاز نہیں گیا۔

سپرٹنڈنٹ کیمپ ہملوگوں پر کچھ مہربان ہو گیا تھا اس نے کپتان جہاز سے اوپر کے حصہ پر ایک بہت بڑا کمرہ جو کہ جہاز کے وسطانی حصہ میں کسی زمانہ میں ڈاک کے لئے مخصوص تھا کیونکہ یہ جہاز غائبانی نوکسپنی سے حاجی قاسم کمپنی نے خریدا تھا (دلواد یا جس کی وجہ سے نہایت اطمینان سے تمام خاندان ایک ہی محفوظ و پردہ دار کمرہ میں سفر کر سکا۔ تقریباً سترہ ٹنڈل دن سفر کے جہاز عدن ہوتا ہوا کامران پہونچا۔ وہاں ہم سب اتارے گئے اور دس دن تک حجاج کمپ میں ٹھہرنا پڑا۔ فی کس دس دس روپیہ فیس قرنطینہ دینی پڑی۔ اب قاعدہ بدل گیا ہے۔ جہاز کے کرایہ کے ساتھ ساتھ کامران کی فیس دس دس روپیہ وصول کر لی جاتی ہے۔

جہاز کامران پہونچتا ہے اور قرنطینہ کے افسر اور ڈاکٹر جہاز پر کرفیس وصول کر کے اجازت روانگی کی دیتے ہیں۔ کپتان اور جہاز کے ڈاکٹر کی رپورٹ دربارہ صحت مسافرین قابل عتماد

بھی جاتی ہے۔ ہاں اگرچہ زمیں بیماری ہیضہ وغیرہ ہواور ڈاکٹر پورٹ کر دے تو مسافر کو اتنا ضروری سمجھ جاتا ہے۔

وہاں سے روانگی کے تیسرے دن جہاز جدہ پہنچا۔ جدہ کے پورٹ اسٹیشن پر پورٹ اسٹیشن کی فیس تقریباً پچھراپچھ رائے کی گئی۔ نیز کرایہ کشتی بھی وصول کیا گیا اسکے بعد ہکو مطوف کے کلندہ کے حوالہ کیا گیا۔ اب پورٹ کی فیس وغیرہ کا قاعدہ بدل گیا ہے جہاز کے ٹکٹ کے ساتھ یہ بھی وصول کر رہا جاتا ہے اور کپتان فی کس مقررہ مقدار حکومت جہاز کو ادا کر رہا ہے۔ یا کہ اپنی کے نامندہ سے حکومت جہاز وصول کر رہی ہے۔ مشہور ہے کہ اب فی کس صمد روپیہ وصول کے جاتے ہیں۔ البتہ کرایہ کشتی اب بھی پورٹ اسٹیشن پر وصول کیا جا رہا ہے۔ وہاں سے کھلے پرستہ میں تو سبب معذرت کیا جاتا ہے اور اگر کوئی محمولہ مان ہو تو اس پر مقررہ خصوص وصول کیا جاتا ہے۔ تا آخر ذیقعد ۱۳۵۵ یا ۲۵ تانچ کو ہم کو معظہ پہنچے۔ سبب اب کریمشیدی مرحوم کو مطوف بنایا گیا تھا ان کے ایک صبی رکازندہ۔ نگالی تھے ان کے مکان پر محمد جی دیر قیام کیا اگرچہ ان کا مکان نہایت تنگ تھا مگر ہم لوگ باگل باؤ قف تھے اور ٹھہرنا بھی کم تھا اس لئے کچھ کچھ کاؤ نہیں کیا گیا مختلف قسم کی تکالیف پر صبر کیا گیا طواف قدیم سے فارغ ہو کر حضرت قطب عالم مولانا الحاج محمد اسد صاحب تھانوی قدس سرہ اعزیز کی بارگاہ عالی میں حاضری کا شرف حاصل کیا اور پھر روز نہ حاضر ہوتے رہے۔ درمیان میں مجھ کو چند روزہ بخاری بھی آیا جس سے حاضری میں کمی ہوئی۔ حج و عمرہ کے مناسک ادا کرنے کے بعد غالباً ۲۵ یا ۲۶ ذی الحجہ کو مدینہ کی روانگی ہوئی اور تشریف بارہ صویر دن محرم ۱۳۵۵ھ کی ابتدائی تاریخوں میں مدینہ منورہ میں تشریف حضور حاصل ہوا۔ حرم نبوی کے باب اسب کے قریب زقاق البدو کے کنارہ پر ایک مکان کرایہ پر لیکر قیام کیا گیا۔ مگر چونکہ وہ مکان تنگ تھا اس میں کمرے اتنے نہ تھے کہ چار پردہ دار علیحدہ علیحدہ رہ سکیں نیز اس میں کنوئیں بھی نہ تھیں اس لئے سخت تکالیف کا

رفت آمد یہ منورہ میں ہر مکان میں کنواں ہونے ضروری ہے جو مکان کنویں سے خالی ہو وہ نہایت کم کرایہ پر اٹھتا ہے در لوگ اس میں رہنے سے، حرا ز کرتے ہیں کیونکہ اسنماں کیلئے وضو، غسل، برتنوں کے دھونے، کپڑوں کے دھونے، استنجا وغیرہ کے لئے پانی کی بہت ضرورت ہوتی ہے اگر ان مسکن کے لئے سقے سے پانی منگا یا چلے تو بہت زیادہ خرچ پڑتا ہے وہاں ہر شخص اس پر نہ صرف ایک مشک پانی پر ڈھائی روپیہ (ایک مجیدی) ہوا لیا کرتا تھا عموماً مسکوں کو صرف پینے اور کھانے پکھنے کے پانی کے لئے رکھا جاتا ہے سستے ہر ذر قار سے جس کے تمام شہر میں متعدد مخزن بنے ہوئے ہیں، پانی لاتے ہیں۔ یہ پانی تہا شیریں و ہکاسہ۔ گھر دیں جو سویں پائے جلتے ہیں ان کا پانی شیریں نہیں ہوتا بلکہ کم و بیش کھاری ہوتا ہے جو کہ استعمال کے لئے کافی ہو سکتا ہے

نہر زرقا کی محب کیفیت نہر زرقا ہی امیہ کی زمانہ کی جاری کی ہوئی نہر ہے جو کہ قباہ کی پہلے بوسا میں سے کھود کر نکالی گئی ہے۔ کہ جاتا ہے کہ مردان بن حکم نے جبکہ وہ وہاں حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی طرف سے حاکم تھا ان کے حکم سے نکلوایا تھا۔ چونکہ اس کی آنکھیں ازرق یعنی نیلگوں تھیں اس لئے اس نہر کو زرقا کہا گیا بعض لوگ کہتے ہیں کہ مردان بن حکم کی ماں یا دادی کا لقب یا نام زرقا تھا اس لئے اس نہر کا نام زرقا ہو گیا۔ بعض کہتے ہیں کہ اس کا پانی نہایت صاف و شفاف تھا اور دوسرے زرقا یعنی نیلگوں معوم ہونا تھا اس لئے اس کو زرقا کہا گیا۔ اب بھی اس کا وہ سوت جو کہ قدیم ہے اور پہاڑ کی طرف سے مجمع الودہ کنواں جس میں دوست جمع کئے گئے ہیں میں گرتا ہے نہایت صاف اور نفیس ہے اور پر سے نیلگوں ہی معوم ہوتا ہے۔ غرض کہ یہ نہر بہت قدیم ہے اور تمام شہر بہ منورہ میں اسی کا پانی استعمال کیا جاتا ہے مگر یہ نہر کاریز کی طرح سے زمین دوز ہے سطح زمین کی اوچائی کی وجہ سے نیچے نیچے لائی گئی ہے اور شہر میں مختلف مقامات پر اس کے مخزن بنائے

گئے جنہیں پتھر کی وسیع پیمانہ پر سیڑھیں لگا دی گئی ہیں لوگ نیچے اتر کر نہر سے پانی بھرتے ہیں بوسے کی ٹونٹیوں سے ہر وقت پانی گرتا رہتا ہے اس سے مشکیں اور برتن بھرے جاتے ہیں۔ یہ ٹونٹیاں دن و رات جاری رہتی ہیں۔ بعضی جگہوں پر اسی نہر میں کنواں بنا دیا گیا ہے اس میں ڈول سی سے کام لیا جاتا ہے چونکہ قدیمی نہر کا پانی بعد کو شہر کے لئے کافی نہیں ہوتا تھا اس لئے قبا کے چند کنوؤں کا بھی پانی جس میں سے بیرادیس بھی ہے جسکو بیر قاتم بھی کہتے ہیں کیونکہ سی کنوئیں میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی انگوٹھی حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے یا ان کے غلام سے گر کر مفقود ہو گئی تھی ملا دیا گیا ہے قبا کے باہر ایک مجمع امار ہے جو کہ بشکل وسیع کنوئیں کے بنا ہوا ہے وہاں دونوں سوت کر مل جاتے ہیں۔ کنوؤں والا سوت اگرچہ شیریں ہے مگر اس کا پانی گدلا ہے۔ قبا کے تمام کنوئیں شیریں ہیں اور زمین بھی شیریں ہے اور اسی طرح قربان اور عوالی کا بھی حال ہے اس کے علاوہ چند اور بھی زمین و در نہر ہیں قبا و دیگر اونچی سطحوں سے نکالی گئی ہیں مگر وہ شہر کے باہر ہر گزرتی ہیں ان کا پانی اس قدر شیریں نہیں ہے۔ یہ نہریں باغوں کے واسطے نکالی گئی ہیں۔ مدینہ منورہ کے شمال و مغرب کی زمین بہت پست ہے وہاں پہنچ کر یہ نہریں سطح باغات پر آ جاتی ہیں اور باغوں میں کھیتی اور درختوں کی سب پاشی انھیں نہروں سے ہوتی ہے جبل احد کے مغربی و شمالی جوانب میں ایسے بہت سے باغات ہیں۔ ان کو عیون کہتے ہیں۔ انھیں میں یہ نہریں گزرتی ہیں اور ان کا پانی انہیں میں ختم ہو جاتا ہے۔ حضرت امیر معاویہ کے زمانہ میں ان کی جدوجہد کی وجہ سے بہت سی نہریں نکال گئی تھیں اور مدینہ منورہ میں اس قدر راعمت بڑھ گئی تھی کہ غلہ مدینہ منورہ کے مصارف سے بچکر ملک شام وغیرہ کو تجارت کے لئے ہزاروں من کی مقدار میں جاتا تھا۔ مگر درمیانی زمانہ کے انقلابات نے ان نہروں کو بند کر دیا تھا۔

سلطان عبد المجید خاں مرحوم نے اس طرف توجہ کی اور تعمیر حرم محترم نبوی علیہ السلام کے

بعد کچھ نہریں جنکا سراغ مل سکا صرف کرائس روایح ہو کہ موجودہ تعمیر مسجد نبوی کی سلطان پور
ہی کی بنوائی ہے جس میں بہت زیادہ مصارف کی نوبت آتی ہے) ان باغوں اور نہروں سے
غذا اور کھجوریں وغیرہ پیدا ہوتے ہیں مگر کافی نہیں ہوتے۔

(نوٹ) مدینہ منورہ کی جنوبی اور مشرقی جانب اونچی ہے اس کی سطح پر متعدد بستیاں
کچھ فاصلہ پر آباد ہیں درمیان میں کھجوروں، انار، انگور، انجیر، اڑو وغیرہ کے باغات ہیں۔
انھیں بستیوں کو عوالی کہتے ہیں انہیں میں سے قربان اور قبار بھی ہیں۔ زمانہ رسالت
(علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام) در زمانہ خلافت میں یہاں آبادیاں بہت تھیں مگر اب
بہت کم رہ گئیں ہیں۔

نہر ذرقاء کے لئے ترکی حکومت نے اخیر زمانہ میں انجن گلو اکثر لوگوں کے فربہ پانی شہر میں
تقسیم کر دیا تھا جس کی وجہ سے اہل شہر کو بہت آسانی ہو گئی ہے مگر وہ مخازن سابقہ بجا رہا
قائم ہیں۔

الغرض ذرق البدر کے اس مکان کی دشواریاں دیکھ کر دوسرے مکان کو سینے اور
پہلے عقد اجارہ کو فسخ کرنے کا ارادہ کیا گیا۔ مدینہ منورہ میں مکانات ماہواری کرایہ پر نہیں
سکتے بلکہ سالانہ کرایہ پر ملتے ہیں البتہ حجلج کو یومیہ کے حساب سے یا تا قیام قافہ کرایہ
پر دئے جاتے ہیں جو کہ بہت گراں پڑتا ہے۔ ماہ محرم میں مکانات کرایہ پر ہٹھائے
جاتے ہیں۔ حارۃ الآغادات میں ایک وسیع مکان لیا گیا اور اس میں قیام کیا گیا غالباً
وہ مکان ایک سو بیس روپیہ میں لیا گیا تھا۔

حضرت والد صاحب مرحوم نے مدینہ منورہ پہونچ کر جو مقدار نقود کی مصارف سے
بچی تھی حسب حصص شرعیہ ہم لوگوں پر تقسیم کر دی اور فرمایا کہ میں نے تو ہجرت کی نیت کی ہے
اس لئے میں تازیت یہاں ہی رہوں گا۔ تم لوگوں کو اختیار ہے کہ یہاں رہو یا ہندستان
چلے جاؤ۔ یہ روپیہ واپسی کے لئے کافی ہے۔ ہم لوگوں نے ہجرت کی نیت نہیں کی تھی

کیونکہ حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز اور پھر حضرت قطب عالم حضرت حاجی امداد اللہ صاحب قدس سرہ العزیز نے ہجرت کی نیت کرنے سے منع فرمایا تھا اور یہ ارشاد فرمایا تھا کہ ہجرت کرنے والوں پر امتحانات شدہ ہوتے ہیں جس میں اکثر لوگ پھسل جاتے اور ہجرت توڑ کر وطن کو واپس ہر جتے ہیں۔ دیکھنا ہوتا ہے کہ یہ نیت کی نیت کروا کر احوال سازگار ہوئے قیام کرنا در نہ جب ہی چاہتے واپس ہو جاتا۔ حضرت حاجی صاحب قدس اللہ سرہ العزیز نے تو یہ بھی فرمایا تھا کہ میں نے بھی ہجرت کی نیت اس وقت کی تھی جبکہ میں ایک مرتبہ بیمار ہو کر زندگی سے مایوس ہو گیا تھا اور فرمایا کہ جس کو صرف دنیا مقصود ہو تو وہ جدہ میں ہے۔ جس کو دین و دنیا مقصود ہو تو وہ مکہ معظمہ میں ہے اور جس کو صرف دین مقصود ہو وہ مدینہ منورہ میں ہے۔ کیونکہ ہندوستانیوں کیلئے خصوصاً وہ سردیوں کے لئے عمرہ جدہ میں اسباب معیشت بہت و آسان ہیں اور مکہ معظمہ میں اس سے زیادہ اوپر پہلے تھے کہ معظمہ میں ہندوستانی بکثرت آباد بھی ہیں مگر مدینہ منورہ میں اسباب معیشت نہایت ہی کم ہیں اور گرانہ زیادہ ہے۔ بہر حال ہم میں سے کسی نے ہی ہوائے حقارت والہ صاحب مرحوم کے ہجرت کا ارادہ نہیں کیا تھا۔ صرف قیام کا ارادہ تھا۔ مگر والد صاحب مرحوم کو اکیس چھوڑ کر چپہ آنا والدہ ماجدہ مرحومہ کو اور اہل اولاد کو دیکھ کر سب نے یہ زبان ہو کر کہہ دی کہ ہم جن تک پتہ زندہ ہیں یہاں ہی رہیں گے۔ والد صاحب مرحوم نے فرمایا کہ یہ فقہ ہمیشہ کے لئے کافی ہیں ہو سکتا کوئی آمدنی ہندوستان سے ہیتم بدی رہنے والی نہیں ہے عموماً اہل مدینہ کی گذران ان وظائف اور تنخواہوں پر ہے۔ بد کہ ان کو ریک حکومت یا دوسرے مالک سے ہے اس سے کوئی طریقہ معیشت کیلئے عمل میں نہ آچکا ہے۔ سنے قرار پایا کہ تجارت کی جائے۔ کیونکہ کوئی دوسری صورت ملازمت یا دنیا کار میں یا مدد اعانت دیکھ لی نہیں تھی۔ چنانچہ باب الرحمۃ اور باب اسد م کے درمیان میں ایک مکان کرایہ پر لینی جس میں برچونی، سان چار، شکر، صابن، جالوں، دال وغیرہ

رکھ گیا۔ قحط فروش تاجروں سے خرید کر مال لایا جاتا تھا اور وہاں بھٹک طریقہ پر فروخت
 کیا جاتا تھا۔ نیز قرار پایا کہ کھجوروں کے موسم میں جبکہ باغوں سے کھجوریں لشکر نیلام کے بازار
 میں آتی ہیں خرید لی جائیں اور ان کو محفوظ مخزنوں میں ذخیرہ کر لیا جائے اور موسم حج میں ان کو
 فروخت کر دیا جائے۔ مدینہ منورہ میں کرایہ کے ایسے مکانات ہیں جن میں بڑے بڑے
 مغربی ٹکے رکھے ہوئے ہیں۔ یہ ٹکے افریقہ کے مغربی شمالی حصہ میں مٹی کے نہایت مضبوط
 بنائے جاتے ہیں۔ ان کا منہ چھوٹا ہوتا ہے۔ نہایت مضبوط ہوتے ہیں افریقہ سے جہازوں
 اور کشتیوں پر عرب کے بندرگاہوں تک لائے جاتے ہیں اور پھر اونٹوں پر لاد کر کے
 مدینہ منورہ پہنچائے جاتے ہیں۔ مدینہ منورہ میں لوگوں کی آمدنی کے لئے یہ جائداد کا حکم رکھتے
 ہیں۔ ان کا کرایہ سال بھر کے لئے کیا جاتا ہے۔ اگرچہ عرب اور مدینہ منورہ میں بکثرت ٹکے
 بڑے منہ والے مختلف مقدار کے بنائے جاتے ہیں مگر وہ اتنے مضبوط اور کارآمد نہیں ہوتے
 وہ اقسام کھجوروں کے جن میں کیرٹے لگانے کا خوف نہ زیادہ ہوتا ہے۔ ان ٹکوں میں بھر کر
 خوب دبا دی جاتی ہیں اور پھر اوپر سے ام جرد ان ریلوے کھجور بھر کر پھر نمک بھر کر مٹی سے
 ٹکوں کا منہ بند کر دیا جاتا ہے اس طرح سے کھجوریں سال سال دو دو سال محفوظ رہتی ہیں
 مدینہ منورہ میں کھجوروں کی بہت سی قسمیں پیدا ہوتی ہیں خلاصۃ الیفا، اور دیگر تاریخی کتابوں
 میں ان کے اقسام تقریباً ایک سو تیس ذکر کئے گئے ہیں ہر ایک قسم کا مزہ، رنگ، وضع وغیرہ جدا
 جدا ہوتا ہے۔ اس زمانہ میں تقریباً چالیس قسمیں بکثرت پائی جاتی ہیں۔ ہر ایک صنف علیحدہ علیحدہ
 فروخت ہوتی ہے۔ ام جرد ان بھی ایک قسم کھجوروں کی ہے اس زمانہ میں اس کا نام ہیتہ ہے۔
 رطب رنازہ و تر کھوسا کے زمانہ میں سب سے پہلے اس کی ہی رطب ہوتی ہے اور بکثرت کھائی جاتی ہے
 سوکھنے کے بعد یہ سیاہ اور سخت ہو جاتی ہے۔ اس کے دانے چھوٹے ہوتے ہیں اور سوکھنے
 کے بعد اس میں جلے ہوئے گڑ کا مزہ پیدا ہو جاتا ہے۔ اس کی پیداوار بہت ہے۔ جناب سول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کر کے جب پہلے پہل قبا میں وارد ہوئے تو آپ کے سامنے کھٹوم

بن الہدم رضی اللہ عنہ نے سی کا فرسٹ پیئر کیا تھا وہ زمانہ طب کا تھا آپ نے اس کے لئے دعا فرمائی تھی اس کچھ کہ مشکور میں کہنے کی ضرورت نہیں پڑتی ۔

[illegible]

ہی میں گرامر استنادہ عربیہ - نہ نہ کتب خانہ ۳ بیچے عربی یعنی ۹ بیچے، قرآنی، اے لیکر
 . سبب عربی، ۴ بیچے قرآنی، تاک کھاریت تھا۔ اس لئے بجز اس مدت کے دوسرے اوقات
 میں کچھ نہ کرتا تھا۔ بنا بریں آمدنی بہت تھوڑی ہوتی تھی۔ اس زمانہ میں چند اور بھی اشخاص یہ
 مدرسہ لڑتے تھے۔ ہائی اوقات میں مشاغل سوک اور درس و تدریس کا سلسلہ میں نے جاری
 کر دیا تھا نیز چونکہ ادبیات میں بعض کتابیں باقی رہ گئی تھیں اس لئے مدینہ منورہ کے مشہور اور
 معزز ادیب مولانا شیخ افندی عبد الجلیل برادرہ رحمۃ اللہ علیہ کے پاس شام کو کچھ ادب کی کتابیں ہم
 تینوں بھائی پڑھتے رہے۔ مشاغل سوک کی تفصیل علیحدہ آئے گی۔

مدینہ منورہ میں درس و تدریس کی تفصیل یہ ہے کہ او۔ خورشیدیان ۱۳۱۶ھ میں جبکہ
دندیس کا سلسلہ ہم تینوں بھائی دیوبند سے آخری طور پر روانہ ہوئے تو منجھڑ بھٹ
 کرنے والوں کے خود حضرت شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیز ساتھ ساتھ اسٹیشن دیوبند تک
 پہنچ کر تشریف لائے تھے۔ راستہ میں پُرزدہ طریقہ پر یہ ریت فرمائی کہ بڑھانا ہرگز نہ چھوڑنا۔ چاہے
 ایک دو ہی طالب علم ہوں۔ اس لئے تعلیمی مشغلہ کا خیال بہت زیادہ ہو گیا تھا۔ مدینہ منورہ
 پہنچنے کے بعد بعض بعض صوبہ ہند وستانی اور عرب بعضی کتابوں کی تدریس کے خواستگار ہوئے
 اگرچہ عربی زبان میں عرصہ تک کتابیں پڑھنے کی نوبت آئی تھی مگر بولنے کی مشق نہ تھی اس لئے
 اشکال کا سامنا ہوا مگر حسب ہدایت حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ اوقات کتابت کے علاوہ
 دوسرے اوقات میں اس کام کو شروع کر دیا اس زمانہ میں بہت سے علمائے اعزازی طریقہ
 پر حرم محترم نبوی دسبہ نبوی علیہ السلام میں پڑھایا کرتے تھے اس سے مجھ کو ایک تو یہ فائدہ
 ہوا کہ ابتدائی کتابیں صرف نحو و فقہ وغیرہ کی محفوظ ہو گئیں۔ اور دوسرے یہ کہ زبان صاف ہو گئی
 اہل علم میں عروج اور علمائے جہاز میں خصوصاً حدادہ رقابت کا مادہ بہت ہوتا ہے۔ اس لئے جب
 کوئی عالم تاتا ہے تو اس کی طرف آنکھیں بہت اٹھتی ہیں اور تنقیدی معاملات اکثر پیش آتے
 ہیں۔ علمائے ہند چونکہ عربی بولنے کے عادی نہیں ہوتے اس لئے بسا اوقات شکست کھا جاتے

اگرچہ مدینہ منورہ میں پہلے سے علمائے منہ کی دھاک بیٹھی ہوئی تھی کیونکہ حضرت شیخ محمد عابد انصاری سندھی رحمۃ اللہ علیہ اور ان کے بعد حضرت شاہ عبدالغنی نقشبندی دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اور ان کے بعد حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب مدلولی رحمۃ اللہ علیہ اور مولانا محمد اسحاق صاحب امرتسری رحمۃ اللہ علیہ بڑے بڑے پائے کے علماء گذرے تھے جنکے غیر معمولی علم اور اعلیٰ استعداد و قابلیت کا سب کو اقرار تھا۔ بہت سی تصانیف اور بہت سے شاگردان کے وہاں موجود تھے۔ گزرا گذر ہر دور حضرات اس زمانہ میں زندہ بھی تھے۔ اگرچہ حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب کی جلالی اور زیادہ طبعیت کی وجہ سے عام طور پر لوگوں کو استفادہ ممکن نہ ہو سکا تھا مگر انکی اعلیٰ استعداد اور انتہائی قابلیت کا سکھ بیٹھا ہوا تھا۔

بہر حال ہمارے جیسے ٹیپو نجیوں کے لئے ان عربی علماء کے میدان امتیاز و امتحان میں پیش قدمی یا اعتبار پیدا کرنا نہایت مشکل امر تھا اس لئے ہمارا گوشہ گمنامی میں ایک ایک دو طالب علموں کو پڑھانا اور ابتدائی کتب نحو و صرف و فقہ وغیرہ سے اشتغال رکھنا بہت مفید ہوا۔ سلسلہ شواہد تک میں سی طرح ابتدائی کتابیں مختلف فنون کی دو دو چار چار طالب علموں کو پڑھاتا رہا۔ حقائق درس و تدریس میں کوئی امتیازی شان پیدا نہیں ہوئی اس لئے کسی کی تنقیدی نظر نہیں پڑی۔ سلسلہ ذیقعدہ میں حضرت قطب عالم مولانا گنویہ قدس التدریس العزیز کے ارشاد کے موافق گنبد شریف کا سفر کیا اور سلسلہ ۱۲۸۰ھ محرم میں واپس مدینہ منورہ پہنچا اس وقت سے سلسلہ تعیم بڑے پیمانہ پر جاری ہوا۔ جس کا مفصل حال آگے آئے گا۔

مدینہ منورہ کی معیشت ان ایام کی اگرچہ حب و دعوات نبویہ (علی صاحبہا الصلوٰۃ والتیمم) مدینہ منورہ میں برکات، مدیہ بھی بڑے درجہ میں پائی جاتی ہیں اور پیمانہ ہائے ارباق صریح و مدد و ان وغیرہ میں اس قدر برکت محسوس ہوتی ہے کہ دیگہ مکہ معظمہ میں بھی اس کا آدھا تھا۔ حصہ بھی نہیں پایا جاتا۔ اور کیوں نہ ہو ایسا دسب اللہ جعل بالمدینۃ ضعف ہائیکہ

من البرکۃ۔ اور دوسری روایت ہے ضیعف ما مکنہ من البرکۃ۔ مگر باوجود اس کے وہاں گرائی اور مافوق طینہ کے نہ پائے جانے اور اسباب معیشت کی قلت بلکہ عدم موجودگی وغیرہ کی وجہ سے ہر ملک کے باشندوں کو نہایت سختی پیش آتی ہیں نیزہ شنگان مدینہ منورہ گریہ عموماً نرم طبیعت اور خوش اخلاق ہیں مگر اپنے آپ کو تمام عالم اسلامی سے اشرف اور سب کا پیر نہ دیکھتے ہیں کسی بیرونی شخص کو مسادات کا درجہ اپنے قلب و روح میں نہیں دے سکتے ہیں۔ حالانکہ عموماً بیرونی ہی اشخاص کی اولاد میں کسی کو دو کسی کو تین کسی کو چار یا کم و بیش پشتیں مدینہ منورہ میں رہتے ہوئے ہو گئی ہیں۔ زائد سعادت علیہ الصلوٰۃ والسلام سے آج تک کا رہنے والا کوئی خاندان وہاں نہیں ہے۔ ایک گھرانہ انصار میں سے کہا جاتا ہے مگر اس کی بھی دو باتیں پشتیں باہر گزری ہیں۔ مگر جو شخص بھی مدینہ منورہ میں پیدا ہوا ہے وہ باہر کے لوگوں کو اپنے سے نیچا، درکتر دیکھتا ہے چاہے وہ لوگ اس کے باپ ادا کے ہم وطن بلکہ رشتہ دار ہی کیوں نہ ہوں بالخصوص اگر بیرونی شخص کی زبان عربی نہ ہو وہ تو اور بھی گرا ہوا ان کی نظروں میں معلوم ہوتا ہے۔ یہ ایک امر طبعی بھی ہے کیونکہ ہر ملک اور قوم میں غریب الوطن خواہ وہ اپنے وطن میں کیسا ہی عزت والا کیوں نہ ہو۔ کم درجہ کا وضعیف شمار ہوتا ہے۔ پھر اہل مدینہ کو جناب رسالت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ شرفِ جہادیت ریڑوسی ہونا کا شرف نہایت غیر معمولی شرف ہے اس کی وجہ سے ان کو جو بھی برتری حاصل ہو کم ہے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے المدینۃ مہاجرۃ ومضجعی من الارض وحق علی امتی ان یکرموا جیروانی ما اجنبتوا الکبائر فمن لہو یفعل ذلک سقاہ اللہ من طینۃ الخبال عصرة اهل النار (قطافی الاثر) عن جابر (ط) عن معقل بن یسار اس کے علاوہ شرف مدینہ اور حجاز دین مدینہ کے متعلق کثیر اعمال جلد ۶۷۰

۱۔ مگر کتابہا سے حدیث موجود ہیں۔

علاوہ انہیں اپنے وطنی رشتہ داروں اور احباب جن سے سلسلہ زندگانی وطن میں ابتر

یہ سب سے پہلے دیکھو کہ ان لوگوں سے بڑا ہے جو کہ باطل جہنمی
رہتے ہیں اور ان سے بڑا ہے اور ان سے بڑا ہے اور ان سے بڑا ہے
لوگوں کے مراتب سے وقف ہوتا ہے۔

نہ سب سے پہلے دیکھو کہ ان لوگوں سے بڑا ہے جو کہ باطل جہنمی
رہتے ہیں اور ان سے بڑا ہے اور ان سے بڑا ہے اور ان سے بڑا ہے
لوگوں کے مراتب سے وقف ہوتا ہے۔

یہ سب سے پہلے دیکھو کہ ان لوگوں سے بڑا ہے جو کہ باطل جہنمی
رہتے ہیں اور ان سے بڑا ہے اور ان سے بڑا ہے اور ان سے بڑا ہے
لوگوں کے مراتب سے وقف ہوتا ہے۔

بعض نووارد سیٹھوں کے یہاں بچوں کے تعلیم کی ملازمت سنی۔ اور بھکوا اور بڑے بھائی صاحب کو ذیقعدہ ۱۳۱۵ء میں سفر ہندوستان پیش آگیا ہر دو کے پاس تقریباً ساٹھ ساٹھ روپیہ سفر کے لئے تھا۔ اس کی تفصیل علیحدہ آئے گی) یہ زمانہ گھردالوں پر نہایت سخت گذرا۔ بھائی سید احمد صاحب مرحوم کی تنخواہ صرف ۵ روپیہ ماہوار تھی۔ اندوختہ باقی نہ تھا۔ ہم دونوں سفر میں تھے۔ اس لئے تنگ ہو کر والد صاحب مرحوم نے ۵ روپے ایک اپنے ملنے والے مہین سیٹھ سے قرض لے اور اس کی دال چانول خریدی۔ ایک وقت کچھڑی اور ایک وقت نیکیں بیچہ بر تمام گھردالوں کا گذران کئی ماہ تک رہا۔ ہم جبکہ ہندوستان پہنچے تو والد صاحب مرحوم کے پیر بھائیوں نے جن کے والد صاحب مرحوم سے بہت زیادہ تعلقات تھے کچھ روپے آپس میں چند کر کے ہدیہ والد صاحب مرحوم کو دیئے ان کو ہم نے بذریعہ ہٹی بھجاتب والد صاحب مرحوم نے وہ قرض ادا کیا اور کسی درجہ میں کھانے بیٹے میں وسعت کی۔ یہ ہی چند مہینے ہمارے گھردالوں پر سختی کے مدینہ منورہ میں گزرے ہیں اس کے بعد آہستہ آہستہ فراخی ہوتی گئی۔ بحمد اللہ فاقوں کی نوبت کسی کو اور کبھی نہیں آئی۔ حالانکہ بہت سے لوگ کہیں دور فاقوں کی نوبت آئی ہے۔ قطب عالم حضرت حاجی ادا اللہ صاحب قدس اللہ سرہ عزیز کو ریاستے ہوئے ہیں نے خود سنا کہ ایک ہفتہ تک موصوف موصوف رمزمہک یا فی پادگاہ کینا پڑا اس ثنائیں ایک مخلص دوست سے جو کہ بہت زیادہ اخلاص کا ہوا تھا چند پیسے قرض مانگے تو اس نے نادار سی کا بہانہ کر کے نکار کر دیا حالانکہ واقع میں وہ نادار نہ تھا۔ حضرت قدس اللہ سرہ العزیز نے فرمایا کہ میں اس کے انکار سے بھلا کیا شمار الو میت یہی ہے اس لئے میں بھی صبر کر کے چپکا ہو گیا۔ ایک ہفتہ گذر جانے کے بعد جگہ صاف و نقاست بہت زیادہ ہو گیا تھا مات میں حضرت خواجہ معین الدین چشتی قدس اللہ سرہ العزیز کو خواب میں دیکھا کہ ارشاد فرماتے ہیں کہ ہم نے تم کو اپنے یاد چر خانہ کا نام اور متم بنادیا۔ صبح کو اندھیر میں ایک شخص نے دروازہ کھٹکتا یا میں نے دروازہ کھولا تو اس نے

ایک تھلی دی جس میں سو ریاں تھیں اور بھر چلا گیا۔ اس کے بعد سے عمرت نہیں ہوئی۔ اسی طرح حضرت شاہ عبدالغنی صاحب مجددی دہلوی اور حضرت شاہ احمد سعید صاحب مجددی دہلوی قس اللہ اسرارہما اور ان کے خاندان و اوں پر عرصہ تک قاقوں کی نوٹیں آتی رہیں مگر بہارِ خاندان والے اس امتحان شدید سے محفوظ رہے اور ہوتا بھی یہی چاہئے تھا ایمان کی قوت کے موافق امتحان ہوتا چاہئے۔ اللہ الناس بلائہ الا نبیاء ثم الامثل فار مستل۔ حضرت قطب عالم حاجی امداد اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے دعا بھی رخصت کرتے وقت ہمارے لئے فرمائی تھی کہ اللہ تعالیٰ اس خاندان کو تورات شہیدہ میں مبتلا نہ فرمائے کیا عجب سب سے کہ یہ اسی کا اثر ہو۔

ختمہ کے آخر میں یہ واقعہ پیش آیا کہ جبکہ ہم سفر ہند میں تھے کہ مالک مکان نے جس میں سب سکونت پذیر تھے اور امتحان کی شدید گھڑیاں گزر رہی تھیں، نوٹس دیا کہ سال ختم ہو رہا ہے یا تو سال بھر کا کر یہ معہ زیادتی دیا گھر خالی کر دو۔ یہ امر نہایت دشوار تھا روزمرہ کا خرچ تو دو چار آنہ میں چل سکتا تھا مگر کرایہ مکان سال بھر کا بجز سو سو ڈیڑھ سو کے نہیں ادا ہو سکتا۔ اگر مرد ہی مرد ہوں تو کہیں بھی گلی کوچہ مدرسہ میں رہ کر مسافر خانہ وغیرہ میں گذر کر لے پردہ نشین عورتوں اور بچوں کو کہاں بجا یا جائے۔ مالک مکان سے کچھ مہلت طلب کی گئی مگر وہ راضی نہ ہوا۔ مدینہ منورہ میں بعض بعض مسافر خانہ رہا ہیں، پردہ دار خاندان کے لئے وقف ہیں مگر کوئی جگہ خالی نہ تھی۔ بہت زیادہ دوڑ دھوپ کے بعد بیرون باپ مجیدی ایک مکان ایک حیدر آبادی رئیس نواب جانی میاں صاحب کا ملا جو کہ زیر تعمیر تھا۔ روپیہ ختم ہو جانے کی وجہ سے اس کی تعمیر رکی ہوئی تھی۔ اس میں متعدد کمرے پردہ دار تھے۔ اس کے متولی صاحب ڈاکٹر محمد خواجہ مرحوم حیدر آبادی نے مہربانی کر کے سہنے کو تاجدار تعمیر مضمت دیدیا۔ اس مکان میں دروازے کھڑکیاں طہچے وغیرہ نہیں تھے صرف صدر دروازہ چیمبر کی لکڑی کا لگا ہوا تھا مگر حضرت والد صاحب مرحوم کو یہ ہی غنیمت معلوم ہوئی۔

مالک مکان حیدر آباد ہی میں تھے۔ الحاصل تمام گھرانہ یہاں آگیا۔ اور ٹاٹ کے پردوں وغیرہ سے ہوا اور سردی و گرمی اور پردے کا تحفظ کر لیا گیا۔ مگر ان عاتوں سے حضرت والد صاحب کی سمجھ میں آگیا کہ جس طرح بھی ممکن ہو مکان بنانا ضروری ہے۔ بغیر مکان کے رہنا نہیں ہو سکتا۔ وہ اس منکر میں ننگ و پوک کرنے لگے۔ عمارت میں مدینہ منورہ میں بہت زیادہ خرچ ہوتا ہے اور نقد کچھ پاس نہ تھا مگر ان کی عالی ہمتی میں کمزوری نہ ہوئی ایک افتادہ زمین جس میں کسی زمانہ میں کھجوروں کا باغ تھا فروخت ہوتی ہونی قریب میں معلوم ہوئی۔ یہ زمین حجرہ مطہرہ نبویہ کے خاص خادموں آغادات حرم رخصی خدم خادین حجرہ مطہرہ نبویہ پر وقف تھی ایسی زمینیں بیکار ہونے کے بعد حکم قاضی فروخت کیجاتی ہیں جس میں منافع زمین فروخت کر دے جاتے ہیں اور اس زمین پر اسے وقف بانی رکھی جاتی ہے جس کا کر یہ سالانہ خریدار کو حسب قرار داد متولی وقف دینا پڑتا ہے یہ کرایہ معمولی ہوتا ہے زمینیں بحسب مخازن فروخت ہوتی ہیں ایک مخزن بیس گز لاंबا، اور پانچ گز چڑا ہوتا ہے، فی مخزن کچھ قیمت مقرر ہو جاتی ہے۔ اس زمانہ میں زمینیں سستی تھیں۔ وہاں مکانات مثل ہندوستان پھیسے ہوئے صحن و سے نہیں بنائے جاتے بلکہ تین تین چار چار طہرہ کے ونچے مثل بھی کلکتہ وغیرہ کے بنائے جاتے ہیں اس لئے اگر کوئی پھیدہ مکان بنائے بھی تو دلا گرائی زمین کی وجہ سے خرچ زیادہ پڑتا ہے۔ ثانیاً ارد گرد کے اونچے مکانات کی وجہ سے پردہ محفوظ نہیں ہو سکتا۔ چونکہ اس وقت والد صاحب مرحوم کے پانچ بیٹے اور ایک بیٹی تھی اس سے اتنا بڑا قطعہ خریدنا ضروری ہوا جس میں چھ مکان بنجائیں۔ چنانچہ ایک نقشہ بنا کر اتنا بڑا قطعہ خرید لیا اس قطعہ میں باغ کا اصلی کنواں اور مٹی کا بہت بڑا ڈھیر بھی پڑتا تھا جو کہ زراعت قدیمہ میں باغ کی سمیرت کا گرا ہوا ڈھیر تھا۔ رد یہ پاس نہ تھا مگر جب حضرت والد صاحب مرحوم نے سفر سے بچا ہوا سرمایہ تقسیم کیا تھا تو بہن ریاض فاطمہ مرحومہ کا حصہ بھی لگایا تھا سمجھوں کار وہ یہ تو ضروریات میں خرچ ہوتا رہتا تھا مگر اس کا حصہ اس کے نکاح

کے مصارف کے لئے محفوظ رکھا تھا اس میں سے پانچ سو روپیہ قرض لیکر زمین کی قیمت میں ادا کیا گیا۔ ایک اور ٹکڑا حاصل تھی کہ حسب قوانین دولت ترکیہ کسی غیر رعایا کو کوئی ملکیت حاصل کرنے کا اختیار نہ تھا رعیت نامہ حاصل کرنے کے لئے عرصہ دیا گیا تھا۔ اس لئے فوراً کارروائی کی گئی کہ زمین بنام ڈاکٹر رفاقت علی صاحب مرحوم والدہ ماجد مولانا عبدالحق صاحب مدنی ہتھم مدرسہ شاہی مسجد مراد آباد جو کہ عرصہ دراز سے مدینہ منورہ میں مقیم اور حکومت ترکیہ میں بہت سے ڈاکٹر افواج ملازم اور مہجری کا رہتہ رکھنے والے اور اصلی باشندہ دیوبند تھے خریدی گئی اور بیعنامہ انھیں کے نام رجسٹری کرایا گیا۔ اور ادھر رعیت نامہ کی مدد سے دی گئی۔ چونکہ کسی انگریزی یا دوسری حکومت کی رعیت کے لئے اسی وقت رعیت نامہ دیا جاسکتا تھا جبکہ اس کی سابقہ حکومت اجازت دیدے اور دعویٰ دائر نہ ہو۔ اس لئے وہ عرصہ میں انگریزی وائس کونسل کے پاس باضابطہ بھیجی گئی اور وہاں سے بعد از استصواب حکومت ہند تحریر آئی کہ ہم کو کوئی اعتراض نہیں ہے۔ تب حضرت والد صاحب مرحوم کے نام پر رعیت نامہ جاری کیا گیا۔ اس میں تقریباً چھپیسے یا زیادہ لگ گیا۔

رعیت نامہ آجانے کے بعد ڈاکٹر صاحب مرحوم نے زمین کا بیعنامہ حضرت والد صاحب مرحوم کے نام کر دیا۔ اسی زمانہ میں وہ روپیہ جو والد صاحب مرحوم کے پیر بھائیوں اور احباب نے دیا تھا اور ہم نے ہنڈی کر کے بھجوا دیا تھا پہنچ گیا۔ جس سے ہمیشہ مرحوم کا روپیہ بھی ادا کر دیا گیا۔ اور مٹی کے ڈھیر سے کچی اینٹیں بچھوالی گئیں۔ اس ڈھیر میں دبے ہوئے بہت سے پتھر قدیم عمارت کے نکلے جو کہ عمارت میں کام آئے اور بہت مفید ثابت ہوئے۔ اور تھوڑے سے پتھر خرید بھی لئے گئے اور ضروری سمجھا گیا کہ تمام قطعہ میں کا احاطہ بنوایا جائے۔ چنانچہ بمقام پہنچے سے پہلے تمام زمین کا چاروں طرف سے احاطہ بنوایا گیا۔ بنیادوں میں پتھر لگائے گئے اور اوپر کی دیوار کچی اینٹوں کی تقریباً بارہ تیرہ فٹ یا زیادہ اونچی بنوالی گئی جس سے تمام قطعہ کی زمین محفوظ و مستور ہو گئی۔

ہم دونوں بھائی جبکہ سلسلہ کے محرم میں گنگوہ شریف سے واپس حج بدل و عمرہ
ادا کرتے ہوئے مدینہ منورہ پہنچے تو یہ مخاطب بنا ہوا ہتھار ہماری واپسی ہندوستان کے
حج بدل پر ہوئی تھی بجز اس کے کوئی صورت واپسی کی قلت سرمایہ کی وجہ سے نہیں ہو سکتی
تھی حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ اعزیز ی سے یہ دونوں حج بدل اپنے بعض رشتہ داروں
کے دلواسے تھے جس میں مدینہ منورہ تک پہنچ جانے کا صرفہ تھا۔ اس وقت تمام
خاندان ان حیدر آبادی رئیس کے مذکورہ بالا مکان میں مقیم تھا۔ مدینہ منورہ پہنچنے کے بعد
میں شمسہ باغ معروف بہ توالیہ کے مدرسہ میں جس کو اس زمانہ ہی میں جاری کیا گیا تھا،
بعہدہ مدرسہ ریسیہ، جو میں ملازم ہو گیا۔ بڑے بھائی صاحب مرحوم بھی ایک
نوادہ سوتیلی بیٹھ کے یہاں اس کے چوسا کی تعلیم کے لئے ملازم ہو گئے۔ میں نے اس زمانہ
میں مشغلہ کتابت ترک کر دیا اور چونکہ طلبہ کا ہجوم ہوا اس لئے خارج از مدرسہ اوقات میں
حرم محترم نبوی میں کتابیں پڑھانے لگا۔ صبح کی نماز کے بعد عصر کے بعد، مغرب کے بعد
بلکہ عشا کے بعد بھی مختلف علوم و فنون کی کتابیں شروع کرادیں۔ اب اس وقت میں طلبہ
کی مقدار کی زیادتی کی وجہ سے نوکروں، لکھنوں، اٹھیں اور تنقیدات کا، زادہ کیا گیا مگر چونکہ
زبان عربی صاف ہو چکی تھی اور ابتدائی کتب میں منج گئی تھیں ادھر میں نے حافظہ کی تقویت کے
لئے علماء خیر آباد کا طریقہ اختیار کیا تھا کہ نفس کن بیا شرح یا حاشیہ پڑھاتے وقت سامنے
نہ رکھتے تھا بلکہ طالب علم کے قرائت عبارت کے بعد مسائل پر تقریر کرتا اور سمجھاتا تھا
مگر ہر کتاب اور اس کی شرح و حواشی خوب دیکھ کر مسائل کو منضبط کر کے جاتا تھا حالانکہ
میں مدبرہ وغیرہ نہ صرف مذہب کے اس کی شرح بھی پاتھ میں بسر پڑھا یا کرتے تھے اور تقریر
کرتے وقت اکثر عبارت شرح یا حاشیہ کی تھیں دیتے تھے بالعموم یہی طریقہ رائج تھا لہذا
خاص خاص ماہر حضرات ہر کتاب پڑھاتے تھے مگر ان کے پاس نہ تمام علوم و فنون کی
کتابیں ہوتی تھیں ورنہ وہ زیادہ وقت صرف کرتے تھے اس لئے عام طلبہ اور علماء میں

دھک بیٹھ گئی اور سمجھنے لگے کہ اس کو تمام فنونِ درسیہ میں نہ صرف مہارت ہے بلکہ محفوظ بھی میں۔ اسی بنا پر سجدہ اور جدوجہد کرنے والے طلبہ کا اجتماع میرے پاس بہت زیادہ ہو گیا۔ جس سے متحدہ مدرسینِ حرم محترم کو حسد ہوا اور رقبت بھی پیدا ہو گئی ناظر مدرسہ شسیہ باغ کو اصرار تھا کہ جو صبیہ تجھ سے بڑھتے ہیں وہ مسجد نبوی میں نہیں بلکہ مدرسہ میں آکر پڑھ لیں مگر سب طلبہ اس پر راضی نہ ہوئے۔ طلبہ صرف اہلِ مدینہ ہی نہ تھے بلکہ ترک، بھجری، قزاق، ترکستانی، کابلی، مصری، وغیرہ بھی تھے۔ ناظر مدرسہ کا یہ بھی اصرار تھا کہ خارج از مدرسہ اوقات میں کہیں بھی نہ پڑھایا جائے۔ اس قسم کی چند اور باتیں پیش آئیں جن کی وجہ سے مجبوری مدرسہ کی ملازمت سے استعفا دینا پڑا اور یہ ارادہ کر لیا گیا کہ لوجہ التدریس مع وضو حرم محترم میں اسباق پڑھائے جائیں اور رزق کو اسکے کیفیں جناب باری عز اسمہ کی کفالت پر رکھا جائے۔ چنانچہ استعفا دینا پڑا۔ درکتب درسیہ کا میدان وسیع کر دیا گیا۔ سرت سرت ہی قدم اندر سرۃ العزیز کی بارگاہ میں ان اسباق کی نہرست اور مشاغل کی تنفیس کی گئی اور یہ عرصہ یہ کہ جو تعلیم طریقت کے نفل کی عایجاد نے فرمائی ہے جب اس کے لئے بیٹھتا ہوں تو نیند غالب آجاتی ہے نیز خطرات اور دساوس سخت پریشان کرتے ہیں اور طلبہ علوم کا اصرار بہت زیادہ ہے مجبور ہو کر میں نے دن و رات کا اکثر حصہ اسی میں صرف کر رکھا ہے۔ جواب میں حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے رشا فرمایا کہ پڑھاؤ خوب پڑھاؤ۔ اس سے ہمت زیادہ بڑھ گئی۔ روزانہ چودہ اسباق پڑھاتا تھا۔ پانچ سبق صبح کو تین یا چار ظہر کے بعد دو عصر کے بعد دو مغرب کے بعد ایک عشاء کے بعد۔ وہاں ظہر کی نماز زوال ہوتے ہی پڑھی جاتی ہے اور عصر کی بعد مشین ہوتی ہے اس لئے ظہر اور عصر کے درمیان میں بہت وسیع وقت ملتا ہے۔

ڈاکٹر محمد راجہ صاحب مرحوم ناظر مدرسہ شسیہ کو ان کی عدم تاحداری اور استعفا کی وجہ سے کاوش ہو گئی اور انھوں نے نوٹس لیا کہ مکان خالی کر دو بلکہ تعمیر کرائی ہے۔ کتب مبینہ کی بہت کم کو دیکھ جاتی ہے اس بنا پر والد صاحب مرحوم نے ضروری سمجھا کہ احاطہ مذکورہ میں ہی

پسند کمرے گزراں کے لائق اپنے ہاتھوں سے بنائے جائیں کیونکہ نہ کسی مکان کے منتقل کرایہ پر لینے کی طاقت ہے اور نہ مکان موانے کی سرمایہ کوئی نہ تھا اور اگر کچھ ہوتا بھی تو دوسرے کے مکان میں خرچ کرنے سے بہتر اپنے مکان میں خرچ کرنا تھا۔ کچی انٹیں پتھوئی ہوئی موجود تھیں عورتوں اور بچوں کو لیکر روز وہاں جاتے تھے اور خود اپنے ہاتھ سے دیوار بناتے تھے اور ہم تینوں بیٹیں ڈھوتے تھے اور عورتیں گارالاتی تھیں۔ الحاصل اسی طرح احاطہ کے جانب شرقی شمالی میں پانچ کوٹھریاں ایک غسل خانہ ایک پختہ خانہ اور ایک پردہ کی دیوار ان تمام کوٹھریوں کے سامنے اپنے ہی ہاتھوں سے سب بنائیں۔ کوٹھریوں کی دیواریں کچی بیٹوں کی تھیں چھت تنی اونچی بنائی گئی کہ اگر چار پانی پر کھڑے ہوں تو سر چھت میں نہ لے لکڑی یادہ نیچی بھی نہ رہے کڑی کی جڑ ہوں کہ موٹی موٹی شاخیں جو کہ بدوی لوگ شہر میں فروخت کرنے کے لئے لے جاتے ہیں دور دور لگائی گئیں اور پھر کھجور کے پتوں کے ڈنڈے قریب قریب بچھائے گئے اور پھر کھجور کے بورے بچھا دیئے گئے اور پھر گلا وہ دتر مٹی بچھا کر خشک مٹی ڈال دی گئی چھت تنی مضبوط تھی کہ بلا تکلف اسپر آدمی چل سکے اور نہ اتنی موٹی تھی کہ زور کی بارش کو روک سکے۔ چھپر کی طرح ڈھوان بھی گئی تھی۔ اس طرح پردہ پوپ اور سردی سے حفاظت ہوگی معمولی بارش کی بوندوں سے بھی حفاظت ہوتی تھی مگر زور کی بارش میں رچو کہ درینہ منورہ میں بہت کم ہوتی ہے اس پانی اندر آتا تھا۔ اس طرح ہر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حجرۃ کی مشابہت حاصل ہوگئی تقریباً پندرہ بیس روز کی محنت و مشقت میں پانچ پوری ہوگئی پڑنا پڑھنا ان دنوں بالکل بند کر دیا گیا تھا۔ زیادہ تر محنت حضرت داد بھڑ سے حاصل ہوئی تھی وہ اگرچہ ضعیف العمر تھے مگر عالی ہمت اور جفاکش ہم نوجوانوں سے بہت زیادہ تھے۔ ان سے بلا مشغلہ بیٹھا نہیں جاتا تھا اس عمارت کے تیار ہو جانے پر ہم سب کو اس قدر خوشی ہوئی کہ جو حد بیان سے باہر تھی۔ گویا کہ ہم سب قید غلامی سے آزاد ہو گئے۔ اپنے مکان میں جہاں چاہیں بیٹھیں جہاں چاہیں سوئیں جہاں چاہیں پانی گرائیں

روشنی کھلی ہوئی تھی ہوائیں بڑے صحن دار مکان کی طرح آتی تھیں کوئی ٹوکنے اور کہنے والا نہ تھا کرایہ کا فکر تقاضوں کا کہنکا باقی نہ رہا تھا۔ پانی بھی اس کنویں کا تقریباً شیریں تھا۔ صرف پینے اور کھانا پکانے کے لئے ایک مشک پانی سقا لاتا تھا۔ الحاصل بہت زیادہ، طینان کی صورت یہاں پیدا ہو گئی۔ اور سابقہ مکان کو جس میں پہلے سے رہتے تھے ایک مہینہ کی میعاد سے پہلے ترک کر کے یہاں چلے آئے۔ ان ہی کو ٹھہریوں میں نہایت آزادی اور ہشاشٹی بھاشی کے ساتھ کئی سال متواتر جب تک احاطہ کے جنوب و مغرب والا مکان کے دو طبقہ مکمل تیار نہ ہو گئے رہنا ہوا۔ اس تعمیر کو دیکھ کر وہ لوگوں کو بھی شوق پیدا ہوا اور آمد و گرد میں تھوڑے ہی عرصہ میں متعدد عمارتیں بن گئیں۔ اور آبادی روز بروز ترقی کرنے لگی۔ زمینیں گراں ہو گئیں۔ بالخصوص جبکہ ریل آگئی تو اس طرف کی آبادی بہت زیادہ بڑھ گئی افسوس کہ شریف حسین کے فتنہ کے بعد یہ تمام حصہ اجاڑ ہو گیا اور اس قدر بدنامی بعد کے زمانہ میں پھیلی کہ وہاں بود و باش مشکل ہو گئی۔

بھائی سید احمد صاحب مرحوم کا | جناب بھائی سید احمد صاحب بھی سفر مدینہ منورہ زید ترقی
سفر گنگوہہ شریف کرتے وقت حضرت قطب عالم گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ

سے بیعت ہوئے تھے مگر جبکہ میں طلب کیا گیا اور بڑے بھائی صاحب مجھے پہلے چپکے روانہ ہو گئے تھے اور پھر مکہ معظمہ سے ملکر ساتھ ساتھ ہن وستان اور گنگوہہ شریف پہنچے تھے جیسا کہ آگے فصل ۳۱۱ میں ہے تو بھائی سید احمد مرحوم کا ہماری واپسی پر تقاضا ہوا کہ اسے مجھ کو اجازت ہونی چاہیے تاکہ میں بھی بارگاہ رشیدیہ میں پہنچ کر منازل سلوک طے کر دوں۔

ولدین ماجدین رحمۃ اللہ علیہما ایسے مقاصد جلیلہ میں بہت زیادہ تیر دل تھے انھوں نے خوشی سے اجازت دیدی اور ۳۳ھ کے اواخر میں وہ روانہ ہو کر گنگوہہ شریف پہنچے اور تقریباً تین سال متواتر ان کو اس بارگاہ عالی میں حاضر باشی اور خدمت گزاری کا شرف حاصل رہا۔

حضرت قطب عالم رحمۃ اللہ علیہ کا وصال بھی انہیں کے زمانہ حاضری میں ہوا۔ وصال کے چند مہینہ کے بعد وہ واپس مدینہ منورہ ہوئے۔ ان کو اگرچہ حضرت قدس اللہ سرہ العزیز نے

جی بڑی تعداد میں موجود ہیں اور اس زمانہ میں بھی تھے مگر وہاں کی تجارت اور زراعت اور دیگر پیشے استدرکزدہ تھے کہ وہاں کی گرائی اور اعلیٰ معیار معیشت کو جو کہ وہاں کے لوگوں میں بہت زیادہ ہیں گیا تھا، تمہیں نہیں ہو سکتے تھے۔ اور یہی وجہ ہے کہ حجاج کی آمد کے وقت میں اکثر لوگ مائل اور بھیک مانگنے والے نظر آتے ہیں۔ اُن کے معیشت کے اعلیٰ معیار کے لئے یہ آمدیں بھی کافی نہیں ہو سکتیں اور یہی وجہ ہے کہ اکثر اہل مدینہ مقروض ہو کر دیارِ اسلامیہ کا سفر کرتے ہیں اور سالانہوں سے استعدادِ اعانت و آمد دہکتے ہیں۔ زمانہ ہائے سابق میں معیارِ معیشت نہایت سادہ اور قلیل المصارف بدویانہ تھا۔ اس لئے وہ ایسے شرسناک اطوار اختیار نہ کرتے تھے اور قناعت و صبر کی زندگی جفاکشی اور محنت کا طریقہ اختیار کئے ہوئے تھے۔

زراعت میں صرف وہی شخص کامیاب ہو سکتا ہے جس کے پاس سرمایہ بھی ہو اور خود اپنے اور اپنے اہل و عیال کے ساتھ دن رات زراعت میں لگا رہے۔ افسوس کہ جنگِ عمومی کے بعد جبکہ حکومتِ ترکیہ کا تعلق حجاز، شام، فلسطین، عراق سے وٹھ گیا اور شریفِ حسین اور عربوں کی غداری نے عالمِ اسلامی اور بالخصوص ملکِ عرب کو اعداءِ اسلام کے آہنی پنجوں میں ڈال دیا تو یہ وجوہ و ظائف و خیرات اور آمدنی اوقاتِ ممالکِ ترکیہ سب بند ہو گئیں، استنبول اور ایشیائی روم کے اوقاتِ پرستی حکومتِ ترکیہ نے قبضہ کر لیا اور ان کو قومی اور ملکی مصارف میں صرف کرنے لگے جو وظائفِ سلاطین آل عثمان اپنی جیب خاص سے اہل حرمین کو دیتے تھے جس میں بڑا حصہ اہل مدینہ کا تھا وہ بوجہ ابطالِ ملوکیت سب بند ہو گیا۔ شام کے اوقاتِ پرفرانس نے قبضہ کر لیا۔ اعلیٰ ہذا اقیاس عراق اور فلسطین وغیرہ میں بھی ایسی ہی صورتیں پیش آئیں اس لئے اہل حرمین کی حالت نہایت ناگفتہ بہ ہو گئی۔

ریاستِ بھوپال اور حیدرآباد سے بھی خصفے وہاں جاری تھے، بالخصوص رئیس

بھوپال نواب سلطان جہاں بیگم مرحومہ کے جانے کے بعد بھوپال سے یہ خیرات نسبت
سابق زیادہ ہو گئی تھی۔ مکہ معظمہ میں تو اس کا سلسلہ نواب سکندر جہاں بیگم مرحومہ و لدہ
ماجدہ نواب شاہ جہاں بیگم مرحومہ، الیریا رست بھوپال کے زمانہ سے جاری تھا مگر مدینہ
منورہ میں بہت مختصری مقدار پر نواب شاہ جہاں بیگم سے جاری کیا تھا۔ ریاست حیدرآباد
کی طرف سے پہلے سے بڑے پیمانہ پر اس قسم کے خیرات کے مختلف سلسلے جاری تھے
رباطین، مرقضے، ہسپتال وغیرہ خود ریاست کی طرف سے بھی اور بعض بعض امراء ریاست
کی طرف سے بھی جاری تھے۔ ہندوستانی مہاجرین اور مقیمین حرمین شریفین کی ان مسائل
سے غموں پرورش ہوتی تھی۔ خاصہ یہ کہ غموں، ہل مدینہ منورہ کے موشیات کا دار و مدار
ان ازمہ اخیرہ میں بالخصوص سلطان عبدالحمید خاں مرحوم کے زمانہ سے دخیل ہو گیا تھا
اعلیٰ طبقہ کے لوگ دیگر ذرائع کی طرف بہت ہی کم توجہ کرتے تھے۔ اس سے پہلے زمانہ میں
آبادی بھی کم تھی اور حجاز کی کھست دولت مصریہ کے سپرد تھی وہاں کے ترک کی گورنر اور ضیوی
کے بعد دیگرے متعدد اوقات کی مدنیوں سے حجاز کی خبر گیری رکھتے تھے۔ وقفی زمینوں
سے خاندانوں کے نام گھنوں کی مقدار میں سالانہ جاری تھیں اس مقدار کو اردب کہتے تھے
ایک اردب غائباً چوبیس مد کا ہوتا ہے، اور ایک مد چوبیس ستر سٹھ کا ہوتا ہے، اس طرح سے
کسی کے نام ایک کیسے نام دو یا زیادہ اردب سرکاری دفتر میں لکھے ہوئے تھے سالانہ
یہ غلہ مصر سے آتا تھا، اور ایک مخزن میں چھوڑ دیا جاتا تھا۔ جمع کیا جاتا تھا اور حرب
کاغذات اہلی مدینہ منورہ اور اہلی مکہ کو تقسیم کر دیا جاتا تھا۔ بدوؤں کے قبائل کے لئے
بھی اسی طرح غلہ مقرر تھا۔ مدوہ ازیں بدوی قبائل کے لئے نقد بھی مقرر تھا۔ جو کہ محض شانی
کے ساتھ، استنبول اور شام و روم کے اوقات وغیرہ سے اور محل مصری کے ساتھ
مصر کے اوقات وغیرہ سے، آتا تھا اور ہر منزل پر بدوی قبائل کے شیوخ کو اور بعض
بعض کو مکہ معظمہ یا مدینہ منورہ میں دیا جاتا تھا ان وظائف اور غلہ جات سے صرف

بدوی قبائل کی پرورش ہی مقصود نہ تھی بلکہ یہ بھی مقصود عظیم تھا کہ یہ حجاج وزقہ رکونہ سٹیں بلکہ اُن کی حفاظت کے ذمہ دار بنیں۔ زمانہ سابق میں لوٹ مار کرنے والے قبائل نے اپنے اندر کا ظہر کر کے لوٹ مار کا سبب یہ ہی بتایا تھا اس لئے سلاطین سابقہ نے اُن کے لئے یہ ریف مقرر کر دیا ہے تھے تاکہ بسراوقات کی صورت ہو اور قبائل حجاج کو نہ سہیں۔ زیادہ خرابیاں حجاز میں جو بدوی قبائل سے ظہور میں آتی رہیں ان کا سبب بھی یہی ہوا۔ کیونکہ مشرق کے ملک جو کہ حکومت مصریہ، در بعد کو حکومت ترکیہ کی طرف سے مقرر ہوئے تھے اور قبائل عربان بدوی اور اہل حجاز کی نگرانی اُن کے ذمہ کی جاتی تھی وہ جائز یا ناجائز وجہ سے یہ مقررہ وظایف قبائل کو وقت پر نہیں پہنچاتے تھے اس لئے وہ قبائل تو قبائل حجاج کو بوٹتے تھے۔ اگر یہ چیز سلاطین سابقہ سے مقرر نہ ہوئی ہوتی یا مقرر ہونے کے بعد وقت پر پہنچتی رہتی تو یہ مشکلات پیش نہ آتیں۔

چنانچہ عثمان پاشا مرحوم جبکہ ولی حجاز مقرر ہوا تو اس نے شریف مکہ کے اختیارات میں مداخلت کر کے ان کو عضو مفلوج بنادیا اور تمام قبائل بدویہ کا مقررہ وظیفہ ان کے منازل میں پہنچانے کا انتظام دائمی کر دیا۔ اس کا اثر اس قدر قوی ہو گیا کہ لوٹ و غارت بالکل بند ہو گئی اور امن و امان حجاز میں ایسا پھیل گیا کہ حجاج دروازہ ایک ایک دود و ادونت پر سفر کرتے تھے اور کوئی گزند ان کو نہیں پہنچتا تھا۔ حکومت اسلامیہ مصریہ اور ترکیہ نے اپنے تمام قلمروں میں ہتھیار کی آزادی دے رکھی تھی اس لئے بدوی قبائل بارہا حکومت کے مقابلہ پر بھی آجاتے تھے اور کشت و خون کی نوبت آتی تھی۔ آج بھی حکومت سعودیہ نے کسی قسم کا مکمل امن و امان قائم کر دیا ہے، جو کہ عثمان پاشا کے زمانہ میں تھا۔ مگر یہ سیاست بہشت کی اور جہان براتہ ہے جس کو ترکی حکومت نے مالک اسلامیہ میں کبھی جاری نہیں کیا۔ مجبوری کبھی کبھی ایسی دہشت کی نوبتیں آتی تھیں مگر بہت کم اور اس میں بھی چنانچہ لطف مرحمت ملحوظ رہتی تھی۔ سعودی حکومت نے شریعہ اور سربراہان و رہنماؤں کو قس کر دیا

اور تمام قبائل سے ہتھیائیں لیں اور پولیس و فوج کی مدد نگرانی قائم کر دی جس کی وجہ سے حجاز کی کایہ پلٹ ہو گئی اور مکمل امن و امان کا دور دورہ ہو گیا۔ موجودہ بدوی قبائل اور عربی قبائل کے لئے ہمیشہ سے یہی طریقہ موزوں ہے۔

علاوہ ازیں حکومت مصر یہ کا د دونوں جنگوں رکھنے والا مدینہ منورہ میں مستقل لشکر قائم تھا اور اب تک قائم ہے جس میں روزانہ فوج اور مساکین کو صبح کو روٹی اور شوربا تقسیم کیا جاتا ہے۔ اس لشکر کو تکیہ مصریہ کہتے ہیں اس کی بنیاد شاندار اور وسیع اور مدت مدید منورہ میں باب العنبر کے پاس قند کے مقابل موجود ہے اور اسی طرح مکہ منظر میں بھی ہے۔ بہت سے مساکین صرف اسی ہرگز ان کر لیتے ہیں۔

خلاصہ کلام یہ کہ مسئلہ ۳۳ میں بعض کرم فرماؤں کی عنایت و توجہ سے حضرت والد صاحب مرحوم کے لئے بندہ بس روپیہ ماہوار کا وظیفہ دعا گوئی بھوپال سے مقرر ہو گیا جس سے بڑی ڈھارس پیدا ہو گئی۔

نواب سلطان جہاں بیگم مرحوم کی آمد پر لوگوں نے ان کو خصلہ بنانے کی ترغیب دی چنانچہ انھوں نے دس بارہ آدمیوں کو بھائی شریف روزانہ پڑھنے اور دعا کرنے کے لئے مقرر کیا ان میں کچھ بوک اہل مدینہ تھے اور کچھ مدینہ سے تھے۔ ہندوستان میں بڑے بھائی صاحب کا ادب میرا نام بھی تھا۔ در کچھ عرصہ بعد بھائی یہ احمد صاحب کا بھی نام آ گیا تھا۔ ہر شخص کو دس دس روپیہ ہوا مقرر کیا گیا تھا۔ بعض لوگوں کو خصوصی وظائف بھی بیگم صاحبہ مرحوم نے مقرر فرمائے تھے۔ بھائی میں ٹھنڈے پانی کی سبیل بھی بیگم صاحبہ مرحوم نے جاری فرمائی تھی۔ چونکہ نقشوں کا مزب کرنا اور خط و کتابت اور مراسلت وغیرہ کو انجام دینا ناظر ابدال و ظاہر مدینہ منورہ شیخ حسن عبدالحج صاحب سے ہیں ہو سکتا تھا وہ اردو نوشتہ دخواست اور حساب سے واقف تھے اس لئے محرم کی ضرورت بڑی اور انھیں کی درخواست پر محکمہ ماہور پر یہ خدمت بھی پہنچی تھی جس کے ایام میں جنی جنہ اور شیشہ کو س کو ہمیشہ انجام دیتا تھا کیونکہ حرمین

سرخین میں ہفتہ میں یہ دو دن تعطیل کے ہوتے ہیں انہیں درس و تدریس عام طور پر نہیں ہوتی۔ پھر آخر میں میرانہ مخصفہ میں باقی نہیں رہا بلکہ پوری خواہ موصلہ ماہوار انہیں تحریرات کے سلسلہ میں کر دی گئی۔ نواب بھاوپور مرحوم بھی سلسلہ زیارت حرمین و حج و عمرہ تشریف لے گئے تو مولانا رحیم بخش صاحب مرحوم، جو کہ وزیر اعظم، ریاست اور بہت دخل تھے ورنہ سب سے پہلے بھی ہماری کچھ شناسائی تھی کیونکہ وہ حضرت گیسو ہی قدس اللہ سرہ العزیز کے متوسلین میں سے تھے ورنہ نواب صاحب مرحوم کی مد سے پہلے بھی مدینہ منورہ آچکے تھے کی سب سے منہ رو پیہ ماہوار مقرر ہو گئے مگر یہ رقم سالانہ ساگرہ کے جشن پر آیا کرتی تھی۔

اس طرح پر محمود خاندان کی ایک دائمی آمدنی رفتہ رفتہ ہو گئی اور فی الجہد اتنی آمدنی ہو گئی کہ خانا وراثت کے ساتھ مشاغل عیہ و دینیہ میں منہمک ہو سکیں۔ اگرچہ اس درمیان میں کھانا پینے کی تلکیاں پیش آئیں مگر بفضلہ تعالیٰ ایسی ذیبت کبھی پیش نہیں آتی کہ کوئی فرد خاندان بھی کسی کے سامنے دست سوال دراز کرتا یا اس قسم کے پیٹھا کا راہ کرتا جس میں سی نوبتیں آئیں ہیں۔ ایسی کارروائیاں کرنے پر مجبور ہوتا جس میں حلال و حرام کا، تیار نہیں ہونا دیکھ لیتے۔ ہم نے بہت سے مہاجرین کو ایسے زناستہ اعمال میں مبتلا پایا ہے۔ جو آمدنی اس طرح ہوتی تھی سب والد صاحب مرحوم کے سامنے پیش کر دی جاتی تھی وہ حسب راسے خود صرف فرماتے تھے۔

علیحدگی خورد و نوش | مدینہ منورہ پہنچنے کے بعد بھی ایک عرصہ تک تمام کار و بار خانہ داری مشترک تھا۔ والدہ ماجدہ مرحومہ نے اپنی قیموں بیہوں میں باری مقرر کر رکھی تھی کھانا سب کا ایک ہی جگہ پکت تھا والدہ ماجدہ تقسیم فرما دیا کرتی تھیں باری والی عورت پخت دینے کے کام اپنی پاری پر انجام دیتی تھی اور زائد مشاغل میں سب شریک رہتی تھیں مگر طبعی طور پر ان نئی عورتوں میں کچھ تنافس اور تنافر کی ذیبت آتی۔ بالخصوص میں بنا پر کہ بھائی سید احمد صاحب مرحوم کی اہلیہ مرحومہ والدہ ماجدہ مرحومہ کی حقیقی بھتیجی تھیں اور باقیماجدہ دو عورتیں اجنبی خاندانوں کی تھیں۔ اس لئے وہ چاہتی تھیں کہ تمام نظام خانہ داری ایک کاعمدہ کر دیا جائے مگر لذت سر یہ اس کی اجازت نہ دیتی تھی۔ ناگور

نہایت سخت ہوتے ہیں انھیں سے مدینہ منورہ کی عمارتیں بنائی جاتی ہیں۔ اپنے پہاڑ بھی قریب میں واقع ہیں بالخصوص سلع مگر ان کے پتھر سنگ وغیرہ کی قسم کے نہیں ہیں اور اسے مضبوط ہیں پتھروں کی بجائے اور گھڑائی کرنے والے انھیں زمین دوز حِزوں میں سے بارود سے پتھر کو نوٹ کر پتھروں سے ٹکڑے کر کے گدھوں اور خچروں پر لادتے اور مواعظ تعمیر تک پہنچاتے ہیں اور فی جملہ بوجھ ابھار مقرر ہو جاتا ہے۔

کبھی لکڑی خرید لی مدینہ منورہ میں کڑیوں کے سے کھجوروں کے سے عموماً کام میں آتے ہیں اور مضبوط ہوتے ہیں۔ جو لوگ بہت زیادہ امیر ہیں، وہ اپنی عمارت امیرانہ بنوانا چاہتے ہیں وہ چھت میں جادوی لکڑیاں تین تین چار چار انچ موٹائی والی لگاتے ہیں چونکہ یہ جادوی لکڑیاں بہت گراں پڑتی ہیں اس لئے عام طور پر کڑیوں میں استعمال نہیں ہوتیں۔ البتہ دروازوں، کھڑکیوں، طاقوں درطاقوں روشندانوں وغیرہ میں جادوی سی لکڑیاں مستعمل ہوتی ہیں۔ معمولی اور خوب کے مکانات میں جہاز اور مول کی موٹی شاخیں بجا کر لکڑی کے سداں کی جاتی ہیں۔ کڑیوں پر کھجور کے پتوں کے ڈنچہ درجہ سے لکے جاتے ہیں اور ان پر کھجور کے پورے بچھا جاتے ہیں۔ اور ان کے اوپر گلاوہ لگا کر اور اسپر شاخ مٹی بچھائی جاتی ہے۔

کبھی اور ضروریات خرید لیں کبھی اس مجموعہ ضروریات سے عمارت تعمیر کرنی سمجھوں در مزدوروں کے ساتھ خود بھی لگے رہتے تھے اور ہم بھی یوں کو بھی ساتھ لگنے کی تاکید فرماتے تھے۔ بسا اوقات میں مسجد نبوی میں بیٹھا ہوا کتاب پڑھتا ہوتا تھا اور آدمی آتا کہ والد صاحب بلا تے ہیں طلبہ کو رخصت کر کے حاضر ہوتا تو فرماتے کہ سٹی اٹھنے والا با اینٹ اٹھلے ولا مزدور نہیں آیا تم اس کام کو ابھی م دو۔ مجبوری تمام دن یہ کام کرن پڑتا ورتام سبق کو معطل کرنا پڑتا۔ بسا اوقات ایک ایک دو دو ہفتہ اسباق کو معطل کر کے تمام اوقات اسی تعمیری خدمت میں صرف کرتا پڑا۔ بڑے بھائی صاحب مرحوم اور دوسرے بھائیوں و بچوں کو بھی یہاں کرنا پڑتا تھا۔ مگر چونکہ میں سب میں زیادہ مضبوط اور نوجوان تھا اس لئے مجھ پر نرمہ زیادہ گرتا تھا۔ چھوٹے

بھائی جیس احمد مرحوم و محمود احمد بھی اگر اپنی تعلیمات سے فارغ ہوتے تو وہ بھی یہ کام انجام دیتے۔ گکارا بنانا، گکارا ڈھونڈنا، اینٹیں پاتھنا، اینٹیں حمار تک پہنچانا، پانی بھرنا، گارے کے لیے وغیرہ تو ضروریات عمارت ہم لوگ انجام دیتے رہے۔ البتہ تعمیر کرنا اور پتھروں کا گھڑنا دوران کو موقع تعمیر تک پہنچانا یہ ہم سے نہیں ہو سکتا تھا۔ اس لئے اس کے کرنے والے مزدور ضرور رکھے جاتے تھے اس طرح تقریباً دو سال میں پہلے مکان کے دو طبقے تیار ہو گئے۔ تب ان عارضی اور چھوٹے کمروں سے منتقل ہو کر سب یہاں آ گئے۔ ان دو بیسون میں سات کمرے وسیع ہو اور تیار ہوئے۔ ہر طبقہ میں پانچ خانہ غسلی نہ باورچی خانہ اور کنوئیں تھا تیسرے طبقہ اور چھت کی پردہ دار تعمیر بعد میں ہوئی اس کے بعد والد صاحب مرحوم نے وہ مکانات اور تعمیر کرائے مگر ان میں ہم لوگوں نے زیادہ کام نہیں کیا کیونکہ تحصیل میں کابینہ حرج تھا۔ گریچ و لڈ صاحب مرحوم خود لگے رہتے تھے۔ البتہ زیادہ مشقت کا کام نہیں کرتے تھے جس زمانہ میں تعمیری کام نہیں ہوتا تھا اس زمانہ میں بھی والد صاحب مرحوم قالی نہیں بیٹھتے تھے۔ وقت وظیفہ و اوراد سے فراغت ہونے کے بعد نیرم کے بازار میں پٹ جاتے ورکڑیاں یا اور مفید چیزیں خرید لاتے جلاتے کی لکڑیاں اس سے جو لکڑیاں تیار ہوتی اس سے پیر پائیوں کے باسے یا بیٹی یا کھونٹیاں وغیرہ اپنے ہاتھ سے بناتے۔ کربہ کام بھی بند و ستار میں نہیں کیا تھا اگر ضرورت سرکاری تعمیراتی کام سے بند م کے بارے میں بڑھی کے اذہر ہر قسم کے خرید لانے تھے ان سے یہ معمولی کام کر لیتے تھے۔ چنانچہ اپنی ہاتھوں سے سب کے لئے چار پائیاں وغیرہ بنادی تھیں۔ رحمہ اللہ تعالیٰ دارصاہد جازاد عنا حسن العزیز۔

والد صاحب مرحوم نے بعد کو اس تمام تعمیر کو اس خوف سے کہ مباد کوئی شخص ان مادیوں سے دولت کر کے چل جائے وقف علیہ اؤلا کر دیا۔ شریف حسین کے زمانہ حکومت میں یہ تمام محلہ و حذاہنگ نما ملک بیرون باب فیڈی جو کہ قبل از جنگ عمومی نہایت آباد اور قیمتی متعدد محلات کو مشتمل ہو گیا تھا صرف ان محلوں کی آبادی تقریباً تیس سزار تک پہنچ گئی تھی مگر شریف موصوف کی

بغادیت کی وجہ سے وہ آفت آئی کہ صرف چند سو کی آبادی رہ گئی۔ تمام مدینہ منورہ تقریباً سو لاکھ یا اس سے زائد مردم شماری رکھتا تھا۔ جنگ کے بعد امن کے زمانہ میں صرف بارہ تیرہ ہزار کی مردم شماری رکھنے لگا۔

سور البلدہ شہرینہ کی دیوار کے باہر کی آبادی نہایت خطرناک ہو گئی۔ چوروں اور قزاقوں کا دور دورا ہو گیا۔ امن و امان کا فورا ہو گیا۔ لوگ اپنے اپنے بیرونی مکانات چھوڑ کر دوبارہ رہنے والے اندرون شہرینہ رہنے پر مجبور ہو گئے۔

بعد از واپسی از اذربائیجان و سٹام بھائی سید احمد صاحب در محمود احمد نے اپنے اس مکان کی سکونت نہیں چھوڑی چوروں نے حملہ کیا اور بھائی صاحب مرحوم بگولی چلائی مگر اللہ تعالیٰ کے فضل سے زخم معمولی ہوا اس لئے مجبوراً مکان خالی کر کے اندرون شہرینہ متصل باب النصار کو ایہ پر مکان لیکر سکونت اختیار کی اور بیرونی مکان کی حفاظت کے لئے کہ کہیں چور دروازوں اور کزیلوں اور طاقوں وغیرہ کو اکھاڑ نہ لیجائیں تنخواہ دیکر نگرانیوں کو رکھ دیا۔

نفوس کا ابتلا اور امتحان | اٹھارے پینے اور سکونت کرنے کا جو کچھ کرنا اور سخت امتحان پیش آیا اور جس طرح بتوفیق اللہ تعالیٰ اس کا تحمل کیا گیا اس کی مختصر سرگزشت تو گزر چکی اس کے ساتھ نفوس کا ابتلا بھی عجیب و غریب گذرا پہلے عرض کر چکا ہوں کہ والد صاحب مرحوم کے اداد ہم پانچ لڑکے محض ایک لڑکی تھے جو کہ بوقت سفر مدینہ منورہ موجود اور زندہ تھے اس سے پہلے دو تین لڑکیاں اور لڑکے خورد سالی ہی میں فوت ہو چکے تھے۔ وہ رفیق سفر نہیں ہو سکے تھے۔ یہ چھ موجودہ اولاد ہی تھی جن میں سے تین کی شادیاں ہندوستان ہی میں ہو چکی تھیں۔ بڑے بھائی صاحب صاحب اداد بھی تھے وحید احمد مرحوم جو کہ سلسلہ میں ٹانڈہ ہی میں پیدا ہوا تھا اور اس سفر حجاز میں تقریباً چار برس کا تھا۔

والد صاحب کی باقی تین اولاد شادی کی عمر کو نہیں پہنچی تھی۔ والد صاحب مرحوم کا ارادہ تھا کہ مدینہ منورہ ہی میں ان کی شادی کر دیں گے۔ اور یہ بھی خیال تھا کہ چونکہ میں نے اولاد کو عربی بڑھائی ہے اس لئے وہاں پر ان کی ملازمتیں بھی پائی جاسکتی ہیں گی۔ وہ یہ بھی خیال تھا کہ یہ سب میری اولاد پھلے پھولے گی اور سبیں

پتی اولاد کی یہ شادی کر کے ترقی کر جائے گی اور ایک اچھا خصلہ کنبدہ اور خاندان بن جائیگا۔ مگر قدرت کو یہ منظر نہ تھا۔ ملازمتوں کا سلسلہ تو خیال خام ابتدا ہی میں نکلا اگرچہ کچھ عرصہ کے بعد اس میں کامیابی ہوتی گئی۔ بالخصوص چھپے بھائیوں کی ترکی تعلیم کے بعد جمیل احمد مرحوم (جو کہ سن ۱۳۱۵ ہجری میں ٹانڈہ میں پیدا ہوا تھا اور بوقت وفات تقریباً اکیس برس کی عمر رکھتا تھا) کا اگر انتقال نہ ہو جاتا تو قریب امید تھی کہ وہ کسی بڑے عہدے پر فائز ہوتا اور اچھی تنخواہ ہوتی۔ محمود احمد سہ (جو کہ سن ۱۳۱۵ ہجری شوال میں بمقام ٹانڈہ پیدا ہوا اور اس سفر حجاز میں آٹھ برس کی عمر رکھتا تھا) جبکہ ترکی کالج سے فراغت حاصل کی تو اس کو ذرا ٹھکے قف میں عارضی جگہ محرمی کی دیدی گئی جس میں وہ ترقی کرتے کرتے بڑے عہدہ تک پہنچ گیا۔ اسی طرح غصوں نے، حید مرحوم کو بھی ترکی کالج میں داخل کر دیا تھا۔ چنانچہ اس نے بھی ترکی میں اچھی استعداد پیدا کر لی تھی۔ مگر سنس اور ادما د کے متعلق ذہن صاحب مرحوم کا خیال بالکل غیر قابل تعبیر خواب ثابت ہوا۔

میں جس وقت سن ۱۳۱۵ھ کے آخر میں گنگوہ شریف کو روانہ ہوا تو گھر میں صل تھا اور بڑے بھائی صاحب کا دوسرا بچہ حمید احمد پیدا ہو چکا تھا۔ جو کہ مدینہ منورہ میں ۱۳۱۵ھ دی الاول سن ۱۳۱۵ھ میں پیدا ہوا تھا۔ میرے سفر کے ایام میں بچی پیدا ہوئی۔ سن ۱۳۱۶ھ کے ابتدا میں جبکہ ہم دونوں ہندوستان سے واپس آئے تو پہلے پہل کچھ دنوں کے بعد میری بچی کا انتقال ہو گیا۔ اس کے کچھ عرصہ کے بعد بڑے بھائی صاحب کے دوسرا بچہ حمید احمد کا انتقال ہوا۔ بھائی سید احمد صاحب مرحوم کے کسی بچے پیدا ہونے کے سبب یہ مراضعتی میں انتقال کرتے گئے۔ بالآخر ان کی ایہ نہ سوانی امراض میں مدد ہو گئیں۔ مدینہ منورہ میں بہت کچھ علاج کیا گیا مگر فائدہ نہ ہوا۔ میرے سفر ثانی ہند میں جس کا ذکر آگے آئے گا وہ ہندوستان گئیں کیونکہ ان کے حقیقی بھائی ڈاکٹر ہیں انھوں نے تقاضا کیا تھا کہ ہمیں وہاں کو بہت کچھ دیکھ کر وہ اپنے بھائی کے پاس تقریباً ایک سال یا زیادہ رہیں مگر کوئی مسئلہ نہ ہوا۔ سن ۱۳۱۷ھ میں ان کو پھر مدینہ منورہ بھیجا گیا اور یہاں آکر چند روز بیمار ہو کر

۱۳۳۲ء میں والدہ صاحبہ مرحومہ کا انتقال ہوا اور اس کے کچھ عرصہ کے بعد جیل احمد مرحوم استنبول سے تپ و دق اور سل میں مبتلا ہو کر آیا اور چند مہینہ زندہ رہ کر راہی ملک عدم ہوا۔ والدہ مرحومہ کے انتقال کی وجہ سے والد صاحب مرحوم کو اپنی خدمات ضروریہ میں سخت رکاوٹ کا لہجہ اختیار کرنی پڑتی تھیں اس وجہ سے ہم بہوں نے مناسب سمجھا کہ والدہ مرحومہ کی خالہ زاد بہن کو جو عرصہ دراز سے لاوند بیوہ تھیں اور ان کے تعلقات بھی والدہ صاحبہ مرحومہ اور ہم بہوں سے بہت زیادہ تھے ان کو بلالیا جائے اور والد صاحب سے ان کا نکاح کر دیا جائے۔

پنچہ والد صاحب مرحوم کو اس پر راضی کر لیا گیا۔ اور بھائی سید احمد صاحب مرحوم کو لکھ دیا گیا کہ واپس ہوتے ہوئے تم خالہ صاحبہ کو اپنے ساتھ لیتے آؤ۔ ۱۳۳۲ء کے ابتدائے میں وہ معہ خالہ صاحبہ کے آئے اور والد صاحب سے ان کا عقد ہو گیا۔ اس سے اگرچہ فی الجملہ ان کو کچھ راحت ہوئی مگر جو آرام والدہ مرحومہ کی موجودگی میں جو مزاج اور عادت سے وقف تھیں حاصل ہوتا تھا وہ حاصل نہ ہوا۔ والد صاحب مرحوم کو حقہ کی اس قدر عادت تھی کہ پانچ ماہ میں بھی حقہ لیکر جاتے تھے اور رات میں اٹھ کر پیا کرتے تھے۔ بدن دبو اسنے کی بھی عادت تھی۔ بہر حال وہ بھی کچھ دنوں زندہ رہ کر رحلت فرما گئیں۔

بھائی سید احمد صاحب مرحوم کو یہ بھی لکھا گیا کہ ماموں زاد بھائی فاروق احمد کو بھی اپنے ساتھ لیتے آئیں تاکہ ہمیشہ کا عقد اس سے کر دیا جائے۔ والدہ مرحومہ کو اس رشتہ کی خواہش بھی تھی کیونکہ وہ ان کا حقیقی بھتیجا تھا۔ اگرچہ والد صاحب اس کے غیر تعلیم یافتہ ہونے کی وجہ سے پسند نہ کرتے تھے مگر خاندان میں کسی دوسرے لڑکے کے موجود نہ ہونے کی وجہ سے راضی ہو گئے تھے۔ فاروق احمد موصوف کے والدین اس وقت موجود تھے وہ اس رشتہ پر راضی تھے ان سے والد صاحب مرحوم نے یہ وعدہ کیا تھا کہ فاروق احمد کو میں یہاں رکھوں گا اور عربی تعلیم دلاؤں گا چند سال رہنے اور تعلیم حاصل کرنے کے بعد جی چاہے گا وہ معہ اپنے متعلقین کے ہندوستان چلا جائیگا اور جی چاہے گا یہاں ہی قیام پذیر رہے گا۔ چنانچہ وہ بھی بھائی

سید احمد صاحب مرحوم کے ساتھ گیا اور اس کا عقد ہمشیرہ مرحومہ سے کر دیا گیا اور اس کی تعلیم و تربیت کا انتظام کر دیا گیا۔ عولیٰ کی ابتدائی کتابیں شروع کرائی گئیں۔ مگر وہ بد نصیب ایک سال بھر خفیہ طریقہ پر پربھاگ گیا۔ اس نے اپنی بیوی کے کچھ زیور خفیہ طریقہ پر فروخت کر کے زور راہ حاصل کیا اور ہندوستان پہنچ گیا۔ چند مہینوں کے بعد اس کے لڑکی ۸۱ محرم ۱۲۵۳ء کو مدینہ منورہ میں پیدا ہوئی۔ اس کے والدین مرحومین کا تقاضا رہا کہ ہماری پوتی اور بہو کو ہندوستان بھیج دو مگر والد صاحب مرحوم کو ذردق احمد موصوف کی نالائقی سے اس قدر صدمہ ہوا تھا کہ وہ بھیجنے پر راضی نہیں ہوئے۔ اس کے کچھ عرصہ کے بعد بڑے بھائی صاحب مرحوم کی اہلیہ مرحومہ (والدہ وحیدہ) بیماریوں میں مبتلا ہو کر تپ دق اور دل میں راہی ملک عدم ہوئی تھی۔ صرف وحیدہ احمد مرحوم ایک لڑکا چھوڑا۔ بھائی صاحب مرحوم کو تنہائی کی سخت تکالیف پیش آئیں۔ سید فرزند علی صاحب مرحوم بری کے یک مہاجر تھے ان کی لڑکی سے بھائی صاحب مرحوم کا عقد کر دیا گیا اس نکاح کو تقریباً ڈیڑھ سال یا اس سے کچھ ہی زائد گزرے تھے کہ ایام زچگی میں اس کا بھی انتقال ہو گیا۔ بچہ بھی زندہ نہ رہا۔ پھر بیٹی صاحب مرحوم نے ایک بنارس کی مہاجرہ عورت سے (جو کہ اس زمانہ میں بیوہ تھیں) وکسمیری خاندان سے تھیں) نکاح کیا۔

۱۲۵۳ء کے ابتدا میں میری پہلی اہلیہ مرض دق و دل میں مبتلا ہو کر چند مہینوں بیمار رہ کر راہی ملک عدم ہوئی۔ ایک لڑکی زہرا کو جو کہ ۱۲۵۳ء میں پیدا ہوئی تھی چھوڑ گئی جو کہ ۱۲۵۳ء میں بمقام دمشق فوت ہو گئی۔

ہمشیرہ مرحومہ بھی مرض دق و دل میں مبتلا ہوئی اور تقریباً سال بھر سے زیادہ بیمار رہ کر ۱۲۵۹ء کے ابتدا میں راہی ملک عدم ہوئی اس کے کچھ عرصہ کے بعد اس کی لڑکی بھی انتقال کر گئی جو کہ تقریباً چار برس کی تھی۔ بڑے بھائی صاحب مرحوم کے اس تیسری زوجہ سے بچہ پیدا ہوا مگر وہ بھی کچھ عرصہ زندہ نہ رہ کر فوت ہو گیا اور اس کے کچھ عرصہ کے بعد یہ ن کی تیسری اہلیہ بھی انتقال کر گئیں۔

عزیز محمد و احمد علی کا عقد ایک برہنہ ہی کے خاندان میں شیخ ریاض الدین صاحب مہاجر کی بیٹی سے کیا گیا۔ چند مہینوں کے بعد والد صاحب مرحوم سے اور شیخ ریاض الدین صاحب ادران کے خاندان سے نا اتفاقی ہو گئی جس کی وجہ سے آمد و رفت بند ہو گئی۔ صلح کی کوششوں میں ناکامی ہوئی۔ آخر کار علیہ محمد و احمد علی ہوئی اور تپ دق میں مبتلا ہو کر راہی ملک عدم ہو گئی۔ بڑے بھائی صاحب مرحوم کا چوتھا عقد ڈاکٹر رفاقت علی صاحب مرحوم کی لڑکی سے ہو گیا۔ اس سے ایک بڑا بھائی صاحب کے ہوا جو کہ پیدا ہونے کے چند دنوں بعد فوت ہو گیا۔ پھر بھائی صاحب بھی سنہ ۱۳۳۵ میں وفات پا گئے۔ اس طرح خاندان کے افراد کا برابر دنیاوی سلسلہ جاری رہا۔ والد صاحب مرحوم کے سامنے ہی تقریباً تین سو یا تین سو نفوس مدینہ منورہ میں وفات پا گئے۔ وہ خاندان کے بڑھنے کی امید خاک میں مل گئیں۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

بیعت و حضوری یا رگاہ حضرت | (استفادہ طریقت و روحانیت) پہلے ذکر آچکا ہے کہ
گنگوہی قدس الشمرہ اعزہ | خاندان کے اسلاف اہل معرفت و طریقت تھے صرف
انہیں دو تین پشتیں دنیا دار زمینداروں کی ہو گئی تھیں۔ نیز یہ بھی ذکر آچکا ہے کہ شاہان دہلی سے
خاندان کو چوبیس گانوں دے گئے تھے شاہ بدن رحمۃ اللہ علیہ کے بعد شاہ نور اشرف مرحوم زبجادہ
اور طریقت سنبھالا اور دوسرے بیٹے تراز علی مرحوم نے جائداد کا انتظام سنبھالا اس طرح خاندان
میں دو بٹیاں قائم ہو گئیں مگر خاندان میں کوئی شخص باہر کسی دوسرے خاندان سے بیعت نہ ہوتا تھا۔
والد صاحب مرحوم سب سے پہلے باہر بیعت ہوئے جس کی صورت یہ پیش آئی کہ ان کی شادی نانا اکبر علی
مرحوم کی دختر سے ہوئی۔ نانا صاحب مرحوم شش میں تمام جائداد کے متصرف تھے اور شش میں
ان قائم رہنے پر ضلع بستی سے واپس آتے ہوئے دریائے گھاگرا میں کشتی کے ٹٹ جانے سے ڈوب
گئے تھے، نانی صاحبہ مرحومہ نند رولی ضلع فیض آباد کی رہنے والی تھیں اور صاحب کشف و نسبت تھیں
انہوں نے اپنے ماموں سے میکہ ہی میں سلوک ملے کیا تھا ان کے ماموں بہت بڑے صاحب نسبت
تھے۔ والد صاحب مرحوم کو انہوں نے ہدایت کی کہ تمہارے گھرانے میں مرید کرنے کا طریقہ جاری ہے مگر

یہ غلط ہے جب تک کسی کا دل سے بیعت ہو کر منازل سوکھے نہ کرتے جائیں مرید کرنا جائز نہیں۔
 قیامت میں سخت وبال ہوگا۔ اس لئے والد صاحب مرحوم کو شیخ طریقت کی تلاش تھی۔ خاندان کے
 دوسرے لوگوں نے بغیر سوک خاندانی نام پر بسلسلہ جاری کر رکھا تھا۔ اور ان خاندانوں میں جو کہ
 اضلاع بستی گونڈہ، گورکھپور وغیرہ میں سلسلہ سلاف میں داخل ہوتے جاتے تھے اور نذرانہ وغیرہ
 وصول کرتے تھے اور لوگوں کو مرید بھی کرتے تھے۔ والد صاحب مرحوم جب صفی پور میں مدرس اور
 بیہ ماسٹر ہوئے تو چونکہ گنج مراد آباد شریف قریب تھا اور ان اطراف میں حضرت مولانا فضل الرحمن
 صاحب گنج مراد آبادی رحمۃ اللہ علیہ کا شہرہ تھا۔ ان کی کرامت اور بزرگی بہت زیادہ زبان زد
 عوام، خواص تھی اس لئے خدمت مولانا موصوف کی خدمت میں آمد و رفت شروع کی اور وہ
 کرامت جو ان اللہ میں ہوتے چاہئیں دیکھ کر گرویدہ ہو گئے اور انھیں سے بیعت ہو گئے
 اور حسب تقسیم وراثت ذرائع سلوک، پنجم دینے لگے۔ جہاں تک موصوف صاحب حضرت مولانا
 اللہ سرہ العزیز سے طریقہ قدس کا سوک حضرت والد صاحب مرحوم کو تلقین فرمایا تھا۔ اور پھر
 جب تبدیلی بانگ مرنو کی ہو گئی تو بہت زیادہ حاضری کا موقع مل گیا کیونکہ بانگ مرنو بہت ہی زیادہ قریب
 گنج مراد آباد کے واقع ہوا ہے غالب دو یا تین ہی میل کا فاصلہ ہے پھر والد مرحوم کو بھی مولانا
 رحمۃ اللہ علیہ ہی سے بیعت کرایا۔

خاندان کے لوگوں نے والد مرحوم پر یا میر بیعت کرنے پر اعتراضات بھی کئے مگر اس کا
 کوئی اثر نہ ہوا والد صاحب کے ارشاد پر ہم تینوں بھائیوں مولانا محمد صدیق صاحب مرحوم
 اور مولانا سید احمد صاحب مرحوم ویراقم حروف کو بھی دیوبند سے بعض اوقات میں واپسی پر
 گنج مراد آباد بارگاہ میں حاضری کا شرف حاصل ہوا۔

جب بڑے بھائی صاحب مرحوم (مولانا محمد صدیق صاحب) دیوبند میں قاغ اعظمی ہو
 گئے تو حضرت مولانا مندوبی قدس اللہ سرہ العزیز سے بیعت ہونے کی اجازت والد صاحب
 مرحوم سے طلب کی والد صاحب نے منطقی طور پر یہی تھی کہ وہ حضرت گنج مراد آبادی قدس

سرہ العزیز ہی سے بیعت ہوں۔ دونوں میں عرصہ تک خط و کتابت رہی بالآخر والد صاحب مرحوم نے ان کو حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز سے بیعت ہونے کی اجازت دیدی اور وہ ان سے بیعت ہو گئے۔ اس عرصہ میں بھائی صاحب مرحوم بلند شہر اور بہارہ وغیرہ بھیفتہ تدریس ملازم رہے اور حسب تعلیم ذکر و شغل بھی برابر کرتے رہے۔ سن ۱۳۳۷ھ میں جبکہ والد صاحب مرحوم نے بعد وقت حضرت مولانا گنج مراد آبادی قدس اللہ سرہ العزیز ارادہ ہجرت کیا اور چونکہ والد صاحب مرحوم کو حضرت مولانا قدس اللہ سرہ العزیز سے بہت گہرا تعلق تھا اور تقریباً ان میں قناس تھے۔ اسلئے مولانا رحمۃ اللہ علیہ کے وصال سے ان کو اس قدر صدمہ ہوا کہ ہندوستان میں بسر کرنا نہایت ناگوار معلوم ہونے لگا اسی وقت سے اس فہر میں ہو گئے کہ کوئی انتظام کر کے مدہ جملہ متعلقین مدینہ منورہ میں گزر بسر کی جائے۔ در ماہ شعبان میں بارادہ توجہ و من بھائی صاحب جائے ملازمت دیوبند پہنچے تو حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ نے بھائی صاحب مرحوم سے فرمایا کہ ان دونوں بھائی سید احمد صاحب اور حسین احمد کو حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز سے بیعت کرادو خدا جانے یہاں سے جانے کے بعد کس کے پنے پڑ جائیں کہیں کس بدعتی سے وابستہ نہ ہو جائیں۔ بھائی صاحب مرحوم نے ہم سے فرمایا میں نے عرض کیا کہ میں تو حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ سے بیعت ہوں گا۔ واقعہ یہ تھا کہ اگرچہ گنگوہہ میں ایام طابعی میں بارہا حاضری کی ذمہ داری تھی مگر بن عقیقت اور محبت حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ ہی سے تھا بچپن سے ان کی خدمت میں رہنا ہوتا اور ابتدائی کتابوں سے لیکر آخری کتابوں تک کا کتر حصہ انھیں سے پڑھتا رہا تھا رمضان علیہ اور اخلاق عالیہ اور اعمال صالحہ کے مٹ ہدات حاصل ہوئے تھے حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ ایسے الطاف و کرم فرماتے تھے جو کہ اولاد کے لئے ہوتے ہیں۔ اس لئے پوری وابستگی انھیں سے تھی۔ حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز کو بہت بڑا علم ضرور تھا مگر قلبی تصدیق ایسا نہ تھا اور نہ طریقت کا کامل سمجھتا تھا۔ بھائی صاحب مرحوم نے جواب دیا کہ حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ بیعت نہیں کرتے میں نے خود بہت کوشش اپنے لئے کی تھی جب نہیں راضی ہوئے اور حضرت گنگوہی

قدس اللہ سرہ العزیز سے بیعت ہو جانے کا ہی ارشاد فرمایا تب میں وہاں بیعت ہوا تم دو دن کے لئے بھی ان کا یہی ارشاد ہے۔ بالآخر وہاں ہم دونوں حاضر ہوئے۔ اس زمانہ میں حضرت سید مولانا حبیب الرحمن صاحب دیوبند ہی وہاں ہی خانقاہ میں رہتے تھے اور مشاغل سلوک کے اتہاک کے ساتھ حضرت قطب عالم رحمۃ اللہ علیہ کی ڈاک کی خدمات بھی انجام دیتے رہتے تھے۔ بھائی صاحب مرحوم نے ان کو خط لکھ دیا تھا کہ ان دنوں کو حضرت رحمۃ اللہ علیہ سے بیعت کرادیجئے۔ جب ہم دونوں وہاں پہنچے تو حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب مرحوم نے دونوں کو یہ کبکری پیش کر دیا کہ مولوی صدیق احمد صاحب نے اپنے دونوں چھوٹے بیٹوں مولوی یحیٰ احمد اور حسین احمد کو بیعت ہونے کے لئے بھیجا ہے وہ حاضر ہیں۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی عادت تھی کہ بیعت فرمانے میں بہت زیادہ تردد و قہر فرمایا کرتے تھے بالخصوص کچھ بڑھے اور عربی تعلیم یافتہ لوگوں کے متعلق تو بہت زیادہ کج و کاؤ اور گفت و شنید کی نوٹیں آتی تھیں بعض حاضرین ادبے تکلف خدام مثل مولانا محمد یحییٰ صاحب مرحوم کاندھلوی کے دریافت کرنے پر یہ فرمایا کہ میں دیکھتا ہوں کہ کس شخص کو مجھ سے قبل منہ بہت ہے اور کتنی منہ بہت ہے اگر منہ بہت نہیں ہوتی تو میں نکار کر دیتا ہوں ورنہ بیعت کر لینا ہوس بہر حال ہم دونوں پیش ہوئے تو کچھ برس و پیش نہیں فرمایا مولانا حبیب الرحمن صاحب نے پیش فرمایا۔ اور حضرت رحمۃ اللہ علیہ سے بیعت فرمایا مگر کچھ تلقین نہیں فرمایا بلکہ یہ فرمایا کہ میں نے بیعت تو کر لیا اب تم کہ عظیمہ جا رہے ہو وہاں حضرت (حضرت قطب عالم حاجی) ایداد اللہ صاحب قدس سرہ العزیز موجود ہیں ان سے عرض کرنا وہ ذکر تلقین فرمادیں گے۔ پس اسی روز ہم دیوبند واپس آگئے۔ اور پھر وطن کو روانہ ہو گئے۔ دیوبند سے بخصت ہوتے وقت حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ پبل انشیں تک ساتھ ساتھ شریف لائے اور راستہ میں صدر چوکی کے پاس وصیت فرمائی کہ پڑ پڑنا چھوڑنا خواہ ایک ہی طالب علم پڑھنے والا ہو۔

بیعت کے برکات اگرچہ یہ بیعت باور ناسنہ ہوئی تھی مگر اس کے آثار مبارکہ میں نے اپنے اندر سی دن سے محسوس کئے اس سے پہلے نماز کبھی کبھی چھوٹ جاتی تھی مگر اس روز سے برابر درست ہو گئی کبھی قصہ نہیں ہوئی اور اگر کسی غدر قوی سے بلا اختیار قضا بھی ہو گئی جو کہ شاذ و نادر ہو تو تصاکر گئی

و رہیں بہت سے پہلے بھی کبھی نہ ہوئیں تھیں ان کو بھی ایام امانت احمد آباد میں قحبہ کر کے
ادا کرنے کی توفیق ہوئی ولتہ اللہ بہت کے بعد میں نے خوب میں دیکھا کہ ایک میدان ہے
اور اس کے بیچ میں ایک قبرست جو کہ حضرت خواجہ عبد اللہ دین صاحب رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت خواجہ
معین الدین چشتی رحمۃ اللہ علیہ کی ہے۔ خوب میں میں ایک ہی قبر کو دونوں بزرگوں کی قبر سمجھ رہے
ہوں۔ میں اس قبر کی طرف جا رہا ہوں اور بالکل قریب پہنچ گیا ہوں۔ میں نے اس خواب کو
حضرت شیخ ہند رحمۃ اللہ علیہ کے پاس مکھ کر بھیجا۔ وطن پہنچتے ہی الہ آباد کو جو کہ اس زمانہ میں
یوپی کے حجاج کے لئے قرنطینہ کا مقام مقرر کیا گیا تھا روانہ ہو گئی۔ وہاں تقریباً پندرہ میں
دن قیام کرنا پڑا۔ یہ جلد تہہ کے پاس پر ایک کے قریب خصوصی انتظام کے ساتھ حجاج کے
لئے عیسہ بنائی گئی تھی وہیں جو ب منگایا۔

حضرت اس وقت گنگوہ شریف میں بارہد قیام رمضان شریف مقیم تھے۔ حضرت شیخ الہند
رحمۃ اللہ علیہ نے اس خواب کو حضرت قطب عالم گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ سے ذکر کیا تو جمیر میں فرمایا کہ
نہد کرتہ منہ منہ کو پہنچا گا۔ یہ جواب خط الہ آباد میں قرنطینہ کے کب میں موصول ہوا۔ سفر حج
کرتے ہوئے جبکہ اواخر ذیقعدہ ۱۳۳۵ھ میں حاضری مکہ معظمہ نصیب ہوئی تو جائے قیام پر
باب وغیرہ منظم کر کے بعد حضرت قطب عالم حاجی امداد اللہ صاحب قدس سرہ العزیز
کے یہاں بیچ کو حاضری ہونے کی عزت نصیب ہوئی۔ موصوف اس وقت بہت ضعیف ہو گئے
تھے اکثر لیٹے رہتے تھے صبح کو شادی شریعت پڑھایا کرتے تھے اس وقت پنگ پر کچھ دیہیہ
جاتے تھے۔ مولانا محب الدین صاحب مرحوم اور مولانا شجاع الدین صاحب مرحوم وچند
حضرت حاضر رہے ہوتے تھے جب ہم سب مع داماد مرحوم جی مبارک گاہ ہوئے تو حضرت
قطب عالم نے بہت توجہ فرمائی۔ حضرت سنوں قدس سرہ العزیز کا سلام و پیام سکر بہت خوش
ہوئے اور دیر تک بہت بہت سے تذکرہ فرماتے رہے اور فرمایا کہ تمہارے کہ ایک مرتبہ پھر زندگی
میں ان سے ملاقات ہو جاتی۔

بالآخر ہم دونوں جہانِ بد احمد صاحب اور راقم الحروف نے عرض کیا کہ حضرت گنگوہی قدس
 اللہ سرہ العزیز نے ہم کو بیعت تو کر لیا تھا مگر یہ فرمایا تھا کہ تلقین دکر حضرت سے حاصل کر لیتا
 تو آپ نے پاس انفاس کی تلقین فرمائی اور فرمایا کہ روز صبح کو آکر یہاں بیٹھا کرو اور اس ذکر کو
 کرتے رہو۔ چنانچہ جب تک مکہ معظمہ میں رہنا ہوا حتی الامکان روز حاضر ہوتے رہے۔ چونکہ زمانہ
 حج قریب تھا اس لئے جلد ہی وہ وقت آگیا کہ جس میں عرفات منی وغیرہ کا سفر ہوا حج سے فارغ
 ہونے کے بعد پھر خدمت میں چند دنوں حاضری کا شرف حاصل ہوا۔ جب قافلہ حجاج اخیر عشرہ
 ذی الحجہ ۱۳۳۲ھ میں مدینہ منورہ کو روانہ ہونے لگا تو خلاف معمول بعد از ظہر ہم تینوں کو حاضری کا
 شرف حاصل ہوا حضرت نے بہت شفقت فرمائی اور سر پر ہاتھ پھیرا اور فرمایا کہ تمکو اللہ تعالیٰ
 کے سپرد کرتا ہوں۔ ہم نے سکوت کیا تو فرمایا کہ کہو کہ ہم نے قبول کیا، ہم نے حسب تلقین عمل کیا۔
 حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے دعا فرمائی ہم نے رخصتی مصافحہ کیا۔ اور پھر مدینہ منورہ کو روانہ ہو گئے
 مدینہ منورہ پہنچنے کے بعد کچھ ایسی مشغولیتیں پیش آئیں کہ تعلیم کردہ ذکر پر مداومت نہ ہو سکی۔ چند
 مہینہ کے بعد حضرت قطب عالم حاجی امداد اللہ صاحب قدس اللہ سرہ العزیز کا ماہِ جاوی الاول میں
 وصال ہو گیا۔

مکہ معظمہ سے روانہ ہونے کے بعد چوتھے روز جبکہ تفسیر سے رابع کو قافلہ جا رہا تھا مات
 میں اونٹ پر سوتے ہوئے خواب میں دیکھا کہ جناب سرور کائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام تشریف
 لائے ہیں میں قدموں پر گر گیا آپ نے میرا سر اٹھا کر فرمایا کہ کیا مانگتا ہے میں نے عرض کیا
 کہ جو کت میں پڑ چکا ہوں وہ یاد ہو جائیں اور جو نہیں پڑھی ہیں انکے سمجھنے کی قوت ہو جائے
 تو فرمایا الہ تجھ کو دیا۔

مدینہ منورہ پہنچنے کے کچھ عرصہ پر بعض ہندوستانیوں اور بعض عربوں کی خواہش ہوئی
 کہ سلسلہ تعلیم جاری کیا جائے۔ نحو و صرف وغیرہ کی کتابیں ایک ایک دو درہم کو
 غالی اوقات میں حسب ارشاد حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ حرم محرم مہوری میں پڑھانے لگا

اور دن کے باقی اوقات میں دوکان کا کام کرتا تھا یا کتابت کا۔ کیونکہ روزگار کی کوئی صورت نہ تھی۔ اس لئے یہ مشغلہ تھا کہ اجرت پر بعض کتابوں کو کتب خانہ سے نقل کرنا اور کبھی کبھی اس دوکان پر بیٹھنا جس کو بڑے بھائی صاحب نے بازار میں شکر چار، چانول صابون وغیرہ کی کھولا تھا اور لذتِ بومست ہم تینوں اسپر بیٹھتے تھے) ان مشاغل نے اس قدر مشغول کیا کہ ذکر پر کوئی مداومت نہ ہو سکی۔ حضرت قطب عالم قدس اللہ سرہ العزیز کے وصال کے بعد شوق پیدا ہوا کہ تعلیم کردہ ذکر پر مداومت کی جائے۔ چنانچہ حرم محترم (مسجد نبوی) میں بیٹھ کر پاس انفاس کیا کرتا تھا۔ تھوڑے ہی عرصہ میں حضرت قطب عالم گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز سے محبت و تعلق قلب میں بڑھتا شروع ہوا اور محسوس ہوتا تھا کہ جس طرح بعض درخت جلد جلد بڑھتے ہوئے دکھائی دیتے ہیں اس طرح حضرت گنگوہی کی محبت بڑھ رہی ہے یہاں تک کہ حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کے تعلق بہر ان کا تعلق بہت بڑھ گیا حالانکہ حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کا تعلق کم نہیں ہوا۔ بلکہ اپنی حالت پر ہی قائم رہا۔ تھوڑے ہی عرصہ کے بعد سلسلہ چشتیہ قدس اللہ اسرارہم کی صحبت کے آثار ظاہر ہونے لگے اور گریہ کی حالت طاری ہوئی شروع ہو گئی۔ اس اثنا میں دو بار صاحب ورجباب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت باسعادت خواب میں بکثرت ہونے لگی۔ نیز ذکر کی وجہ سے جسم میں بے اختیاری حرکات بھی ہونے لگیں مسجد نبوی علی صابہا الصلوٰۃ میں چونکہ مجمع لوگوں کا ہر وقت رہتا ہے اس لئے ایسا وقت مقرر کیا جس میں کم سے کم مجمع رہے وہ وقت آفتاب نکلنے کے ایک گھنٹہ بعد کا تھا۔ چنانچہ روزانہ ایسے وقت میں نامستہ کر کے بادضو مسجد شریف میں داخل ہو کر تحیۃ المسجد ادا کر کے مواجہہ شریف (ہر مبارک کے سامنے کی وہ جگہ جو کہ چہرہ مبارک کے سامنے ہے) میں حاضر ہوتا۔ آداب و الفاظ شرعیہ زیارت کے بعد جس قدر ممکن ہوتا الفاظ صلوٰۃ و سلام بجا لا کر پھر مسجد شریف میں جہاں خالی جگہ پاتا وہاں بیٹھ کر گھنٹہ ڈیڑھ گھنٹہ دمسقد جی لگتا تھا، ذکر میں مشغول رہتا تھا۔ مگر جب آثار ذکر جسم پر زیادہ ظاہر ہونے لگے تو لوگوں کی شرم کی وجہ سے شہر کے باہر جنگل میں جانے لگا۔ مسجد شریف کی مشرقی جانب جد ہر بقیع شریف

ایک قافلہ یہ سارے راستے کو روانہ ہو رہا تھا اس کے چار بھائیوں میں سے دو بھائیوں نے
 ہو گئے۔ دراپش راہ سے گویا ستر روپیہ لے گئے گھر پر۔ دراپش راہ سے قافلہ میں
 ان کے گھر میں ایک تحریر لکھی ہوئی پائی گئی جس میں لکھا تھا: دراپش راہ سے قافلہ میں
 کیا تھا۔ اس پر مطلع ہوئے کے بعد حضرت والد صاحب مرحوم نے مجھ کو فرمایا کہ اب تو کئی چار بھائیوں کو
 وہاں سے طلب کیا گیا تھا مگر وہ روانہ ہو گئے تھے۔ خرچہ کے لئے جسے میں متوقف
 تھا۔ ان کے راستے میں تھکن کی وجہ سے تکلیف ہو گئی۔ چنانچہ انھوں نے زور راہ کا اتنا خرچہ کیا۔
 بھائی صاحب مرحوم راج سے بددلی جہاں پر جدہ پہنچے راستہ میں شیف ریوہ ہونی طبیعت
 میں استقلال اور جفا کنی کہتی تھی۔ تنہائی بھی تھی۔ جہاں میں کون جہاں بن و بن کے دامان میں دو
 چار روز یہ رہے۔ پھر پریشان ہو گئے اور والد صاحب مرحوم کو مفصل خط لکھا کہ اب میں اپنے گھر
 پر پتہ مان ہوں اور چونکہ حج کا زہد فریب آگیا ہے حج کر کے۔ پس آج وہ والد صاحب
 مرحوم عز کے لئے بہت پختہ تھے ان کو گواہ ہو اور مجھ کو کہ کہ وہ بھائیوں کو دیکھ کر دیکھ کر
 رکھا۔ تم وہاں بہت دن کو روانہ ہو جاؤ۔ مجھ کو بھی نصیب ہوتا ہے۔ خرچہ کے لئے
 فرمایا اور اس لئے دل کا قدر میں جیکہ وہ دل پہنچ کر وہاں سے منع ابھر کو حارہ تھا تاہم اس سے
 زہد بہت شکر کر یہ کر کے روانہ کر دیا۔ گرچہ تو فل شمع سے پانچ یا پچھڑاں بن گئے تھے مگر یہ خالی
 ادنیٰ تھے مختصر استوں سے بہاڑوں میں ہوتے ہوئے۔ رستہ میں جیکہ دو بھائیوں میں سے
 پہنچ گئے۔ تقاضا سے حد ہی داک کا تہجد جدہ چاک و آواز ہوا۔ دراپش راہ سے قافلہ میں
 جدہ پہنچ گئے۔ وہاں ہوئے مگر معلوم ہو کہ بھائی صاحب مرحوم گھر پر پہنچ گئے۔ وہاں سے
 یہ بھی معلوم ہو کہ ایک جہاز بھی سے تیا ہوئے اور وہاں وہاں ہونے والے ہیں نے اسکو
 غصہ کبریٰ بھجوا دیا کہ میں جدہ سے حد جدہ بہت تھکا ہوا ہوں۔ والد صاحب
 مرحوم سے پہلے۔ جو حج جوں و بیان کو جس حد پہنچے۔ چنانچہ اس کے بعد اس کے
 نکلتے چالیس روپیہ میں حریم لیا اور ایک خط لکھ کر میں بھائیوں کو دیا کہ اس کے بعد یہ منور

میں والد صاحب مرحوم کو تفصیل لکھ دیا اور اپنی روٹی کی اطلاع دیکر جہاز پر مواء ہو گیا مگر ایک دن کے بعد ہی بھئی سے تارا گیا کہ جہاز بھئی نہ آئے بلکہ جدہ ہی میں ٹھہرا رہے حج کے بعد حجاج کو لے کر واپس ہو۔ اس بناء پر ایک یا دو دن چھ نہیں رہنے کے بعد جدہ واپس آنا پڑا۔ یہ تاہیں ادا کر دی قعدہ کی تھیں۔ ٹکٹ کے روپے واپس لیکر اب یہی ضروری معلوم ہوا کہ مکہ معظمہ روانہ ہو کر نعمت حج اور وفاقت بھائی صاحب مرحوم سے شرف حاصل کیا جائے چنانچہ والد صاحب مرحوم کو اطلاع دیدی اور چونکہ خرچ کم تھا۔ اور اسباب بھی زائد نہ تھا۔ یکم ذی الحجہ کو شام کے وقت پیدل مکہ معظمہ روانہ ہو گیا۔ قرب حج کی وجہ سے راستہ میں پیدل جانوروں کی کثرت تھی۔ اخیر شب میں بحیرہ پہونچ کر کچھ آرام کیا اور پھر دن بھر چکر شام کو مکہ معظمہ پہونچی۔

بھائی صاحب مرحوم میرے خط اور جہاز کی خبر سے سخت پریشان اور پشیمان ہو گئے تھے۔ اس واقعہ سے بہت خوش ہوئے۔ بفضلہ تعالیٰ ادارہ مناسک حج سے فارغ ہو کر جب جدہ پہونچے تو کریہ جہاز فی کس ٹھہرے روپیہ تھا۔ ہم دونوں کے پاس مصارف مکہ معظمہ اور مصارف حج کی وجہ سے اس قدر مقدار باقی نہیں رہ گئی تھی جو کہ اس وقت کے دفاعی جہازوں کے کرایہ کے لئے کافی ہو سکی۔ گرجہ حج پیدل ہی دونوں نے کیا تھا۔ قیام بھی مولانا شفیع الدین صاحب کے پاس تھا مگر خود خوش و غیمہ کے مصروف میں اس قدر خرچ ہو چکا تھا کہ ہر ایک کے پاس چالیس چالیس روپیہ تقریباً باقی تھا۔ جسے کریہ کی کمی کا انتظار کیا گیا مگر کم نہ ہوا اور وہ روانہ ہو گیا۔ پھر دوسرا جہاز آیا اور اس کا بھی کرایہ اسی قدر گراں تھا وہ بھی روانہ ہو گیا۔ اب بجز اس کے کوئی صورت نہ تھی کہ یا تو جدہ میں مہینہ دو مہینہ ٹھہرا جائے اور آخری جہاز کا جب وقت آئے تو مساکین کیساتھ روانہ ہوں جو کہ قیمت حجاج کی وجہ سے یقینی نہ تھا یا مدینہ منورہ واپس ہو جائیں یا بدایہ کشتیوں میں مسقط یا مکہ یا عدن کو روانہ ہو جائیں اور وہاں سے کراچی یا بھئی کو دفاعی جہازوں پر روانہ ہوں۔ مگر مدہ کا خرچ سبب امر کی اجازت نہ دیتا تھا۔ وقت بھی ضائع ہوتا تھا۔ دوسرا مقصد کے بالکل مخالف تھا۔ تیسرا طریقہ بھی ناجائز تھی۔ اسی نے ہوتے تھے کہ نذر الخ سے جدہ تک وہ بدایہ

کشتی ہی میں آنے لگے تھے اور اس میں ان کو سخت تکلیف اٹھانی پڑی تھی۔ بلکہ وہ تقریباً ارادہ توڑ چکے تھے۔ جدہ میں ہم میمنوں کی رباط (مسافرخانہ) میں مقیم تھے ایک شخص مستری غلام محمد مرحوم اترسمر کے باشندہ وہ بھی ہندوستان جانا چاہتے تھے اور قسٹ خرچ کی وجہ سے دھانی جہاز میں سفر نہ کر سکے تھے۔ میں نے اور انھوں نے بھائی صاحب مرحوم کو تیسرے امین بشکل آراءہ کیا اور ایک بڑی کشتی مسقط جانے والی بدہانی جسکو بغلہ کہتے ہیں حاصل کی۔ مبلغ دس روپیہ فی کس میں اس کا ٹکٹ پیادہ جب چھوٹی کشتی پر سوار ہو کر (کیونکہ بغلے اپنی بڑائی کی وجہ سے وسط سمندر میں رہتے ہیں) وہاں پہونچے تو معلوم ہوا کہ بغلہ چھوٹ گیا مجبور ہو کر واپس ہوئے۔ اب بھائی صاحب مرحوم ادبھی مخالف ہو گئے۔ مگر ایک دوسرے بغلہ کا پتہ چلا اس کے لئے بمشکل تمام بھائی صاحب کو آراءہ کیا۔ انھوں نے اس کو بمشکل اس شرط پر قبول فرمایا کہ اگر یہ بغلہ نہ ملے تو پھر ضرور باضرورت اپنی مدینہ منورہ کو ہو جائیں گے۔ اور اس پر اسی کرایہ میں سوار ہو گئے یہ بغلہ بحرین کے تاجروں کا تھا وہ کھجوریں لیکر آئے تھے اور ان کو فروخت کر کے نیزج سے فارغ ہو کر واپس ہو رہے تھے۔ یہیں تقریباً ایک سو بیس مسافر تھے۔ کچھ ابا ضی (خامہ جی) مسقط کے باشندے تھے اور تقریباً ستر یا اتنی بنگالی حجاج تھے اور تین شخص ہم ہندوستان سے تھے۔ اور دس پندرہ کشتیاں بحرین کے تھے چونکہ ہوا قدمے مخالف تھی اس لئے بغلہ کو وسط سمندر میں کشتیاں نہیں چھوڑتے تھے بلکہ کنارہ کنارہ ہر جلاتے تھے۔ اور چونکہ اس دریا میں کنارے پر پہاڑیاں پانی میں زیادہ ہیں اس لئے رات کو ٹھہر جاتے تھے اور دن بھر جلاتے تھے پندرہ دن میں عدن کے قریب پہونچنا ہوا مگر وہاں پر ہوا بالکل مخالف ملی اسینے مسئلہ باوجودیکہ صرف ایک دن کی مسافت دھانی جہاز کی رکبت ہے پندرہ دن میں پہونچنا ہو۔ خلاصہ یہ کہ جدہ سے ایک مہینہ میں مکہ پہونچنا ہوا۔ باوجودیکہ ہم نے احتیاطی طور پر کافی خورد و نوش کا سامان لے لیا تھا مگر سب ختم ہو گیا جس کی وجہ سے کشتی داؤں سے چانول وغیرہ قرض لیتے تھے اور پھر مکہ پہونچ کر ان کو ادا کیا گیا۔ مکہ پہونچنے تک مخالف ہوا کی وجہ سے بغلہ میں حرکت بہت زیادہ ہوتی تھی۔ اسی لئے بھائی صاحب مرحوم اور

ٹیڑھ ہینہ سے کچھ زیادہ میں یہ سفر طے ہوا۔ رنج الدل کا وسط ہو چکا تھا۔ ہمارے پاس جو کچھ نقد تھا وہ اس قدر خرچ ہو چکا تھا کہ ہمارے نوپور کا ٹکٹ لینے کے بعد راستہ میں کھانے کے لئے صرف تیس چار آنہ باقی رہ گیا تھا۔ مر جب ہم نے ڈاک گاڑی پر بیٹھنا چاہا تو ٹکٹ کھڑنے روک دیا اور کہا کہ اسباب زائد ہے اس کو وزن کر دو اور ہم نے دکھلایا کہ وزن زائد نہیں ہے گاڑی کا وقت قریب ہے جانے دیجئے مگر اس نے نہ مانا۔ تھوڑے اور بعض غیر ضروری چیزوں کے پھینکنے میں ہمارے دریاغ گئی کہ گاڑی چھوٹ گئی۔ بالآخر دوسری سپر گاڑی میں روانگی ہوئی جو کہ لاہور تک نہیں جاتی تھی اس لئے اس نے راستہ میں چھوڑ دیا اور وہاں ایک شب پڑ رہا اور جب چند آنے کھانے کے لئے ہمارے پاس تھے وہ بھی خرچ ہو گئے۔ اگلے دن ڈاک گاڑی میں روانگی ہوئی تو کھانے کا کچھ سامان نہ تھا۔ بالآخر طرح سے کچھ مسقط کے حلویے کے ڈبے ہم نے ہدیہ کے لئے خریدے تھے ان کو مسافروں کے ہاتھ فروخت کر کے روٹی کھائی۔ اخیر شب میں گاڑی ہمارے نوپور پہنچی۔ چونکہ ہمارے پاس مدینہ منورہ کی کچھوریں اور دیگر تبرکات تھیں اور کچھوروں پر چنگی لگنی ضروری تھی۔ پیسے پاس نہ تھے اس لئے میں مع اسبب انٹیشن کی مسجد میں ٹھہر گیا اور بھائی صاحب حضرت مولانا طیل احمد صاحب مرحوم کی خدمت میں اس لئے چلے گئے کہ وہاں سے کچھ پیسے لے کر چنگی، اس کو دہے جائیگے مگر مولانا مرحوم نے ان کو روک لیا اور کسی خادم کو مد پیسوں کے بھیج دیا۔ پھر حضرت مولانا کی خدمت میں حاضری کی سعادت بھکو بھی نصیب ہوئی۔ بھائی صاحب مرحوم وہاں سے براہ راست گنگوہ شریف روانہ ہو گئے مگر میں نے یہ مناسب سمجھا کہ پہلے دیوبند جا ضرے ہوں اس کے بعد وہاں سے گنگوہ شریف کا قصد کروں گا۔ بو ہدایا وہاں کے حضرات کے ہیں وہ بھی پہونچا دیئے جائیں گے اور ان کی زیارت کا بھی شرف حاصل ہو جائے گا، اور پھر باطمینان گنگوہ شریف میں قیام ہو سکے گا۔ گنگوہ شریف کے لئے جو تبرکات عام تھے وہ بھائی صاحب اپنے ساتھ لے گئے مگر حجرہ شریف کا غبار، مسجد شریف کی کچھوریں اس زمانہ میں صحن مسجد نبوی میں بھی چند درخت کچھوروں کے تھے، اور بعض خصوصاً دیگر تبرکات میرے ہی پاس تھے جو کہ حجرہ طہرہ

نبویہ علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام کے خاص خدام جنگو آغاوات کہتے ہیں مجھ سے بڑھ کر
کرتے تھے اس لئے خصوصی تبرکات جھکوا حاصل کرنے میں آسانی ہوتی تھی۔ میں اوں دیوبند
گیا اور حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ در دیگر اس تہذیب کرام سے شرف ملاقات حاصل کیا
میری ایک غرض اس میں یہ بھی تھی کہ میں حضرت مرشد قدس اللہ سرہ العزیز کی بارگاہ میں تنہا اور
پیادہ حاضر ہوں۔ بھائی صاحب پیادہ چلتے پر رخصتی نہ تھے۔

چونکہ ہکویچہ سے روانہ ہو کر تقریباً دو ماہ گزر چکے تھے اس لئے حضرت والد صاحب
مرحوم بیتاب تھے کیونکہ اس مدت طویل میں ان کو کوئی خبر ہماری نہیں ملی تھی وہ اس خیال میں
تھے کہ جہاں آٹھ دس دن میں بھی پہونچتا ہے نو پندرہویں سو لہویں دن بھی یا کراچی پہونچنے کی خبر
آجانی چاہئے اس لئے انھوں نے گنگوہ شریف حضرت قطب عام رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت
میں خط بھیجی کہ بقصد معاصرۃ بارگاہ عالی میرے فداں لڑکے روانہ ہو چکے ہیں مگر ابھی تک
کوئی خبر ان کے پہونچنے کی معلوم نہیں ہوئی اس لئے فکر ہے۔ اس لئے وہاں بھی انتظار تھا
بھائی صاحب مرحوم کے پہونچنے سے پہلے حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے دو جوڑے نئے کپڑوں کے
کمرے پر بجا مہ تیار کرائے تھے۔ جب بھائی صاحب پہونچے تو فرمایا کہ میں نے تم دونوں کے لئے
ایک ایک جوڑا کپڑوں کا تیار کر رکھا ہے۔ مگر جب دونوں کے حسین احمد آجائے۔ نیز پوچھا کہ جہ
شریفہ کا غبار بھی لائے ہو یا نہیں بھائی صاحب نے فرمایا کہ وہ حسین احمد کے ساتھ ہے۔ جو تبرکات
کھجوریں زمرزم وغیرہ بھائی صاحب لے گئے تھے ان کو پیش کیا اور مشرت بقبولیت ہوئے۔
دیوبند میں ایک دن قیام کرنے کے بعد پیدل روانہ ہوا اور چونکہ گرمیوں کے
دن تھے اس لئے راتوں رات جھک کر صبح کو نوہ بجے گنگوہ شریف پہونچا۔ ایسی نالی تھی اور تن پروری
اور رہ طریقہ میں کسندی وغیرہ کی وجہ سے خجاست اور شرمندگی کا شوقی برار تھا۔ اس لئے راستہ
میں برگر ہٹا رہتا تھا۔ درتق محسوس ہوا کہ اکشاں اشش قدم بڑھا رہا تھا با آخراً حاضر خدمت
ہوا اور شرف ملاقات سے فیضیاب ہوا۔ تادم شرف فرمائی اور وہ دونوں جوڑے

عنایت فرمائے۔ چونکہ ان میں عمامے نہ تھے اس لئے بھائی صاحب نے عرض کیا کہ حضرت ہم اپنے اپنے عمامے لے آتے اور پیش کرتے ہیں آپ اپنی طرف سے ہلکودہ عطا فرمادیں تاکہ سوا مکمل ہو جائے تو ارشاد فرمایا کہ انہیں پھر دیکھا جائیگا اس کے بعد ذاتِ بحت کا مراقبہ تعلیم فرمایا اور کہا کہ یہ چیز وہاں کس طرح لکھی جاسکتی تھی۔

اس روز میں حضرت مولانا محمد کبھی صاحب مرحوم کا نہ بلوی حاضر باش خدمت تھے ان سے کہلوایا کہ دونوں سے پوچھو کیوں آئے ہیں اگر بدرسی یا ملازمت کے قصد سے آئے ہوں تو کوئی کوشش کی جائے مجھ کو اس پر تعجب ہو میں نے عرض کیا کہ میں کسی دنیاوی اور نفسانی غرض سے نہیں آیا ہوں۔ میرا مقصد بجز طلبِ ذاتِ حق سبحانہ اور کوئی نہیں ہے۔ ارشاد ہوا تھا کہ ایک مہینہ کے لئے تو یہاں آجا اس لئے حاضر ہوا ہوں میں کوئی دوسرا مقصد نہیں رکھتا اس کو سنکر سکوت فرمایا۔

خانقاہِ قدوسیہ میں ہر ایک کو ایک ایک حجرہ ملگیا اور وہاں رہنے لگے کھانے کیلئے ارشاد فرمایا گیا کہ ہمارے یہاں سے دونوں کا کھانا آیا کرے گا۔ چنانچہ جب تک قیام رہا حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے یہاں سے ہی کھانا آتا رہا۔ غبارِ حجرہ مطہرہ پیش کیا گیا اس کو سرمہ میں ڈلوایا اور روزانہ اس سرمہ کو استعمال فرماتے رہے۔ مسجد نبوی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی کھجوروں کے تین دانے پیش کئے گئے ان کو تقریباً (۲) حصہ میں کر کے تقسیم فرمائے۔ یہ مینہ منورہ کی کھجوریں تقسیم کی گئیں ان کے متعلق ہدایت فرمائی کہ ان کی گھٹلیاں پھینکی نہ جائیں ان کو ہاونِ دستہ میں کٹوا کر رکھ لیا اور روزانہ اس میں سے پھوڑا سا پھانک لیا کرتے تھے۔

میں نے تعلیم کردہ شدہ مراقبہ پر عمل کرنا شروع کر دیا۔ عصر کے بعد جبکہ صحن میں مجلس عمومی فرماتے تھے تو اسی مراقبہ میں حجرہ قدوسیہ (جس میں حضرت رحمۃ اللہ علیہ رہتے تھے) کے برآمدہ میں سٹون کے کچے پیچھے تقریباً دو تین گز فاصلہ سے میں مشغول ہو جاتا تھا مغرب کے وقت تک اس میں رہا ہی مشغول رہتا تھا۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے یہاں مثلِ مثلِ نقشبند یہ کوئی مجلس توجہ اور حلقہ کی

رہتی التہ مسترشدیں اپنی اپنی جگہ پر اپنے مشغول قبی میں مشغول ہو جاتے تھے۔ عادت تشریف یہ تھی کہ صبح کی نماز کے بعد حجرہ شریفہ میں داخل ہوتے اور دروازہ بند کر لیتے۔ مشاغل روحانیہ میں مشغول رہ کر ڈیڑھ دو گھنٹہ دن چڑھنے کے بعد دروازہ کھلتا، درمیان میں گولہ کے درخت کے نیچے بیٹھتے تھے۔ مہنوں سے باتیں خود کے جوابات۔ قادی وغیرہ اسی وقت انجام پاتے تھے۔ یہ عام محبس تقریباً گیارہ بجے تک رہتی تھی مسترشدین کو اگر کوئی بات مجمع میں پوچھنی ہوتی تھی اس وقت پوچھتے تھے۔ ذاکرین اپنے کمروں میں مشغول رہتے تھے۔ اسکے بعد حضرت رحمۃ اللہ علیہ مکان تشریف لجاتے تھے اور کھانے کے بعد تشریف لاکر قیوہ فرماتے تھے ظہر کے بعد حجرہ شریف میں دروازہ بند کر کے تہذیب قرآن شریف وغیرہ میں تھوڑی دیر مشغول رہتے تھے چند دروازہ کھلتا اس زمانہ میں اسی وقت میں معجم کبیر طہرائی کا قسمی نسخہ آیا ہوا تھا جو کہ "نکھوں" "خندہ" ہو گئے تھے اس لئے مجھ سے پڑھوا کر سنا کرتے تھے۔

عصر کے بعد خدمت میں قریب بیٹھ کر مشغولیت مراقبہ سے مجھ کو نہایت قوی اور بہت زیادہ ذہن دیتے تھے۔ چند دنوں کے بعد میں نے خواب میں دیکھا کہ کسی میدان میں وہ گولہ جو حجرہ میں تھا اور اس کے سایہ میں حضرت رحمۃ اللہ علیہ بیٹھا کرتے تھے کھڑا ہے اور اس میں گولہ کیے ہوئے ہیں انہیں لوگ ڈسے بھینک رہے ہیں تاکہ پکا ہو گولہ حاصل کریں میں نے بھی جی سسٹن دیکھ کر کہہ دیا کہ نہیں آیا۔ یکا یک دیکھ رہا تھا کہ پکا ہو گولہ اس جگہ سے آیا اور ایک باب دروازہ خود بخود ٹوٹا اور دست ہو ایچھے اور نہا ہوا آہستہ آہستہ میرے پاس آگیا اور میں نے ہاتھ میں لے لیا ہے۔ اس خواب کو میں نے حضرت رحمۃ اللہ علیہ سے عرض کیا تو فرمایا کہ مراد مقصود ہاتھ آیا گا۔ یک روز غشا کے بعد حضرت رحمۃ اللہ علیہ کا بدن منہ دیکر خدمت مارا ہوا تھا۔ اس پشت کی طرف تھا، باتے داتے آنکھ جھپک گئی تو دیکھا کہ ایک شخص کہتے ہیں کہ چوس من گرنے کے بعد مقصود حاصل ہوگا اس تاسخ کے ٹھیک چار من دن کے بعد عصر کے بعد حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے بھائی صاحب مرحوم سے فرمایا کہ

معلوم ہوتی ہے۔

دو ماہ سے دو چار دن تقریباً زیادہ حاضر باقی ہو گئے تھے کہ یکبارگی بعد از اجازت یہ کیفیت پیش آئی کہ نماز میں بھی اور باہر بھی یہ تمام فضیلتیں السموات والارض بھکوتنگ معلوم ہونے لگی اور نمازیں اس قدر اس کا اثر ہوا کہ جی چاہتا تھا کہ نماز توڑ کر بھاگ جاؤں حضرت رحمۃ اللہ علیہ سے عرض کیا تو فرمایا کہ جاؤ کلیہ شریف وغیرہ ہو آؤ۔ حضرت قطب عالم حاجی امداد اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو بھی جب قبض پیش آتا تھا تو ایسے مقامات پر تشریف جاتے تھے چنانچہ ہم دونوں کلیہ شریف اور دیوبند وغیرہ گئے اور چند دنوں میں واپس آ گئے۔ یہ حالت اس سفر میں جاتی رہی واپسی کے بعد تقریباً پندرہ دن قیام رہا۔ پھر فیض آباد اور بھوپال وغیرہ کا سفر پیش آ گیا۔ وہاں سے واپسی پر موسم حج قریب آ گیا تھا۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے دو حج بدل اپنے اعزہ کے عطا فرمائے جن سے مدینہ منورہ تک واپسی کی صورت ہو گئی۔ اس زمانہ میں بھی بھئی اور کرچی کے بند رہندے تھے۔ پوربند سے حجاج کی جہاز کی روانگی مقرر ہوئی تھی غالباً ابتدائی شوال میں جب مدینہ منورہ پہنچا تو ایف۔ ڈیفوہ کے بندہ اس جہاز پہنچے اور پھر بعد از حج ابتدائی سہ ماہی میں مدینہ منورہ پہنچے کا شرف حاصل ہوا۔

اس مدت میں مدینہ منورہ کافی شہرت ہو چکی تھی۔ ابتدائی کتہ میں بھی صاف ہو چکی تھیں۔ عربی تقویم کی سق بھی اچھی طرح ہو گئی تھی اس لئے طلبہ کا ہجوم زیادہ ہوا۔ ضروری تھا کہ کچھ وقت مشاغل طریقت کے لئے روزانہ مقرر کیا جاتا اور اس میں تعلیم کردہ شدہ اشغال کو انجام دیا جاتا مگر بد قسمتی سے جب بھی اس کے لئے بیٹھتا تو ہجوم خواطر و احادیث نفس و غلبہ نوم سے پریشان ہو جاتا۔ ادھر طلبہ کے ہجوم نے اس پر مجبور کر دیا کہ جس قدر بھی ممکن ہو ان کو اوقات تعلیم کے لئے دے جائیں۔ بالآخر اپنی بد قسمتی اور عمومی احوال کی شکایت اور مشاغل تدریس کی کیفیت حضرت قطب احام قدس سرہ العزیز کی بارگاہ میں لکھی تو جواب آیا کہ ”پڑھاؤ اور خوب پڑھاؤ“ نفس کو یہ جو بوجہ خوب پسند آیا۔ مثلاً غل طریقت تو تقریباً چھوٹ گئے اور مشاغل تدریس

اس قدر جملہ فنون میں بڑھ گئے کہ دن رات میں تقریباً تین گھنٹہ بمشکل سونا ہوتا تھا باقی اوقات تہہ بے اور مطالعہ اور شخصی ضروریات میں صرف ہوتے تھے۔ اس سے علوم و فنون میں ترقی بہت ترقی کرتی رہی مگر معارف و طریقت میں پسماندگی ہی رہی۔

یہ کس قدر بے نصیبی تھی کہ حضرت قطب عالم مرشد گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں حاضر باقی کا شرف تین مہینہ کا مل بھی نصیب نہ ہوا۔ حالانکہ ان کی بارگاہ میں حاضری اور مشغولیت سے جو فیض روحانی میں محسوس کرتا تھا وہ نہایت ہی عظیم تھا اور اصلاح حال بہت زیادہ ہوتی تھی کاش کچھ عرصہ تک اس کے حصول کی نوبت آتی تو خدا جانے کہاں تک ترقی ہوتی مگر

تہیدستان قسمت را چہ سود از رہبر کامل

کہ خضر از آب حیوان تشنه می آرد سکندر را

بد قسمتی نے چاروں طرف سے گھیر لیا اور ایسے اسباب و عوامل پیش آ گئے جنہوں نے قیام نہ کرنے دیا۔ یہ وہ زمانہ ہے کہ گھر کے لوگوں پر مدینہ منورہ میں سخت عسرت کا حال گذر رہا تھا۔ والد صاحب مرحوم کے بھی تقاضے آتے تھے جنگی بنا۔ پر بھی حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے جلد واپسی کا ارشاد فرما دیا۔ بہر حال شوقی قسمت اور طبعی رذلت، تن پروری، کسب کی عدم استقلال، راحت طلبی وغیرہ نے ایسے گل کھلائے کہ باوجود مہرِ کم کے سامان ترقی کے محرومیت ہی کا منہ دیکھنا پڑا۔

سودہ گشت از سجدہ راہ بتاں پیشانیم

چند بر خود تہمت دینِ مسلمانانیم

اس میں شک نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے خاص فضل و کرم سے ایسی مقدمات اور بابرکت اور کاملین اہل سنت کے دروں تک پہنچایا کہ جو نہ صرف اپنے زمانہ کے ممتاز اور مایہ ناز و آراخان طریقت و شریعت کے درخشندہ آفتاب تھے بلکہ صدیوں تک بھی زمانہ کو ایسی ہستیاں نصیب نہیں ہوئی تھیں مگر اپنی دنار و رخت کی وجہ سے میں حقیقی معنوں میں ان بزرگوں بلکہ تمام

سلسلہ کے لئے تنگ اور بند رہا۔ کاش ان اقام کی برکت سے مغفرت اور صلاح
حال کی نعمت اور رضا بلی حاصل ہو جائے و ما ذلک علی اللہ بعزیز۔

یظن الناس بی حیلًا وانی : لئن ائدس ان لو یعف غنی
بشارات اور رو یا رصالحہ | میں پہلے عرض کر چکا ہوں کہ بیعت ہونے کے بعد ہی سے
برکات سلسلہ اور فیوض اکابر طریقت میں اپنے اندہ محسوس کرنے لگا تھا۔ بالخصوص جب سے
بالالتزام ذکر مدینہ منورہ میں کرنے لگا تھا۔ حضرت گندوبہ قدس اللہ سرہ تعزیر فرماتے تھے
کہ اکابر نے ارشاد فرمایا ہے کہ کچھ عرصہ سے رات کو سو رہا ہوں یا اس سے زائد سے ہنستا
میں برکات ذکر و شغل ادھ گئی ہیں یا اٹھتی جاتی ہیں۔ وہ فیض جو زمانہ قدیم میں حاصل ہوتا تھا
اب نہیں ہوتا۔ حرمین شریفین میں فیض بدرجہ اتم موجود ہے۔ (راوی کا قول)
بہر حال مدینہ منورہ زید شرف میں سلسلہ و یا صلیحہ وغیرہ کثرت جاری۔ یا مگر اس وقت
لکھنے اور ضبط کرنے کا خیال نہیں ہو۔

خوب میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلیہ کرام، ولیا عظام، اند فیض، اور جناب
باری عز اسمہ کو مابادیکھنے کا شرف حاصل ہوا جو کہ فہمید کرنے کے لئے میں آئی اس سے بدتریب
زمانہ جس قدر یاد ہے لکھتا ہوں۔

ایک مرتبہ دیکھا کہ آفائے نامہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد شریف کے
شمالی دروازہ باب مجیدی کے باہر بجانب شمال منہ کے ہوئے رقبہ مدینہ منورہ اور مسجد نبوی کا جانب
جانب ہے مسجد کے نکل کر کھڑے ہیں وہ آپ کے سپ میں ردو نوں ہاتھوں کا مجموعہ ایٹھے کہ وہ
میں کو پہنچا اور جانب میں دبا رومی کہتے ہیں کے بیچ جھڑے ہوئے ہیں میں سامنے سے حاضر ہوا
جب میں قریب پہنچا تو آپ نے پ کو نیچے سے سو دیا پچھ بیچ نیچے کو گرے تو میں نے دامن
میں سے میاں کی مقد ر تقریباً تیس عدد تھی۔

(نوٹ) مسجد نبوی رضی اللہ عنہا و المدینہ منورہ کا شمالی دروازہ باب مجیدی کہلاتا ہے

و مورالبد کا دروازہ جو اس باب کے سامنے بجانب شمال واقع ہے اس کو بھی باب مجیدی کہتے ہیں۔ ہر دو دروازے سلطان عبدالمجید خاں مرحوم کے بنوائے ہوئے ہیں۔ اسلئے ہر دو کو باب مجیدی کہتے ہیں۔

(نوٹ) مدینہ منورہ میں بیٹھے کہہ دے کے بیچ بکثرت پائے جاتے ہیں لوگ ان کو بھاڑ میں بھنوا کر دکانوں پر فروخت کرتے ہیں اس کا مغز (گری) لوگ کھاتے ہیں مگر محض کو خواب میں یہ حسرت رہتا کہ یہ بیچ بھنے ہوئے حسب عادت گری کھانے کے لئے ہیں۔ یہ کہتے ہیں جو کہ بونے کیلئے ہوتے ہیں بلکہ یہی آخری امر غالب خیال تھا۔

(۲) دیکھا کہ میں مسجد شریف میں منبر شریف کے سامنے بکریہ کے نیچے (وہ اپنی چھت دار جگہ جس پر تکبیر کہنے والے چڑھ کر تکبیر کہتے اور اثناء نماز میں تغلات پر بلند آواز سے مقتدیوں کو آگاہ کرتے ہیں) جگہ مسجد شریف میں منبر کے سامنے چار یا پانچ گز بجانب شمال واقع ہے) بیٹا ہوں اور مجھ پر سبز شال پڑی ہے اور ایک شخص یہ کہتا ہے کہ تیرے قدم جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قدم جیسے ہیں۔ اس کی تعبیر حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ اتباع سنت سے دی تھی۔

(۳) دیکھا کہ ایک جگہ پر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک کھلی ہوئی ہے میں نے دیکھا کہ لاش مبارک سفید کفن میں قبر کے پاس باہر ہے کفن کھلا ہوا ہے۔ چہرہ مبارک ہنستا تر و تازہ گوشت اور ادرت م جسم مبارک بھی تر و تازہ ہے اور آنحضرت عیدہ الصلوٰۃ و السلام چھت سو رہے ہیں مگر آپ کی پس اور ناخن برے ہوئے ہیں میں نے قبینچی سے آپ کی پس کتریں اور ناخنوں کو بھی کترا۔

(۴) روحہ مطہرہ روحہ شریفہ جس میں قبر مبارک ہے اس کے جنوبی دیوار روحہ شریفہ کی جڑ میں ایک پختہ خندق تقریباً ڈیڑھ دو ہاتھ گہری اور کئی گز لانی نی ہوئی ہے جس کی لبائی دیوار کی جڑ سے متصل متصل سر مبارک کی طرف سے پاؤں کی طرف کو چلی گئی ہے۔ در کچھ دگر کھنڈ ہو کر لائی جھاڑو سے اس میں جھڑو سے رہے ہیں۔ میں ایسی ہی لانی جھاڑو لیکر پہنچا تو وہ سب

ہٹ گئے۔ میں نے تمام خندق کو جھاڑو دیا اور باقی ڈال کر پانی کو جھڑو ہی سے صاف کیا
میں جھاڑو سے پانی کو صاف کرتا ہوں اور صاف کردہ جگہ میں پانی خشک ہوتا جاتا ہے۔ پھر دیکھتا
ہوں کہ اس میں رومی قالین خوش رنگ بچھ گئے ہیں۔ خندق کے سگے بچہ نبی قبلہ قبر شریف کی طرف
چہرہ کئے ہوئے کچھ لوگ تلاوت قرآن شریف میں مشغول ہیں۔

۵) دیکھا کہ میں باب السلام سے مسجد نبوی کا سب سے بڑا دروازہ جو کہ بجانب مغرب واقع
ہے مسجد میں داخل ہوا اور حجرہ مطہرہ کی طرف جا رہا ہوں اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
قبر مبارک پر ایک کرسی پر رونق افروز ہیں۔ قبلہ کی طرف آپ کا چہرہ مبارک ہے میں دائیں جانب
سے حاضر ہوا۔ (باب السلام مسجد نبوی میں قبر دو بیٹے والے کے لئے دہنی جانب پڑتا ہے)
جب میں بالکل قریب پہنچا تو آپ نے مجھ کو چار چیزیں عطا فرمائیں دن میں سے ایک علم ہے باقی
تین اشیاء کو نہیں جانتا کیا تھیں۔ اس کے بعد میں کرسی کے پیچھے سے ہوتا ہوا ایک باغ میں گئے کہ
بجانب قبلہ "نخضرۃ علیہ السلام" کے سگے تقریباً دس بارہ گز دوری پر واقع ہے داخل ہوا میں
میوہ دار درخت ہیں جن کی پچائی قادم سے کچھ تھوڑی ہی زیادہ ہے ان درختوں کے پتے سب کے
پتوں جیسے ہیں ورنہ میں پھل کالے کالے ہوئے ہیں اور کچھ لوگ ان درختوں میں سے پتل جن جن
کرک رہے ہیں۔ میں نے بھی ان سب بھدوں کو توڑ کر کھایا۔ مقدار میں پھل چھوٹے بچہ کے برابر
تھے مگر ان کا مزہ ان موجودہ پھلوں سے سب سے علیحدہ اور مقدار لذیذ تھا کہ اس قدر لذیذ
پھل میں نے کبھی نہیں کھائے۔ اس کے بعد میں نے ایک درخت اسی باغ میں بڑے شہتوت کا
دیکھا جس میں شہتوت لگے ہوئے ہیں جن میں کے پکے ہوئے پھل زرد رنگ کے ہیں۔ میں نے اس
میں سے پکے ہوئے شہتوت توڑے اور میں سمجھ رہا ہوں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
طبیعت کسی قدر ناز ہے۔ یہ شہتوت آپ کے واسطے لیجا رہا ہوں

(نوٹ) میں نے اس خواب کو حضرت شیخ ابندرحمۃ اللہ علیہ سے ذکر کیا اور عرض کیا کہ حضرت
معلوم نہیں کہ ان چار چیزوں میں سے جو کہ مجھ کو عطا فرمائیں علامہ علم کے باقی تین کیا تھیں تو حضرت نے

فرمایا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو کچھ بھی ملے وہ خیر ہی ہے۔

۱۶۔ ایک روز ایک کتاب اشعار کی دیکھ رہا تھا اس میں ایک مصرعہ تھا "ہاں اسے حبیب
رخ سے اٹھا دو نقاب کو" یہ اس وقت بہت بھلا معلوم ہوا۔ میں مسجد شریف میں حاضر ہوا۔ اور
مواجہہ شریفہ میں بعد اسے آداب و کلمات مشرورہ انہیں الفاظ کو پڑھنا اور شوق دیدہ رہیں دنا
شروع کیا۔ دیر تک یہی حالت رہی چہرہ محسوس ہونے لگا کہ مجھ میں اور جناب رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم میں کچھ بے دیواروں و درجالیوں وغیرہ کا حائل نہیں ہے اور آپ کرسی پر سامنے بیٹھے
وئے میں۔ آپ کا چہرہ مبارک سامنے ہے اور بہت چمک رہا ہے۔

۱۷۔ جبکہ میں کرائچی سے گنگوہہ شریف کے قصد سے سفر کر رہا تھا اور گاڑی ملتان کے
مریض چل رہی تھی خوب میں دیکھا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر صدیق
رضی اللہ عنہ تشریف لائے ہیں اور ہر دو صاحبوں کے ہاتھ ایک کے دوسرے سے تشبیک
کئے ہوئے ہیں۔

(۸) میں نے خواب میں امام جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ کو دیکھا تو ان سے دونوں ہاتھ
ملا کر بیعت کی اور یہ الفاظ کہے۔ "ابایعک علی ما بایعت بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم"
(۹) دیکھا کہ کہی تنہا کہتا ہے کہ ائمہ مذاہب اربعہ یا کہا کہ ائمہ طرق ربیعہ تیرے سے دع
کرتے ہیں کیونکہ تو اشاد میں جب کسی کا ذکر آتا ہے تو ان کے لئے رحمہ اللہ تعالیٰ کہتا ہے یا کہا
کہ دعا کرتا ہے اور میں نے خواب میں دیکھا کہ کچھ لوگ مختلف مقامات پر گرد و پیش بیٹھے ہو
ہاتھ اٹھائے دعا کر رہے ہیں۔

نوٹ: میں نے بنی مدت ہمیشہ سے کر رکھی تھی کہ جب کسی پیغمبر کا اسم گرامی آئے تو علیہ و علی
تبیین الصلوۃ والسلام یا علیہ سلام کہوں اور اگر کسی صحابی کا نام تھا تو رضی اللہ عنہ کہوں
اور اگر سند حدیث میں دوسرے اکابر کے ساتھ آئے تو رضی اللہ عنہ و عنہم کہوں اور اگر ائمہ مذہب
اور علماء و اولیاء سلف کا نام آئے تو اگر نہ تھا ایک کا نام آئے تو رحمہ اللہ تعالیٰ اور اگر چند کا نام آئے

تو رحمہ اللہ تعالیٰ کہوں۔ خواہ وہ اپنے مذہب کے ہوں یا تافعی مالکی اہل سنت و جماعت ہوں۔

نوٹ: فسوس ہے کہ اہل درس و عیب اس کا خیال نہیں کرتے حالانکہ یہ امر بہت مستہم بالشان ہے اور کتب اصدوں حدیث وغیرہ میں اس کی تاکید کی گئی ہے۔ ملفوظات قطب عالم حضرت سید احمد صاحب شہید رحمۃ اللہ علیہ مسمیٰ بہ صراط مستقیم میں حضرت شاہ محمد اسماعیل صاحب شہید رحمۃ اللہ علیہ ^{رحمۃ اللہ علیہ} میں فرماتے ہیں۔

»وینز سالک اس سلوک را باید کہ در ادبی حقوق نبی و ادبیا بلکہ سایر مومنین و تعظیم ایشان کو مستحسن بیخ کند کہ ہمہ ایشان ساعی و شافع و سہ خوند و سعی و مشاققت انبیا و اولیا بر ظاہرست اما سعی ہر مومن پس دعائے خیر است پس بتوقع دعائے خیر کہ کار آمدنی در ان مقام مست تفقد و خاطر داری ہر مسلمان کند و ہر حقوق و تعظیبات در اتباع عزائم شرع شریف مودعی میشود»

۱۰۔ حضرت خواجہ ابراہیم بن دہم رحمۃ اللہ علیہ کو خراب میں دیکھا کہ ایک کمرسی پر رونق افروز ہیں جس پر سو سو ایک کچور کا تہائی حصہ بھلو عطا فرما کر کہا کہ باقی دو حصے اور مشائخ کے ذریعہ سے پہنچائے جائیں گے۔

۱۱۔ دیکھا کہ یہ بارہ دیوار اللہ کبر متاع میں سے تشریف لائے ہیں اور سب سے اجازت بیعت عطا فرمائی ہے۔

۱۲۔ دیکھا کہ ایک بہت بڑا میدان ہے اور اس میں آسمان سے معق ڈول لٹک رہے ہیں جسے وہ تاجن سے آسمان تک ان کا علاقہ ہے میں دیکھ رہا ہوں وہ ڈول برابر کیے جوتے آتے ہیں درمیں ڈول کو الٹ ہوں تو مٹھائی زمین پر اقسام مختلف کی ڈھیر ہو جاتی ہے میں دیکھ رہا ہوں کہ بہت بڑا ڈھیر مٹھائی کا ہو گیا ہے اور لوگ اس کو وہاں کھا رہے ہیں۔

(۱۳) اس زمانہ میں التزام کرتا تھا کہ با وضو سویا کروں۔ چنانچہ مادہ و شب کو چھت پر سویا تھا

اور بد مکان بقیع شریف اور حجرِ بطلہ کے تقریباً بیچ میں واقع تھا۔ نصف شب کے پہلے دیکھا کہ ایک شخص کہتا ہے کہ جھکوا، مڑناں اور افسر جج بنائیں گے۔ میں نے اس خواب کو شرم کی وجہ سے حضرت گنگوہی قدس سرہ العزیز سے اور حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ سے ذکر کیا۔ اور اسی طرح والد صاحب مرحوم اور بھائی صاحب بلکہ غائب سوئے حکیم فرزند علی صاحب مرحوم دہوی (مہاجر مدینہ منورہ) کسی سے بھی بتک ذکر نہیں کیا۔ اپنی سبب کاری اور بد اعمالی اور اپنی نالائقی و دنارت ذاتی، مقدار اس کے خلاف ہر طرف سے حاوی ہے کہ جس سے ایسے امور کا خیال ہی بھی لاتا اجتماع نقیضین کو خیال میں لاتا ہے۔ اگرچہ اللہ تعالیٰ کو سب کچھ قدرت ہے مگر عالم اسباب میں موجود اسباب کسی طرح بھی اس کے مساعد نہیں معلوم ہوتے۔

(۱۴) ایک بہت بڑا درخت جس کی ٹہنیوں چاروں طرف پھیلی ہوئی سایہ افکن ہیں اس درخت کے سب سے فوقانی سطح پر سمجھ رہا ہوں کہ جناب باری عز اسرہ جل وہ فرما ہے۔ ہیبت و جلال بے حد محسوس کر رہا ہوں اور کچھ اوپر سے ارشاد ہو رہا ہے (جس کی تفصیل پوری یا نہیں ہے) (۱۵) ایک روز مسجد ہوی کے اگے حصد کے محراب میں جس کو محراب عثمانی کہا جاتا ہے (جہاں پر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نماز پڑھاتے وقت کھڑے ہوتے تھے) میں ذکر کر رہا تھا کہ نیند آگئی دیکھتا ہوں کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ تشریف فرما ہیں۔ ان کو بارگاہ الہی سے حکم ہوا کہ تم فنا ہو جاؤ انھوں نے ایک رش پر جو کہ تن، وٹے تشت کے ہے اپنا سرفنا ہونے کے لئے رکھ دیا۔ اس خواب کو گنگوہ شریف لکھا تو جو ب آیا کہ تیری نسبت عثمانی ہے۔ اور اسی وجہ سے تو لوگوں کی حیا کی بنا پر مسجد شریف چھوڑ کر جنگل میں ذکر کرنے جاتا ہے۔

(۱۶) ایک مرتبہ خواب میں دیکھ کہ میں مسجد شریف میں چار زانو بیٹھا ہوا ہوں اور حضرت گنگوہی قدس سرہ العزیز بائیں جانب تشریف فرما ہیں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم داہنی طرف سے تشریف لائے اور آپ کے دست مبارک میں کوئی کتاب ہے۔

نوٹ: چونکہ مدت یہ تھی کہ اگر کوئی تکلیف یا مصیبت آنے والی ہوتی تھی تو میں قسم کا کوئی

خوب دیکھنا تھا کہ ہر عزیمت اور ہر کارنامہ کی طرف سے جو کچھ ہوتا ہے وہ
کوئی حصہ ہر سے نہیں ہوتا ہے۔ فحش کے سنے ہر وہ مقدس آقا و شریف اہل انوار ہر ہر ہے ہیں
وہ ہی چارہ درگزر سے تھے کہ مولوی محمد رضا خاں بریلوی آئے۔ اور انھوں نے وہ عظیم الشان
فتنہ ہمارے کار ہمہماستہ تھیں اور ہر سبھوں کے متعلق اٹھایا کہ ایمان و الحقیقہ مگر یقیناً خدا
وہ ورنہ کی جانت اس فتنہ میں خود ہم سبھوں کے متعلق تھا کہ اب نہیں ہوتی اگرچہ اس کا اثر
دیر تک کچھ نہ کچھ رہا۔

ن رویا، صالحہ کے عدد اور بھی رویا، واقع ہوئیں مگر مردہ زمانہ کی بنا پر پوری پوری یاد نہیں تیر جن میں سے متعدد ہیں، دودھ یا چھاپھ وغیرہ کا پینا بھی ہے اگرچہ حسب ارشاد نبوی علیہ الصلوٰۃ والسلام، دھنت ایدوہ، یقیناً المستحبات قبول و ما المیشورات یا رسول اللہ قال اسے نہ سحر نہ جادو نہ ہونے اور نہ ہی لہ، اور حسب ارشاد علیہ السلام میں رانی فی مدہ فقد رانی ذات لنبیطاں لا ینمئل بی (اور کہا قال علیہ السلام) (۴) رویا صانع سے بہت کچھ امیدیں وابستہ کیا سکتی ہیں مگر حقیقت یہ ہے کہ حسب ارشاد حضرت صادق علیہ السلام، حبہ اللہ علیہ و دیگر کا برجصل اشیا، عالم مشائ میں متحقق ہوتی ہیں مگر ان کا وجود اس قدر ضعیف ہوتا ہے کہ عام شہادت تک پہنچنے پہنچنے وہ مضمل ہو جاتی ہیں اس لئے اگرچہ رویا، صادق نہیں عالم مثال کی کوئی چیز دیکھی گئی ہے مگر بعض اوقات میں عام شہادت میں وہ تحقق وقوع نہیں ہوتی نیز یہ دیکھنے کے لئے شروط و موانع وغیرہ ہوتے ہیں جو کہ بسا اوقات دیکھے والے کے سامنے آتے رہتے ہیں اس لئے ان کو متحقق الوقوع نہیں کہا جاسکتا بن سیر ان رویہ کو دیکھ کر رد نہیں بھی نہیں کیا جاسکتا کیونکہ مذہبی مرشئین کہتے ہیں کہ دیا، منظر رویا، صالحہ ہے بھی، نہیں کہیں خیالات مستقرہ فی القلب کا عکس تو نہیں ہے۔ یا کسی صطائے غلبہ کا شگون یا اضعا اعلام وغیرہ میں سے تو نہیں ہے اور اگر رویا، صالحہ میں سے ہو تو بھی اس کا من کل الوجوہ محفوظ رہنا بھی مستحب ہے یہ اگر محفوظ بھی مانا جائے تو تعبیر مشتبہ رہ جاتی ہے۔

یہی وجہ ہے کہ ہجر، نبی و علیہم السلام کی روایا کے کسی کی جواب شریعت میں حجت نہیں۔ نہ کسی کا کشف اور ابہام قابل، حجاج ہے۔ ہاں امیدیں باندھنا اور حجاب باری عز و اسمہ کی جہتوں سے نظر رکھنا ہمیشہ بندوں کا فریضہ ہے لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ اور انا عند ظن عبدي بی جیسے ارشادات عالیہ بہت کچھ امیدیں دلانے والے ارشادات ہیں۔ اگرچہ نہایت افسوس کے ساتھ مجبوراً یہ ظاہر کر دینا ضروری معلوم ہوتا ہے کہ اپنی بد عملی اور سوراخوں اور آرام طلبی نفس پروری وغیرہ ہر طرف سے مایوسی ہی دکھلا رہی ہیں۔ کیا عجب ہے کہ اکابر و اسلاف کی جوتیوں کے طفیل میں مستقبل میں کسی وقت فضل و کرم خداوندی دستگیری فرمائے۔ و مآلات علی اللہ بعزیز (۱۱۴) احمد آباد میں خواب میں دیکھا کہ ایک شخص ادھر سے کہہ رہا ہے کہ جو رحمت خداوندی حضرت شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیز کی طرف دنیا میں متوجہ کی گئی تھی۔ وہ اب تیری طرف پھیر دی گئی۔

(۱۱۵) ایک مرتبہ ایک خواب بہت مفصل دیکھی جس میں سے اس قدر یاد ہے کہ میں حضرت شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیز کی خدمت میں حاضر ہوا میں حضرت بہت زیادہ لطاف فرماتے ہیں میں سے عرض کیا کہ حضرت مجھ کو اپنے ضمن میں لے لیجئے۔ غالباً حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے قبول فرمایا اور پھر اسی خواب میں حضرت مولانا گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں بھی شرف عاضی حاصل ہونا دیکھا۔

نکاح ثانی کیلئے میرا سفر ہندوستان ^{۱۱۶} میں جبکہ میری پہلی اہلیہ کا انتقال ہو گیا تھا۔ والد صاحب مرحوم نے ارشاد فرمایا کہ تجربہ سے معلوم ہوا کہ یہاں کی عورتوں سے خواہ وہ ہر جرین کی لڑکیاں ہوں یا اہالی شہر کی ہماری غربت اور ہمارے تمدن سے نباہ نہیں ہو سکتا اس لئے تمھکو ہندوستان جانا چاہئے اور وہاں عقد کرنا چاہئے چنانچہ ^{۱۱۷} کے آخر میں روانہ ہو کر ^{۱۱۸} میں دیوبند پہنچا اور وطن میں رشتہ داروں کے پاس خطوط بھیجے اور مستند مقام پر کو مشائش کیں۔ حضرت والد صاحب مرحوم نے بھی خطوط بھیجے تھے مگر وطن میں کوئی شخص ^{۱۱۹} نہ ملا

میں سے لڑکی دینے کو رضی نہ ہوا اور یہ جو ب سب نے دیا کہ گریہ دستاں ہی میں پیام کے
 تو ہم عقد کرنے کو تیار ہیں مگر اس کے سنے تیار نہیں ہیں کہ وہ نکاح کر کے لڑکی مدینہ منورہ بجائے
 اس خط و کتابت اور گفت و شنید میں تقریباً چھ ماہ گزر گئے۔ جبکہ اپنے کہنے اور برادری کی طرف
 سے مایوسی ہو گئی تو پھر باہر گفت و شنید شروع کی گئی۔ حضرت حافظ زاهد حسن صاحب امر وہی
 کی عنایات ہم لوگوں پر، اور بالخصوص مجھ پر بہت زیادہ رہتی تھیں اور اب تک ان کی عنایات
 بے انتہا مجھ پر مہذول ہیں۔ مدینہ منورہ میں بھی میری موجودگی میں وہ گئے تھے اور طبعی کے زمانہ
 سے ان سے تعلقات تھے۔ انھوں نے کوشش فرمائی۔ حکیم غلام احمد صاحب مرحوم بھیرا بونی
 نہایت نیک خیال حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز کے متوسل تھے اور اپنے اکابر سے
 بہت گہرے تعلق رکھتے تھے انھوں نے حافظ زاهد حسن صاحب مرحوم سے اپنی بیچلی لڑکی کے شوق
 پیہ سے کہہ رکھا تھا کہ کوئی مناسب جگہ خیال میں رکھیں۔ جب میرے اردوں کی طلاع حافظ
 صاحب موصوف کو ہوئی تو انھوں نے حکیم غلام احمد صاحب موصوف سے تحریک کی۔ چنانچہ
 حکیم صاحب موصوف عقد بران دو شرطوں سے راضی ہو گئے کہ عقد نکاح میں تمام بڑے
 اساتذہ اور حضرت حکیم مسعود احمد صاحب مرحوم، اور مورث صہیل احمد صاحب مرحوم شرکت
 فرمائیں۔ دریں احمد جب بھی ہندوستان سے حجاز جائے تو ایک یا دو برس رہنے کے
 بعد ایک مرتبہ مع اپنی اہلیہ یہاں آئے۔ ان دونوں شرطوں میں مجھے پس و پیش ہوئی مگر حضرت
 شیخ بلند رحمۃ اللہ رضی اللہ عنہ مکمل ہو گئے۔ چنانچہ عقد ہو گیا۔ اور سب شرطیں حضرات
 وہاں تشریف لے گئے۔ مرحوم سے دوڑ کے اسطاف احمد و اشفاق احمد پیدا ہوئے اور
 بیٹے حد دگیر سے مع اپنی ماں کے ایام سارت، اٹھ میں وفات پا کر مدینہ منورہ میں مدفون ہوئے
 ہر دو خور و مالی میں فوت ہوئے۔

مدینہ منورہ کی تعلیمی حالت اور	ستہ ۳۷ سے ۳۸ تک مسلسل طور پر میرا مشغلہ علمی
دیوبند جانے کی اصلی ضرورت	مدینہ منورہ میں جاری رہا جیسا کہ پہلے ذکر آچکا ہے تمام مشاغل

معائنہ وغیرہ سے دست بردار ہو کر میں سفر گنگوٹ سے واپس ہوتے ہی مسجد نبوی میں تعلیمی مشاغل میں بند رہنا منہمک ہو گیا۔ حتیٰ کہ روزانہ چودہ چودہ کتابیں مختلف فنون کی پڑھاتا تھا اور چونکہ مدینہ منورہ میں منگل اور جمعہ کو تعطیل ہوتی ہے تو ان تعطیلات کے ایام میں بھی خصوصی دروس چار پانچ ہوتے تھے بہت سی ایسی کتابیں جنکو ہندوستان میں پڑھایا نہیں جاتا ہے اور مدینہ منورہ، مصر، استنبول کے نصاب میں وہ داخل ہیں بڑھانی پڑیں۔ مثلاً، اجرومیہ، دحلان، کفرادی، الفیہ، ابن عقیل، شرح الفیہ ابن ہشام وغیرہ (نحو میں) شرح عقود لبحان، رسالہ استعارات، رسالہ وضعیہ للقاضی عصفہ وغیرہ (معانی و بیان میں) بدیعیتہ ابن حمہ (بدیع میں) نور الایضاح، ملتقی الابحر، کدہ وغیرہ وغیرہ (فقہ میں) شرح جمع الجوامع للسبکی و شرح مستصحبی الاصول، وریقات۔ و شرح منتہی الاصول وغیرہ۔ (اصول ثنائیہ و مالکیہ میں) سامرہ شرح مسایرہ، شرح طوابع الانوار، جوہرہ وغیرہ (عقاید میں)۔

الفیہ اصول الحدیث، بیقونیہ و دیگر رسائل اصول حدیث میں۔ اسی طرح فرائض، منطق وغیرہ کے متعدد رسائل و کتابیں جنکو یہاں سنا بھی نہ تھا پڑھانا پڑا۔ چونکہ نفس فن میں ان فنون سے مناسبت تھی اس لئے کچھ دشواریاں پیش نہیں آئیں۔ جن کتابوں کو یہاں پڑھاتا تھا۔ خواہ تفسیر کی یا حدیث، معانی، کلام، فقہ یا اصول وغیرہ کی انکی ہی بارہا نوبت آئی اور بھروسہ نہایت کامیابی کے ساتھ یہ دروس جاری رہے۔ اکابر اساتذہ رحمہم اللہ تعالیٰ کی برکتیں اور دعائیں اور فضل خداوندی شامل حال تھا اس سے علمی ترقی ہوتی گئی اور افاضہ اور استفادہ کا حلقہ روز افزوں ہوتا رہا اگر حافظہ جید اور عمدہ ہوتا تو یقیناً بہت بڑی استعداد اور ذہیرہ علمی حاصل ہو جاتا۔ اس امر کا التزام تھا کہ کوئی کتاب بلا مطالعہ اور بغیر شروع و حواشی پر پوری طرح نظر ڈالنے اور سمجھنے کے نہ پڑھایا جائے اسی وجہ سے دن و رات میں تقریباً تین ساڑھے تین گھنٹہ سونا ملتا تھا باقی اوقات مطالعہ یا تدبیر یا ضروریات بشریہ وغیرہ میں صرف ہوتے تھے۔ البتہ کبھی کبھی تمام دروس کا ناغہ کر کے دن کو بھی چھ سات گھنٹہ سو جاتا تھا جس سے ہفتہ بھر کا تکان رفع ہو جاتا تھا۔ اس زمانہ تعلیم میں جبکہ خوب سمجھ کر اور شروع و حواشی کو مطالعہ کر کے کتابیں پڑھانی پڑیں تو مضامین مستحضر ہو گئے کتب عالیہ

حدیث و تفسیر و عقاید و اصول وغیرہ میں اور بالخصوص حدیث و تفسیر میں بعض نبہات اور مشکلات پیش آتی رہیں جنکو حل کرنے کی کوئی صورت نہ تھی اور طبعی طور پر نہ دردا۔ خواہش ہوتی تھی کہ کس طرح حضرت شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیز کی بارگاہ تک رسائی ہو تو کتب حدیث پھر پڑھوں کیونکہ طالعلمی کے زمانہ میں اس طرح مضامین مستحضر نہ تھے اس لئے مشکل مسائل کے حل کرنے کی صورت بوری طرح سے نہ ہو سکی تھی اور عمر کا وہ حصہ ابانی پن کا بھی تھا مگر اب شد ضرورت ہے۔ پہلی اہلیہ مرحومہ کے انتقال کے بعد جبکہ دلدادہ صاحب مرحوم نے ہندوستان کے سفر کا ایضاً فرمایا تو میں نہایت خوشی سے اس پر تیار ہو گیا اور سب صد دیوبند پہونچا اور ترمذی شریف اور بخاری شریف میں شریک ہو گیا اور بالاسرا م ن دونوں کتابوں کو پھر پڑھا مسائل پر پوری اباحت کیا کرتا تھا حضرت رحمۃ اللہ علیہ بھی اس مرتبہ غیر معمولی توجہ فرماتے تھے اور خدات عادت تحقیقی جوابات نہایت وضاحت سے دیتے تھے جس سے بہت فائدہ ہو۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ گرچہ پہلے بھی بہت شفقت فرمایا کرتے تھے مگر اس مرتبہ بہت زیادہ عنایات فرمائیں۔ اور علامہ علی ذوات کے دنیاوی اور معاشی امور میں بھی مثل والد حقیقی بلکہ زیادہ توجہ فرماتے رہے میر تقی م بھی حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے یہاں رہا دوسرے نکاح کے بعد بھی اہلیہ کو حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے مکان ہی پر رکھا۔ سفر حضر میں ساتھ رہا۔ والد العلوم میں ملازم بھی تھے لیس کتب کے لئے ہو گیا۔ ایک مرتبہ یہ اخیر میں ایک مسئلہ ایسا آگیا کہ بہت غور و فکر اور حواشی و شروع کے مطالعے سے بھی حل نہ ہو سکا سخت عاجز ہو کر حجرہ سطرہ نبویہ پر حاضر ہوا اور بعد سلام و درود عرض کیا سوڑی ہی دیر میں سمجھ میں آگیا۔ حضرت مولانا محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی تصانیف میں ایسے ایسے سکھ در علمی مضامین ملتے تھے کہ تمام مطولات و کتب قدیمہ میں ہاتھ نہیں آتے تھے ان سے طبیعت کو بہت زیادہ اطمینان اور شہرج صدمہ ہوتا تھا وہی حالت اب تک ہے۔ ان مضامین کو دیکھ کر انسان پیا ہوتا تھا کہ کاش یہ سو مجھ کو بھی حاصل و محفوظ ہو جائیں کیونکہ حضرت نانوتوی مرحوم کی تحقیقات نہایت ہی بلند پایہ اور مفید ہیں حضرت تہا، ولی اللہ صاحب بلوچی دس اللہ سرہ

العزیز کی تصانیف میں بھی تحقیقات اور حکمتیں بھری ہوئی ہیں اور نہایت مفید اور بلند پایہ ہیں مگر مجھ کو جو طرینت اور بلند پایگی حضرت نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ کی تصانیف میں ملتی تھی وہ وہاں نہ تھی۔ اگرچہ تحقیقات کے انتہائی بلند پایہ ہونے کی وجہ سے بہت سے مضامین سمجھ میں آنے دشوار ہوتے تھے اور چند صفحوں کے مطالعہ کے بعد طبیعت تھک بھی جاتی تھی اور بہت سی باتیں سمجھ میں بھی نہیں آتی تھیں تاہم ان سے بہت سکون اور شرح صدر ہو جاتا تھا افسوس کہ حافظہ کی کمزوری کی بنا پر بہت سے مضامین تھوڑے عرصہ میں ضائع ہو گئے اور ہوتے ہی ایک روز بہت غلبہ شوق پیدا ہوا اور ان علوم کے حاصل ہونے کی رغبت اس قدر زیادہ ہوئی کہ مواجہہ شریف بنو یہ (علی صاحبہ الصلوٰۃ والتحیۃ) میں حاضر ہو کر بہت رویا اور ان علوم کے حاصل ہونے کی استدعا اور درخواست کرتا رہا اور اپنی بے بضاعتی اور جہالت کا شکوہ بھی کیا۔ دیر تک اسی حالت گریہ میں رہ کر رہا پس ہوا تو چند قدم ہی چلا تھا کہ یکایک قلب میں واقع ہوا۔ لا تقنطوا من رحمۃ اللہ مگر افسوس کہ آج تک محرمی ہی ہے۔ ممکن ہے کہ آئندہ اللہ تعالیٰ کا فضل شامل حال ہو جائے۔ و ما ذلک علی اللہ بعزیز۔

علوم میں جدوجہد کرنے والے طلبہ کا ہجوم اس قدر ہوا کہ اور علماء و مدہن کے حلقہ ہائے درس میں اُس کی مثال نہیں تھی۔ عوام کے اجتماع سے بعض بعض حلقے بڑے بڑے ہوتے تھے مگر بڑھنے والے اور جدوجہد علمی کرنے والے اور دلوں کے یہاں کم تھے اور میرے یہاں حال برعکس تھا۔ عوام کو اس وجہ سے دلچسپی نہ ہوتی تھی کہ علمیبحاث ان کی سمجھ میں آنی دشوار ہوتی تھیں بعض بعض علماء ایسے بھی تھے کہ ان کے یہاں پہلے پہل رجوع بہت زیادہ تھی مگر بعد میں کم ہو گئی اور ان کے یہاں کے طلبہ بھی میرے یہاں آنے لگے۔ یہ سب برکتیں ان ذوات مقدمہ کی تھیں جن کی جوتیاں ٹھانے کا شرف بنایت ایزدی حاصل ہوا تھا ورنہ میں تو بالکل ہی ناکارہ اور خالی ہوا اور آج تک خالی ہی ہوں۔

قبولیت اسے کہتے ہیں مقبول یہ ہونے ہیں۔ عبید اللہ کا اُس کے نسب پر صرف تالی

کا سطر نظر آتا تھا۔ اس کی بنا پر جس طرح بہت بڑی جماعت مجھیں اور ارباب عقیدت کی پیدا ہو گئی
اسی طرح ایک جماعت حاسدین اور رقباء کی بھی پیدا ہوئی۔ اس میں غیر علمی ہندوستانیوں اور
غیر ہندوستانیوں کی وہ جماعت بھی تھی جو کہ محض اس بنا پر بغض رکھتی تھی کہ اس خاندان کو اس قدر
قبولیت اور رفعت کیوں حاصل ہوتی جا رہی ہے۔ اگرچہ میرے طرز عمل اور اکابر کے اتباع
خلاق و اعمال اور تواضع کی وجہ سے ان کی کامیابی کی صورتیں منصفانہ نظر نہیں آ سکیں مگر پھر
بھی ان کے دلوں میں حسد کے زخم ہوتے رہے

مولوی احمد رضا خاں ^{قادیان} ^{۱۳۲۷ھ} کے استاذ ہیں حضرت مولانا خلیل احمد صاحب قدس اللہ
بریلوی کا فتنہ سرالعرز یزید بعد از فراغت حج مدینہ منورہ تشریف لائے اور تقریباً

پندرہ روز قیام فرمایا چونکہ موصوف میرے اساتذہ کرام میں سے تھے اس لئے طلباء مدینہ منورہ
کا انکی طرف بہت ہجوم ہوا اور عموماً علما، مدینہ بھی ان کی زیارت اور دست بوسی کے لئے حاضر
ہوتے رہتے اور بہت بڑے مجمع نے اوائل کتب احادیث سنا کر مجدد شریف کے اندر بڑے
حلقہ میں اجازت کتب حدیث و علوم پر امر متحدہ ان ہندوستانیوں کو نہایت شوق گذر جو کہ
خود بیان کے اکابر حضرات علماء دیوبند اور ان کے اسلاف جمہم اللہ تعالیٰ سے کسی قسم کا خلاف
رکھتے تھے۔ نیز جاہل ہندوستانیوں کو بھی ان کے حسد نے اس پر مجبور کیا۔ ہم ہر توان کا داد
اس لئے اب تک نہ چلا تھا کہ ان مدینہ اور وہاں کے عمائد وغیرہ سے ہمارے تعلقات قوی ہو
تھے۔ وہ خود یا ان کے لڑکے اور احباب ہم سے پڑھتے تھے یا دوستی وغیرہ کا تعلق تھا۔ نیز ہماری
کئی تصنیف بھی جس سے ان کو غلط فہم پھیلانے کا موقع ملے موجود نہ تھی۔ ہر قسم کی کتب بر
ہل سنت و جماعت کی زیر تدبیر تھیں۔ ان کے لئے ان کی غلط بیانیوں کی کوئی وقعت نہیں ہو سکتی
نہی مگر حضرت مولانا مرحوم کی یہ عظمت اور شوکت دیکھ کر ان کے لٹوں پر رس نپ لونے لگا کتاب
برائین قاطبہ حضرت مولانا مرحوم کی ہیں بدعت کے لئے ہمسفہ و سبب قاطع اور دلوں کی زخمی کرنے
والی ہے اس کو اہل بدعت کا کلیجہ ہی جانتا ہے

چونکہ حضرت مولانا مرحوم قافلہ کی واپسی پر مجبور تھے اس لئے پندرہویں دن مع اپنے رفقاء کے واپس ہو گئے مگر محافلین کے سینوں میں زخم کھل گئے۔ حضرت مولانا موصوف مرحوم کی واپسی کے بعد میں نے خواب دیکھا کہ میں مسجد شریف میں بیٹھا ہوا ہوں اور میرے ایک طرف حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز تشریف فرما ہیں اور دوسری طرف (غالباً) اپنی جانب) بناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کوئی کتاب سٹے ہوئے تشریف لائے ہیں۔ بیداری پر مجھ کو فکر ہوئی کہ کب بات ہے کہ ہر دو آقا میری امداد فرما رہے ہیں۔ دو تین دن کے بعد مولوی احمد رضا خان صاحب بریلوی مدینہ منورہ پہنچے۔ وہ مکہ معظمہ میں بعد از حج اپنے ایک رسالہ حسام الحرمین پر دستخط کرانے کے لئے کچھ ٹھہر گئے تھے۔ ان کی آمد پر یہ زخمی جماعت و مخالف ہندوستانوں وغیرہ کی ان کے ارد گرد جمع ہو گئی۔ اور ہماری بڑھتی ہوئی وجاہت اور رفعت سے جو خطرات ان کو اپنے عقاید اور خیالات کے متعلق اور اپنی اپنی پوزیشنوں کے بارہ میں نظر آ رہے تھے پیش کیا نیز یہ کہا کہ رسالہ حسام الحرمین کے خلاف اگر حسین احمد نے کوشش کی تو کامیابی نہ ہو سکے گی، اور یہی عظیم الشان مقصد مولوی احمد رضا خان صاحب کا تھا یعنی یہ کہ اس رسالہ کی تصدیق علماء مدینہ کریں اس لئے مشورہ ہوا کہ بڑے بڑے حکام سیاسی و مذہبی سے ملاقات اور تعارف کرایا جائے اور ان کی خدمات میں نذرانے پیش کئے جائیں، وسائل نظامیہ کئے جائیں، متعدد رسائل مولوی صاحب موصوف کے پیش کر کے ان کی علیت سے مرعوب کیا جائے، اور کوشش کی جائے کہ اس فضیلتی خاندان کو شہر بدر اور جلاوطن کر دیا جائے ایسا پہلے بہت مرتبہ ہو چکا تھا کہ کسی آفاقی عالم کا شہرہ علمی ہوا اور اس سے علم ریا کا بریدینہ منورہ کو نفسانی یا واقعی خلاف پیش آیا تو اس کو بدرجہہ حکومت جلاوطن کر دیا چنانچہ علامہ شیخ محمود شنیقظی اور حمزہ دہلوی وغیرہ سے ایسا معاملہ پیش آیا تھا کہ غنائی اغراض مذہبی رنگ میں ظاہر ہوتی تھیں جیسا کہ عموماً دیکھا جا رہا ہے۔ چنانچہ اس پر عملدرآمد شروع کیا گیا اور بہت بڑی تعداد نقد کی خرچ کی گئی دوڑ دھوپ شروع ہو گئی اور سازشوں کا جال پوری طرح پرکھچا دیا گیا۔ ہم بالکل بے خبر تھے کہ خبر پہنچی کہ کسی رسالہ پر دستخط لئے جا رہے ہیں اور

ہمارے اور اساتذہ کرام کے متعلق وہابیت کا سربراہ اثر شخص سے پروگنڈا کیا جا رہا ہے۔ چونکہ سلطان عبد المجید خاں مرحوم کے اوائل زمانہ حکومت میں نجدیوں کا حجاز پر غلبہ ہو چکا تھا اور انھوں نے دس برس تک محظرمین دہشتیں برس اخیر کے مدینہ منورہ میں حکومت کی تھی یہ لوگ محمد بن عبد الوہاب نجدی کے پیرو تھے اور اپنے عقائد و اعمال میں نہایت سخت غالی تھے انھوں نے اہالی حرمین پر بہت زیادہ تشددات کئے تھے وہ اپنے مخالف عقائد و اعمال کو کو بہت زیادہ ستایا تھا اس لئے اہل حرمین کو ان سے بہت زیادہ بغض اور تنفر تھا۔ بالآخر سلطان عبد المجید خاں مرحوم نے خدیوی محمد علی پاشا مرحوم والی مصر سے بوقت صلح شرط کی کہ وہ اہل نجد کو حجاز سے نکلے چند خدیوی مرحوم نے اپنے بیٹے ابراہیم پاشا کو جرار فوج کے ساتھ بھیجا اور اسے نجدیوں کے قبضہ سے حجاز کو واکذاشت کیا اس زمانہ سے حجاز میں یہ طریقہ جاری ہو گیا تھا کہ جس شخص سے تنفر پھیلانا منظور ہو اس کو وہابیت کی طرف نسبت کر دیا جائے۔ اہل حجاز کو وہابیت سے اس قدر نفرت مظالم مذکورہ کی وجہ سے ہو گئی تھی کہ عیسائیت اور یہودیت وغیرہ سے بھی اتنی نفرت نہ تھی یہی طریقہ انگریزی حکومت نے بھی ہندوستان میں اپنے مخالفین کے ساتھ جاری کیا۔

بڑی مشکوک سے، رسالہ حسام الحرمین بعض ان شخصوں کے پاس سے جن کے پاس تصدیق کے لئے گیا ہوا تھا دیکھنے کو مل گیا جس پر ہم نے فوراً اس کی غلط بیانی اور افتراء پر دازی کا پل تیار کر لیا۔

رسالہ حسام الحرمین کی حقیقت | علمائے دیوبند اور ان کے اسلاف کرام رحمہم اللہ تعالیٰ ہمیشہ سے جامعین ستریت و طریقت کے حنفی اور متبع اسلاف اہل سنت و الجماعت ہیں اور سلسلہ تلمذ حضرت شاہ عبد العنی صاحب مجددی ثم الدینی حضرت شاہ محمد اسحق صاحب دہوی ثم الکی حضرت شاہ عبد العزیز صاحب دہوی۔ حضرت شاہ دلی اللہ صاحب قدس اللہ اسرارہم سے رکھتے ہیں جس طرح سلسلہ ارادت حضرت قطب عالم حاجی امداد اللہ صاحب قدس اللہ سرہ العزیز

دن کے مشائخ طریقت چشتیہ، نقشبندیہ، قادریہ، مہروردیہ، جہم اشراقی و رضی عنہم و رضائم
 سے رکھتے ہیں۔ عقاید میں وہ اہل سنت اشاعہ اور ماتریدہ کے شیع اور اعمال و قروض میں حضرت
 امام اعظم ابو حنیفہ جرح اللہ تعالیٰ کے مقلد ہیں۔ الکاظم محض زبان ہی ہے بلکہ دن کے قلوب
 اور جوارح بھی حقیقتہً تقویٰ سے مزین اور منضبط ہیں۔ اسی بنا پر ان کا اثر محبوبیت اور مقبولیت کا
 مسلمانوں میں نہایت زیادہ اور گہرا ہمیشہ سے رہا ہے جیسا کہ اسلاف کرام میں بھی ایسے ہی لوگوں کا
 رہا کیا ہے۔ قرآن شریف اور احادیث صحیحہ ایسے لوگوں کی قبولیت عامہ کے گواہ عادل ہیں سوئے
 مریم میں ہے ان الذین امنوا و عملوا الصالحات سیجعل لہم الرحمن وداً مگرچہ نہ
 حسب ارشاد قرآنی عادت خداوندی ہمیشہ سے یہ بھی جاری ہے کہ ہر پیغمبر کے لئے اہل باطل
 خات و انسان میں سے کھڑے ہو کر آوازہ عداوت و تنفیہ اٹھائیں اور سچے پیغمبروں کے خلاف
 سازشیں کریں۔ پارہ ہشتم میں ہے۔ وکذلک جعلنا لکل نبی عدواً شیاطین الانس
 وایجن یوحی بعض من خرف القول غرورا و لو شاء ربک ما فعلوہ فذہم
 و ما یفترون (ترجمہ)۔ اور اسی طرح ہم نے ہر پیغمبر کے لئے انسانوں اور جنات کے شیطانوں کو
 دشمن بنایا جو کہ ایک دوسرے پر بجائے ہوئے (جھوٹے) قول کو دہو کھا دینے کے لئے الفکر کرتے
 رہتے ہیں اور تیرا رب اگر چاہتا تو یہ نکر تے پس چھوڑ دے تو ان کو اور ان کی امتراکی ہوئی باتوں کو
 نیسویں پارہ میں ہے وکذلک جعلنا لکل نبی عدواً من المجرمین و کفی ربک ہادیا و
 نصیوا۔ ترجمہ۔ اور اسی طرح ہم نے اہل جرائم میں سے ہر نبی کے دشمن بنائے اور تیرا رب
 ہدایت اور امداد کے لئے کافی ہے) غرض، اس عالم امتحان وابتد میں عادت خداوندی یہ بھی ہے
 کہ ہر پیغمبر کے رخوہ وہ کتن ہی بڑا اور معجزات واماکیوں نہ ہو دشمن انسان اور جنات میں سے کمر بیا
 کئے جاتے ہیں اور وہ طرح طرح کی افترا پردازیوں اور سازشیں ان خدا کے سچے بندوں کے خلاف
 اٹھا کر مخلوق کو دھوکے دیتے اور پیغمبروں کو مستاتے رہتے ہیں، چنانچہ جناب رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم اور دیگر انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے واقعات اور پیراس پر پوری روشنی ڈالتے ہیں

ہیں جبکہ نبی علیہم السلام کا یہ حال ہوا تو ان کے سچے دانشوروں کو اس نعمت میں سے بھی حصہ ملنا ضروری ہے۔ چنانچہ ہرزہ زدہ میں اکابر علم و راسخین اور اقلیہ صالحین کو ایسا ہی واقعہ پیش آیا۔ امام ابن حنیفہ، امام مالک، امام شافعی، امام احمد، امام بخاری شمس الدین، سخی وغیرہ جنہم اللہ تعالیٰ کے ساتھ جو کچھ بیش آیات و اربع کے صفحات اس سے بھرے ہوئے ہیں، اسی طرح اکابر صوفیہ کرام کے واقعات بھی صفحہ عالم پر نمایاں ہیں۔ ہندوستان میں بھی انہیں اعدا و اہل مدینہ کی دہشت و دہلیز میں سے ملانی وغیرہ صلا، سور کا فتویٰ تکفیر مرتب کرنا اور اس پر حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کے خلاف علماء حرمین شریفین سے تصدیق کرانا۔ جہانگیر کے دربار میں شکایات کر کے قلعہ گواہی میں حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کو قید کرنا۔ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے پہونچنے اُتر و ادینا، حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب، دوران کے بھائیوں و عیال کو پیدل شہر بدر کر دینا اور مکان وغیرہ کو ضبط کر دینا۔ حضرت مرزا جان جانان رحمۃ اللہ علیہ کو شہید کرنا۔ حضرت بابا احمد صاحب شہید بہیوی اور شاہ محمد اسماعیل صاحب شہید رحمۃ اللہ علیہا کے خلاف طوفان کو کھڑا کرنا وغیرہ ہوتا رہا۔ جس سے ایک جماعت کی عاقبت برباد ہوئی اور ان اسلاف کرام کے لئے درجات کی بندی اور زلات و سببات کے محو ہونے کی بے بہا نعمت ہاتھ آئی۔

بہرحال اکابر علماء دیوبند کو بھی اسی درشت نبوی میں سے عظیم الشان حصہ مناصہ ضروری تھا چنانچہ لکھ رہا۔ اور ایسا کھلا ہوا جھوٹ ان کے خلاف استعمال کیا گیا کہ جس کی بغیر نہیں ملتی۔ ورنہ ان کو اس رسالہ میں وہابی تھا ہر کیا گیا حالانکہ محمد بن عبدالوہاب اور اس کے فرقہ سے ان حضرات کو دور کا بھی تعلق نہ تھا۔ وہ عقیدہ و اقوال جو طائفہ وہابیت کے مشہور اور ماہر الاقویاء بین اہل السنۃ و بیہم میں ان کے خلاف حضرات کی تصانیف بھری ہوئی ہیں۔ وہ انبیاء علیہم السلام کی حیات جسمانی اور بقا، علاقہ بین الروح و الجسم کے بعد وفات ظاہری منکر ہیں اور یہ حضرات صرف اس کے قابل ہی نہیں بلکہ مثبت بھی ہیں اور بڑے زور شور سے اس پر دلائل قائم کرتے ہوئے متعدد رسائل اس بارہ میں تصنیف فرما کر شائع کر چکے ہیں، رسالہ آبحیات نہایت مبسوط رسالہ خاص اسی مسئلہ

کے لئے لکھا گیا ہے۔ نیز ہدیۃ الشیعہ۔ تجوید اربعین حصہ دوم اور دیگر رسائل مطبوعہ مصنفہ حضرت نانوتوی قدس اللہ سرہ العزیز اس مضمون سے بھرے ہوئے ہیں۔ وہاں یہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کے لئے سفر کرنے کو ممنوع قرار دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ فقط مسجد نبوی میں نماز پڑھنے کے لئے سفر کرنا چاہئے وہاں پہونچنے کے بعد زیارت بھی کر لی جائے ہمارا اکابر زیارت مطہرہ کے لئے سفر کرنے کو نہ صرف جائز بلکہ افضل المستحبات اور قریب واجب قرار دیتے ہیں بلکہ محض زیارت کے لئے سفر کرنا جس میں اور کوئی دوسری قربت منوی اور ملحوظ نہ ہو۔ افضل اور اعلیٰ قرار دیتے ہیں چنانچہ رسالہ زبدۃ المناسک مصنفہ حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز باب زیارة المدینہ اسپر شاہ عدل ہے۔

وہاں یہ توسل باب نبیاء واولیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو بعد الوفاۃ ممنوع اور حرام قرار دیتے ہیں۔ یہ حضرات اس کو نہ صرف جائز بلکہ ارجی للاجابت اور مفید تر قرار دیتے ہیں شجرات حضرات چشت رحمہم اللہ تعالیٰ اور آداب زیارت وادعیہ مدینہ منورہ اسپر شاہ عدل ہیں۔ جو کہ حضرت نانوتوی اور حضرت گنگوہی اور حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب اور حضرت حاجی امداد اللہ صاحب قدس اللہ سرہ اہم کے متفقہ تصانیف میں شائع ہیں۔

وہاں یہ ہر گاہ نبوت میں گستاخانہ کلمات استحسان کرتے رہتے ہیں اور یہ حضرات ہر گاہ نبوت (علی صہبہا الصلوٰۃ والسلام) میں اس قدر اظہار عقیدت فرماتے ہیں کہ ظاہر میں سکو غلو اور تجاوز عن الحد ثکار کرنے لگتا ہے۔ رسالہ زبدۃ المناسک باب زیارة المدینۃ المنورہ میں تو الفاظ مدحیہ وغیرہ مصرعہ فقہار کرام مذکور ہی ہیں۔ حضرت مولانا محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ علیہ تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان مبارک میں وہ علی مضامین استاد فرماتے ہیں کہ جن تک پہونچنے سے بہت سے علماء ظاہر کے افہام تو درکنار کان بھی نا آشنا ہیں۔ رسالہ آبجیات، قبلہ ما، تحذیر الناس، ہدیۃ الشیعہ، ابوہ اربعین، قائم العلوم، مناظرہ عجیبہ وغیرہ ایسے مضامین سے بھرے ہوئے ہیں جو ہر اربعین حصہ دوم صفحہ ۱۴۸ میں ہے۔

”وہ سہ اس میں یہ سہ کہ خاتمہ جو دو کمال ہیں، دوسرے صدوقیت کی جانب اگرچہ خزانہ
خداوندی ہی سے ہوتا ہے۔ سہ سہادۃ کیسے اپنی اس بات میں اور آیت خیر النبیین
چنانچہ تقریرت مرقومہ ہمارے واضح ہو چکا اور نیز شہادۃ دیگر آیات و ہدایت حقیقت
رباب مکاشفات وہ سب، فاضلہ واسطہ حضرت خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم
ایسی طرح ہوتا ہے جیسے شب کو بواسطہ قرآناضہ و آفتاب ہو کر رہا ہے۔“

تمام انبیاء علیہم السلام کے حمد کلمات و علوم بلکہ نبوت و رسالت کو بھی بنیاد رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے سے حاصل ہوا ہے۔ یہ سنت مدلل اور مفصل طریقہ ثابت فرماتے
ہیں کلمات و بیت و قرب و غیہ و دور کا۔ یہ سہ سہادۃ جو جمیع عوام و عالمیان کو بھی آپ ہی کے
ذریعہ سے ثابت فرما رہے ہیں۔ قسیدہ ہمدانی میں ارشاد فرماتے ہیں۔

لگاتار ہاتھ پٹنے کو بوالبشر کے خدا	اگر وجود نہ ہوتا نہ ہاں،
بھلوں میں تیرے رب کے عدم کو تا وجود	بجائے تلو اگر کہے مبداء لا تار
بجز فدائی ہیں چھوٹا کھٹے کوئی کمال	بیرہنگی لیا ہے گے جو بچہ کو عمار
جو ابیاء ہیں وہ آگے تری نسبت کے	کریں ہیں امنی مونس کا یا نبی اشہار
جس کے سارے کلمات بات تیرے ہیں	نہ کہ کمال کسی میں نہیں مگر دوسرا
تو بے گن سب اگر گن گن ہیں ورنہ	نور دیدہ ہے گر ہیں وہ دیدہ بیدر
بجز خدا کے بھدا بچہ کو کوئی کیا جانے	تو تفس نور ہے شیر نطا او لوالالبسار

ہر اتوار کی صبح رات دس بجے ہر مادح و مدحیوں کے مصداق، مبالغہ و
مفاد غن و ثناء کے نہیں بلکہ ایک جاریہ محقق مجتہد حضرت امام اہل صدق و وفا ہیں
حضرت امام اہل کشف و تنہا، عارف بے بدل اور فاضل بے مثل کے ہیں جو کہ حقیقت و
واقعہ کے سوا کسی غلط مجاہد اور بے کار وادار نہیں ہے۔ فہرست روایا ولی الالبسار۔

ذرا ان مضامین سالیہ اور تہذیبیہ اور علمیہ و جو کہ مذکورہ بالا رسائل وغیرہ میں ہیں انہیں

غور سے دیکھیں اور پھر اس وہی ایزام و افتراء پر غور کریں کہ معاذ اللہ یہ حضرت جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بڑائی صرف اس قدر مانتے ہیں جیسے ہم میں بڑے بھائی کو چھوٹے بھائی پر ہوتی ہے جناب سید المرسلین قائم النبیین علیہ السلام کے متعلق تمام انبیاء و مرسلین اور تمام اوصیاء اور مومنین اور تمام صحابہ کرام و صدیقین کی ابوت و دھانی کا بلکہ آپ کا تمام کمالات و جود و وجود کے لئے اہل عالم و ہر دور و گار کے درمیان میں واسطہ ہونا ثابت کرنے والا شخص اور اس کے متوسلین کیا اس لغو اور یہودہ قول کے قائل ہو سکتے ہیں۔ ہاں اس حدیث کا انکار بھی نہیں کیا جاسکتا ہے جس میں روایت انھوں کی متن ظاہر فرمائی گئی ہے لیکن ہر چیز کا محل اور موقع ہے۔

مع ہر غن وقتے و ہر نکتہ مقالے دارد۔

(۵) وہابیہ تصوف اور بیعت طریقت اور اس کے اشغال ذکر و مراقبہ و توجہ حلقہ ہائے ذکر وغیرہ کے سخت منکر ہیں۔ اور یہ حضرات سب کے سب ان کے پابند ہیں۔

(۶) وہابیہ کے اکثر لوگ تقلید شخصی کے مخالف ہیں و چونکہ لوگ قائل بھی ہیں وہ نہایت ڈیلے ہیں مگر یہ حضرات سب کے سب تقلید شخصی کو واجب اور اس کے تارک کو گنہگار فرماتے ہیں سراج الامہ حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے تمام جزئیات و کلیات میں مقلد ہیں اور نہایت مضبوطی اور سختی سے ان کا اتباع کرتے ہیں۔

(۷) وہابیہ ائمہ طریقت حضرت جنید بغدادی سری سقطی، براسیم بن ادہم شیبی، عبد الواحد بن زید، خواجہ بہاء الدین نقشبند، خواجہ معین الدین چشتی، غوث الثقلین شیخ عبد لقادر جیلانی، شیخ بہاء الدین سہروردی، شیخ اکبر ابن عربی، شیخ عبد الوہاب شرانی وغیرہ قدس اللہ اسرارہم اجمعین کی شان میں سخت گستاخی اور بے ادبی کے کلمات کہتے ہیں اور یہ حضرات ان کی محبت اور تعظیم اور توسل کو بہت مفید اور ضروری اور باعث برکات اور موجب رضا و خداوندی سمجھتے ہیں۔

الغرض وہابیہ کے عقاید و خیالات اور ان کے علمائے ان بزرگواروں کو دور کا بھی تعلق نہیں ہے اور نہ تھا، وہ مسلمانوں کو ذرا ذرا سی بات میں مشرک اور کافر قرار دیتے ہیں اور

ان کے مال اور خون کو مباح جانتے ہیں اور جانتے تھے جیسا کہ علامہ رشیدی جہد اللہ علیہ نے رد المحتار میں لکھا ہے اور جیسا کہ غلط و غیرہ کے معادلت سے حجاز میں ظاہر ہوا۔ اور ان اکابر کا متفق علیہ قول یہ ہے کہ اگر کسی مسلمان کے کسی قول اور عقیدہ میں شک و احتمال ہوں جن میں سے تناوے احتمال کفر کے ہوں اور ایک احتمال بھی ایمان کا ہو تو اس کی تکفیر جائز نہیں ہے اور نہ وہ مباح الدم و المال ہو سکتا ہے بلکہ حضرت گنگوہی قدس سرہ العزیز اپنے مکتوب انوار القلوب میں تصریح فرماتے ہیں کہ یہ قول فقہاء و تناوے احتمال کا تحدیدی نہیں ہے بلکہ اگر کسی کے کلام میں ہزار احتمال ہوں جن میں سے نو سو تناوے احتمالات کفریہ ہوں اور صرف ایک احتمال ایمان کا ہو تو اس کی بھی تکفیر جائز نہیں۔

بہیں نقاد رہا نہ کجاست تا بجایا

خود صد یہ کہ حضرات کی طرف تہمت و باہیت ایسی ہی تھی اور ہے جیسے کہ زنگی کا فور و ردن کو رات کہنا، مگر انگریزی پروپنڈوں اور ڈیوائیڈ اینڈ روس کی پالیسی اور نفسانی سازشوں نے سب کچھ کرایا۔

خرد کا نام جنوں رکھ لیا جنوں کا خرد ۵ جو چاہے آپ کا حسن کرشمہ ساز کے بہر حال اہل حرمین کے جذبات برانگیختہ کرنے کے لئے وہی طریقہ اختیار کیا گیا جو کہ عوام مسلمانوں میں ہندوستان میں خاندان ولی اللہی اور حضرت امام زمانہ علیہ السلام صاحب شہید رحمت اللہ علیہم اور ان کے متوسلین کے لئے حکومت نگر بڑی و اس کے آراکھ انخاص نے کیا تھا اور اس کے ذریعہ سے جذبہ جہاد و حریت کو بڑے درجہ تک مسلمانوں سے فزارد بنے اور ان ہی مدینہ فی سبیل اللہ سے بالکل متنفذ کر دینے میں کامیاب ہو گئی تھی۔ عوام میں تو اس قدر نفرت نام تو اہب سے پھیل گئی کہ شرک و کفر، عیسائیت اور یہودیت، ہندویت اور بت پرستی سے مسلم عوام کو اتنی نفرت نہیں ہوئی جتنی کہ وہاں سے ہوئی۔ مجھ کو بخوبی یاد ہے کہ غائب ۱۹۲۵ء یا اسی کے قریب زمانہ میں پنجاب کے اخباروں میں ایک واقعہ چھپا تھا کہ کسی گانگاز کا

امام وہاں کے ایک ہندو بنے کا مقروض تھا قرضہ بڑھ گیا تھا بنے نے تقاضا کیا اور آئندہ قرض دینا بند کر دیا امام صاحب نے اس کو سمجھایا مگر وہ بنیانہ مانا اور کہا کہ جہتک پہلا قرضہ ادا نہ کر دو میں تم کو کچھ قرض نہ دوں گا۔ امام صاحب دہلی دے کر چلے گئے اور مسجد میں بعد نماز جمعہ اعلان کیا کہ فلاں بنی وہابی ہو گیا ہے اس لئے اس سے کسی قسم کا معاملہ خرید و فروخت آمد و رفت کا جائز نہیں ہے۔ تمام باشندگان دیہہ نے بنے کا بائیکاٹ کر دیا۔ بنیا بیچارہ دن بھر دوکان پر ہاتھ پر ہاتھ دھرے بیٹھا رہتا تھا کوئی آدمی اس کی دوکان پر نہیں آتا تھا اس نے بعض لوگوں سے پوچھا تو انھوں نے جواب دیا کہ امام صاحب فرماتے ہیں کہ تو وہابی ہو گیا ہے اس لئے ہم تم سے عین دین نہیں کر سکتے۔ بالآخر بنے نے جا کر امام صاحب سے صبح کی تو امام صاحب نے گلے جمعہ کو اعلان کر دیا کہ بننے نے وہابیت سے توبہ کر لی ہے اب عین دین جاری کر دو چنانچہ باز رکھل گیا۔ خیال کیجئے کہ بنے کا ہندو اور بت پرست مشرک ہونا تو عین دین میں حاج نہ تھا مگر وہابی ہونا حاج ہو گیا۔

اہل اغراض اس طرح ہمیشہ بھولے بھائے مسلمانوں کو دھوکے دیتے رہے ہیں بیٹے کاٹھا داٹ دکن پنجاب وغیرہ میں اس کے ذریعہ سے کیا کیا فتنے نہیں اٹھائے گئے اور کتنے خون نہیں بہائے گئے (خدا ہی خوب جانتا ہے) اپنے ابو کو مسیدھا کرنے اور مخالف کو بچا رکھنے کے لئے یہ ہتھیار نہایت مفید ان لوگوں کو دیدیا گیا تھا۔ اگرچہ اب عام مسلمانوں کی بیداری کی وجہ سے وہ کامیابی نہیں حاصل ہوتی جو پہلے ہوتی تھی مگر اب بھی موقع پر ضرور اس سے کام لیا جاتا ہے۔ رسالہ حسام الحرمین میں اس کے ساتھ ساتھ دوسری چال یہ چلی گئی کہ مرزا غلام احمد قادیانی اور اس کے دعاوی مہدویت و نبوت اور توہین حضرت مسیح علیہ السلام اور ائمہ اہل بیت رضی اللہ عنہم وغیرہ کو ابتداء میں معہ توہیب ذکر کیا گیا۔ جس پر ہر سمان طیش میں آجاتا ہے۔ اہل حرمین نے قیاس کیا کہ اسی طرح دوسرے اشخاص بھی ہوں گے۔ ہم نے ان مکائد تفصیل رسالہ شہاب ثاقب میں تفصیل لکھ دی ہے اس لئے اب اس پر روشنی ڈالنا تطویل کا باعث ہے۔ مختصر چند ضروری

ماقیں عرض کر رہی ہیں

حضرت مسالہ سلام حکیم الامتہ امام ندیاں مورثانہ فی تہذیب باقی در احیاء دیوبند رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق یہ کھلی ہوئی تہمت لگائی کہ یہ صوفی جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خاتمتہ زہنی یعنی نبی آخر الزماں ہونے کے منکر ہیں اور رسالہ تحذیر ان ... نہانت کر ایک عبارت مع ترجمہ پیش کی۔ یہ عبارت مسلسل ذکر کی گئی تھی حالانکہ اس کا پہلا ٹکڑا و معانی ورق تحذیر اناس کا تھا اور دوسرا حصہ اخیر کا و تیسرا حصہ ابتداء کا۔ ان مینوں ٹکڑوں میں کوئی نہ صدمہ ہی نہیں دیا گیا تھا۔ اور نہ یہ دکھایا جاتا کہ تسلسلہ فقرات صفحہ کا ہے اور اتنا فساد کا الفاظ عبارت حسب ذیل ہیں۔

”کہ اگر غرض آپ کے نام میں بھی کہیں وہ کوئی بی ہو جب آپ کا خاتمہ ہونا
بدستور نہ رہتا ہے بلکہ اگر غرض بعد از رسالت کوئی نہ ہو تو بھی حقیقت محمدی
اس میں نہ رہتا ہے عوام کے دل میں وہ نہ رہتا ہے نہ تم یوں مابین معنی ہے کہ
آپ میں آخر نبی میں مگر ہاں وہم پر دستیں سپر ... مہمیان خرمہ ز میں باذات
کچھ فسادیت ہیں (ترجمہ حصہ ۱۰ ص ۳۰۰)

اس عبارت میں شروع سے رہدستور باقی رہتا ہے تاکہ کی عبارت صفحہ ۳۰۰ سطر ۵ کی ہے اور
بلکہ اگر باہر میں سے بکھر فرق یہ تینا ایک کی عبارت صفحہ ۳۰۰ سطر ۵ کی ہے اور عوام کے خیال
سے یہ عبارت صفحہ ۳۰۰ سطر ۳ کی ہے۔

ایک قطار میں جو کہ رسالہ مذکورہ اور حضرت مولانا مرحوم سے واقف نہ ہو یقیناً ایسی عبارت
سے لے کر لے کر لے کر لے کر صاحب تحذیر اناس اس مسلسل عبارت کو بتا رہا ایک
بدستور ہے۔ مگر ایسے تصرف سے تو ہر ایک کے کلام میں بلکہ کلام اللہ
سے بھی معانی سرسید پیدائے جاسکتے ہیں۔ کہا جاسکتا ہے (معاذ اللہ ان الذین امنوا
والتوا اللہ بحیات او ثلث اصحاب النار ہو فیہا خاصہ دن

رہو تو یہ حد صاحب اور انکی جماعت کس بھروسے پر اس قدر جبری ہوئے خدقات کتے بھی ہوتے۔ رقابتیں کتے ہی درجہ کی ہوتیں مگر اپنے ایمان کی سہاسی تو اشد ضروری تھی، حضرت مولانا زانو تو ہی رحمۃ اللہ علیہ کی دوسری تصنیف جیسے مناظرہ عجیبہ آپ حیات قائم العلوم وغیرہ میں اگر اثبات خاتمیت زمانی کے دیکھنے کی نوبت نہیں آتی تھی اور اس سے غفلت تھی تو خیر یہی مگر اس رسالہ پر مطلع ہونا بالخصوص جبکہ اس سے بعد کی عبارات بھی پیش کی گئی ہیں ضروری تھا۔ یہ راز آج تک سمجھ میں نہیں آیا۔

حقیقت یہ ہے کہ حضرت مولانا زانو تو ہی قدس اللہ سرہ العزیز جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے میں قسم کی خاتمیت ثابت دیتے ہیں۔

اوپر خاتمیت زمانی جس کو خاتمیت مرئی بھی کہتے ہیں یعنی جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وصف نبوت کے ساتھ موصوف بالذات ہیں اور دوسرے انبیاء علیہم السلام موصوف بالوصف اور آپ کے واسطے سے جیسے کہ تمام اوصاف عرضیہ کا حال ہوتا ہے کہ موصوف بالذات ایک اور ہیں ہوتا ہے اور اس کے وسیع سے اوصاف متعدی ہو کر دوسروں تک بعد میں پہنچتے اور ان کو موصوف بالوصف کر دیتے ہیں جیسے عالم اسباب میں موصوف بالنور بالذات آفتاب ہے اور اس کے ذریعے سے تمام کواکب و سیارات قمر وغیرہ اور دیگر اشیا رضیہ متصف بالنور ہیں یہی حال وصف نبوت کا ہے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس سے متصف بالذات ہیں اور اسی وجہ سے آپ کو سب سے پہلے نبوت ملی جیسا کہ ارشاد ہے کنت نبیا و آدم منجدل بین الماء و حصن اور دوسرے حضرات آپ کے واسطے سے بعد میں متصف بالنبوة ہوئے اسی لئے سب سے آپ پر بیان رونے اور بد کرنے کا عہد و بیان عالم ارواح میں لیا گیا۔ اور یہی راز اس ارشاد کا ہے "لو کان موسیٰ حیالما و سجد الا اتباعی" اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا آخر میں آکر آپ کی شریعت پر چلنے کا بھی یہی راز ہے اور جس طرح اس عالم میں بادشاہی عہدوں اور قرابت میں سب سے اپنی اور آخری عہدہ اور منصب وزارت عظمیٰ کا ہے اس طرح مراتب قرب خدا و مدی میں سب سے

آخری درجہ مرتبہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے جس طرح شہنشاہی عہدوں میں وزارت عظمیٰ پر تمام عہدہ ہائے شہنشاہی ختم ہو جاتے ہیں اسی طرح جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر تمام مراتب قرب خداوندی ختم ہو جاتے ہیں اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خاتمۂ ذاتی اور مرئی کے موصوف ہیں۔

دوم خاتمۂ زمانی یعنی آپ کا زمانہ نبوت اس عالم شاہدہ واجبہ میں تمام انبیاء علیہم السلام کے آخر میں ہے۔ آپ کے بعد کوئی نبی نہ ہوگا۔ حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ اسی رسالہ میں دلائل سے ثابت فرماتے ہیں کہ متصف بانبوتہ الذاتیہ کے لئے خاتمۂ زمانیہ لازم ہے اگرچہ بانتظار الذاۃ نہ ہو مگر بالنظر ان الوجوہ الاخر لازم ہے اور اس کو مفصل طور سے ذکر فرمایا ہے۔ اور متعدد دلائل قائم فرمائے ہیں (دیکھو صفحہ ۱۲۸ تحذیر الناس)

سوم خاتمۂ مکانیہ یعنی وہ زمین جس میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جلوہ افروز ہوئے وہ تمام زمینوں میں بالاتر اور آخری ہے اس کے ادھر کوئی زمین نہیں ہے اور اس کے دلائل بھی قائم فرمائے ہیں۔

حضرت نالوتوی رحمۃ اللہ علیہ لفظ خاتم النبیین کو جو کہ وارد فی القرآن ہے ان تینوں قسم کی خاتمیتوں کا حاوی فرماتے ہیں۔ عام علماء اس سے فقط خاتمۂ زمانی کہتے ہیں وہ اس حصر پر انکار فرماتے ہیں۔

یقیناً جو تحقیق حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ نے اس رسالہ تحذیرات میں خاتمۂ اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مراتب علیا کی ارشاد فرمائی ہے وہ نہایت علی اور حکم اور نہایت دقیق و ہر مغز ہے جس سے بڑے بڑے علماء مصنفین کی تحریریں خالی ہیں۔ البتہ شیخ اکبر اور علامہ سبکی رحمہم اللہ تعالیٰ کی تصانیف میں اس مضمون کا پتہ چلتا ہے مگر چشم بداندیش کہ برکنہ باد و عیب نماید ہنرش در نظر نے بجائے اس کے کہ شکر یہ ادا کیا جاتا اور اس سے فائدہ حاصل کر کے ایران اور قلب کو سرور اور قوی کیا جاتا سعادت بالکل برعکس کر دیا۔

اس قسم کی صریح بے ایمانی و دروغ گوئی و افترا پر دازی و جہر و ست کی نظیر دنیا میں نہایت کم بلکہ غالباً پائی ہی نہیں جاتی یہ صرف مولوی احمد رضا خاں صاحب ہی کی جدت طرازی کا نتیجہ تھا۔

حضرت مولانا گنگوہی قدس الشہ سرہ العزیز | حضرت قطب عالم مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی
 پر افتراء | قدس الشہ سرہ العزیز پر یہ افتراء کیا کہ میرے پاس

مولوی احمد رضا خاں صاحب کے پاس، ایک فوٹو حضرت گنگوہی کے فتوے کا ہے۔ اس فتویٰ میں موصوف فرماتے ہیں کہ "معاذ اللہ اگر کوئی اللہ تعالیٰ کی نسبت یہ کہتا اور اعتقاد رکھتا ہے کہ اللہ تعالیٰ جھوٹ بولتا ہے تو اس کو کافر مت کہو" اس فتویٰ اور فوٹو کے وجہ سے تکفیر اور تشنیع شدید کی گئی تھی حالانکہ حضرت گنگوہی قدس الشہ سرہ العزیز کے فتاویٰ اس واقعہ کے کئی برس پہلے چھپ کر شائع ہو چکے تھے جس میں تصریح موجود ہے کہ "معاذ اللہ اگر کوئی شخص اللہ تعالیٰ کو جھوٹا اور کاذب یا مفلک کہتا یا عقیدہ رکھتا ہے تو وہ کافر و ملحد و زندقہ ہے۔ یہ فتوے نہ صرف اردو زبان میں ہے بلکہ عربی میں بھی ہے اور اس کی تصدیق عبدالحزین شریفین سے بھی کرائی گئی ہے جو کہ فتاویٰ رشیدیہ میں بیحد موجود ہے۔ مگر اس بے ایمانی اور جھوٹی تہمت تراشی کا کیا کباب وے جو کہ کھلے بندوں ایسے لوگوں سے شہور پنہ پر ہوئی جن کو ایک جماعت اپنا مقتدر اور امام اور پیر و مرشد مانتی ہے۔ ان لله وان الیہ راجعون (دیکھو فتاویٰ رشیدیہ جلد اول صفحہ ۱۱۸ اور ۱۱۹) ہاں مسئلہ امکان کذب ایک مشہور و معروف مسئلہ ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ کلام لفظی میں جناب باری عز و جہ سے کذب کا صادر ہونا مستح یا بغیر ہے یعنی داخل تحت القدرۃ ہو کر مستنع ہے۔ اشاعہ کے نزدیک شرعاً فقط اور ماترید کے نزدیک شرعاً و عقداً دونوں طرح پر بہر حال بل سنت و ایجت جناب باری کے کلام لفظی میں خلاف واقع بات ہونے کو ممکن باندازت مستنع یا بغیر کہتے ہیں۔

حکمت تنج اہند قدس الشہ سرہ العزیز اپنے رسالہ جہد المقل فی تنزیہ العز و النذل صفحہ ۲۴ جلد اول محل نزاع کی تفصیل فرماتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں۔

واضح رہے کہ جملہ فرق اسلامیہ حق تعالیٰ شانہ کے حکم ہونے کے قابل ہیں کیفیت تکلم و حقیقت کلام میں مختلف ہونا جدا امر ہے مگر کلام عقلی کے عقد و اصدار کو سب مقدور باری کہتے ہیں بالخصوص اہل سنت و اجماعت تو انعقاد کلام عقلی کو پوری صراحت کے ساتھ بیان فرما رہے ہیں کسی قسم کا نزاع ہی نہیں البتہ سیزدہم صدی کے بعض علمائے نے یہ خلاف کیا کہ جملہ غیر مطابق لواحق کا عقد و تنزیل قدرت قدیرہ سے خارج ہے یعنی حالت قیام زید میں تو حق تعالیٰ شانہ جملہ زید قائم کو منعقد اور نازل فرما سکتا ہے لیکن حالت قعود زید میں جملہ مذکورہ کار شاد و انعقاد اس کی قدرت سے خارج اور اس کے اختیار سے ذات و رجب مغذور و عاجز ہے اور ایک دوسرے فریق کا یہ قول ہے کہ اہل سنت کے نزدیک جملہ مذکورہ کے تکلم پر دونوں حالتوں میں قادر مطلق کی قدرت میں سرمو تفاوت نہیں مگر چونکہ وہ ذات با برکات اپنے صفات و افعال میں جملہ قبائح سے منزہ اور تمام ذمائم سے مقدس ہے اس لئے کسی کلام غیر مطابق واقع کے تکلم کا ارادہ محقق نہیں ہو سکتا۔ اگر بالفرض حضرت آدم علیہ السلام سے اکل شجرہ یا فرعون لعین سے دعویٰ ربوبیت محقق نہ ہوتا تو بھی جملہ عصی آدم ربہ اور فقال انارہکم الاعلیٰ کے عقد و تکلم پر حق تعالیٰ کو ایسی قدرت حاصل ہوتی جیسی اب ہے لیکن بوجہ کمال صدق و حکمت اور سبب مقتضائے تقدس و رحمت ان جملوں کے تکلم کی نوبت آنی محال تھی اور جب قدر کلامین حق تعالیٰ شانہ کی ظاہر ہو چکی ہیں اور جن کے تکلم و ظہور کی نوبت آگے کو ایلی سب ضروری الصدق ہیں کسی کلام میں بھی اگر کوئی بوجہ احتمال کذب اس کی تصدیق و تسلیم میں متنازل ہو تو زندیق و ملحد اور اسلام سے خارج ہے خلاصہ نزاع یہ نکلا کہ صدق کے وجوب اور کذب کے امتناع پر سب متفق ہیں مگر حضرت مولانا اسٹیل شہید علیہ الرحمۃ اور ان کے اتباع بوجہ ارادہ و اختیار حق تعالیٰ شانہ صدق کو ضروری اور کذب کو محال فرماتے ہیں اور فریق ثانی بوجہ عدم قدرت مجبوری صدق باری کو واجب اور کذب کو مستغنیہ بتلاتا ہے یعنی ان کے نزدیک تو ایزد تعالیٰ نے اپنی حقیت سے صدق کا التزام اور کذب سے احتراز فرما رکھا ہے اور ان کے نزدیک بوجہ مجبوری و عجز حق تعالیٰ سے صدق صادر اور کذب ممتنع ہو رہا ہے۔

میں مسلک حضرت گنگوہی اور اسلاف دیوبند اور حضرت مولانا محمد اسماعیل صاحب شہید قدس الشہ
اسرارہم کا ہے۔ اس کو شرح مواقف، مسایرہ، تحریر الاصول وغیرہ معتبر کتبہائے کلام میں ذکر کیا
گیا ہے۔ بشرح مواقف میں ہے۔

اوجب جہیم المعتزلة والخارج عقاب صاحب الكبيرة اذ امارات بلا توبة ولو يجوزها
ان يعفو الله عنه بوجهين الاول انه تعالى اوعد بالعقاب على الكبائر واخبر به اي العقاب
عليها فلو عوفيها على الكبيرة وعفا لزم الخلف في وعيده وكذب في خبره وان
محال والجواب غاية وقوع العقاب فاین وجوب العقاب الذي كلامنا فيه اذ لا شبهة
في ان عدم الوجوب مع الوقوع لا يستلزم خفا ولا كذا لا يقال انه يستلزم جوارها
وهو ايضا محال لان قول استحالت ممنوعة كيف وهما من الممكنات التي تشملها
قدرته تعالى۔

علامہ نقی زانی رحمہ اللہ تعالیٰ شرح مقاصد میں خاتمہ بحث قدرت میں فرماتے ہیں۔

المنكرون لشمول قدرته طوائف منهم انتظام واتباعه القائلون بان لا يقدر على
الجهل والكذب والظلم وسائر القبيح اذ لو كان خلقها مقدورا ليجاز صدوره
عنه واللازم باطل لا فضاء الى السف ان كان عالما بقبح ذلك وباستغناء عنه والى
الجهل ان لو يكن عالما والجواب لا نسلم قبح الشئ بالنسبة اليه كيف وهو تصرف
في ملكه ولو سمي بالقدر لا تنفي امتناع صدور نظر الى وجود الصارف وعدم
الداعي وان كان ممكناً أم

علامہ محقق کمال، بن ہمام حنفی شرح ہدایہ اور ان کے تلمیذ علامہ ابن ابی الشریف مقدسی شافعی
رحمہما اللہ تعالیٰ مسایرہ اور اس کی شرح مسامرہ میں فرماتے ہیں۔

ثم قال اي صاحب العمدۃ ويوصف الله تعالى بالقدرۃ على الظلم والسف
والكذب لان المحال لا يدخل تحت القدرة اي لا يصلح متعلقا لها وعند المعتزلة

یقدر تعالیٰ علیٰ کل ماذکر ولا یفعل انتہی کلام صاحب العمدة۔ وکان انقلب علیہ مانقد
 عن المعتزلة اذ لا شک ان سلب القدرة تم ذکر من الظلم والسفہ والكذب هو
 مذهب المعتزلة واما ثبوتها ای القدرة علی ماذکر ثوار امتناع عن متعلقها احتیاراً
 فبمذهب ای فهو بمذهب الاشاعرة البق من مذهب المعتزلة ولا یخفی ان هذا
 الایق ادخل فی التنزیہ ایضاً اذ لا شک فی ان الامتناع عنها ای عن اذکورات من
 الظلم والسفہ والكذب من باب التنزیہات عما لا یلیق بجناب قدسہ تعالیٰ
 فیسبر بالببناء لمفعول ای یختبر العقل فی ان اشیٰ فصلین ابغ فی التنزیہ عن یحشاء
 اهو القدرة علیہ ای علی ماذکر من الامور الثلاثة مع الامتناع ای امتناعه تعالیٰ
 مختار الذک الامتناع او الامتناع ای امتناعه عند عدم القدرة علیہ فیجاء القول باذن
 القولین فی التنزیہ وهو القول الایق بمذهب الاشاعرة اهـ

شرح عقائد عضد یہ مصنف محقق دوالی رحمہ اللہ تعالیٰ کے حاشیہ کتبوی رحمہ اللہ تعالیٰ میں
 وبالجملہ کون الکذب فی الکلام اللفظی قبیحاً بمعنی صفہ نقص ممنوع عند الاشاعرة
 ولذا قال الشریف المحقق انه من جملة الممكنات وحصول العلم القطعی لعدم وقوعہ
 فی کلامہ تعالیٰ باجماع العلماء والاشیاء علیہم السلام لا یبانی امکانہ فی ذاتہ کسائر
 العلوم العادیة القطعیة وهو لا یبانی ماذکرہ الامام الرازی ء
 تحریر اصول محقق ابن ہمام رحمہ اللہ تعالیٰ اور اس کی شرح تقریر و تجریر الاصول ابن میراجاج
 رحمہ اللہ تعالیٰ میں ہے۔

”وحيث نذی وحين کان مسنحیلاً علیہ ما ادرك فیہ نقص طهر القطع باستحالة
 اتصافه ای الله تعالیٰ بالکذب ونحو تعالیٰ عن ذلک وایضا یولیٰ یمتنع اتصاف بعد
 بالقبح یرتفع الا من عن صدق وعدہ وصدق خبر غیرہ ای الوعد منه تعالیٰ
 وصدق النبوة ای لو یجرم بصدق اصلاً وعند الاشاعرة کسائر الخلق القطع

بعد م انصفہ تعالیٰ بشی من القبائح دون الاستحسان العقلیۃ کسائر العلوم اللقی
 یقطع فیہا بان الواقع احد النقیضین مع استحالة الآخر لو قدر انہ الواقع کا قطع
 ممکنہ و بعد اذ ای بوجودہما فانہ لا یجمل عدمہما عفا و حیث ای و حین کا انہ امر
 علی ہذا الایلوم، رتفع الامان لانہ لا یلزم من جواز لتئی عقلا عدم الجرم بعد
 و الخلاف ابجاری فی الاستحالة و الامکان العقلی لہذا اجازتی کل نقیصۃ اقد
 تعالیٰ علیہا مسلو بہ ام ہی ای النقیصۃ بہا ای بعد رتہ مستمولۃ و القطع بانہ
 لا یفعل ای و الحال اقطع بعدم فعل تلك النقیصۃ الخ الفصل الثانی فی الحاکم^{۹۶}
 حضرت شیخ الہند قدس اللہ سرہ اعزیز نے اپنے رسالہ حمد المقل فی تخریج المعز و المنزل میں بتایا
 بسطے سے مسئلہ پر روشنی ڈالی ہے اور حضرت مولانا، محمد حسن صاحب مرحوم کا پوری مصنف
 رسالہ تخریج المعز و المنزل عبد اللہ صاحب ٹوکی مرحوم مصنف رسالہ عجالة الراكب جو کہ
 اعتناع ذاتی کے قائل ہیں ان کے درئل کے و، صیح جو بات دیتے ہوئے انہ اہل سنت و الجماعہ
 کے اصول استدلال میں پیش کئے ہیں۔ رسالہ نہایت مفید اور اس لائق ہے کہ اس کو ہمیشہ
 ہر زبان بتایا جائے۔

حضرت مولانا خلیل احمد صاحب	حضرت مولانا خلیل احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ صدر مدرس مدرسہ
رحمۃ اللہ علیہ پیر افستہ	مفہم العلوم سرہانہ پورہ و خیقہ خاص حضرت گنگوہی و حضرت

قطب عام حضرت حاجی ادا اللہ صاحب قدس اللہ سرہانہ کے متعلق یہ انفر کیا کہ موصوف
 فی رب برہین قاطعہ میں معاذ اللہ شیطان کے علم کو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 علم سے رائے ہے اور اس کو آپ سے علم قرار دیتے ہیں حالانکہ یہ بھی افتراء محض ہے۔ برہین قاطعہ
 میں مضمون نہ حاجت موجود ہے اور نہ یہ امر الترتیباً بالترام اصریح کسی عبارت سے لازم آتا ہے
 سیاق و درباق اس مضمون کے مخالف ہے۔ حضرت مولانا مرحوم تمام علوم عالیہ اور کلات
 علمیہ و علمیہ میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اعلم اور اشرف تمام عالم سے مانتے ہیں کوئی

شخص بھی اولین و آخرین جن وانس ملک اور غیر ملک میں سو آپ کا ہم رتبہ نہیں ہو سکتا ہے ہاں علوم خسیسہ و ذیلہ جنکو شرف ذاتی حاصل نہیں بلکہ ان کا حصول ہی ناجہ از خسیس سبب ان میں گر کوئی بڑھ جائے اور اس کا اقرار یہ ثبوت ہو جائے تو اس سے اعمیۃ ثابت نہیں ہوتی اور نہ اسکا موصوف صاحب شرافت ہو سکتا ہے۔ خود جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں ان من العلو لجهلاً اور فرماتے ہیں اللهم انی اعوذ بک من علو لا ینفع الحدیث قرآن میں تصحیح و ما عنناہ الشعر و ما ینغی لہ الآتہ۔ ہدہ کا یہ معلومہ اخطت بمالہ و خطبہ الآتہ۔

حضرت سلیمان علیہ السلام سے، علیہ کو کسی طرح مستلزم اشرفیت ہمیں برہن قاطعہ ماہ و مرتبہ کے دیکھنے سے یہ امر بخوبی واضح ہوتا ہے کہ خود فرماتے ہیں۔ "پس اعلیٰ علیین میں روح مبارک علیہ السلام کی تشریف رکھنا ورنہ ملک الموت سے افضل ہونے کی وجہ سے ہرگز ثابت نہیں ہوتا کہ علم آپ کا ان امور میں ملک الموت کی برابر بھی ہو چہ جائیکہ زیادہ الخ۔

حضرت مولانا اشرف علی صاحب حضرت مولانا اشرف علی صاحب نقانوی خلیفہ خاص مرحوم کے متعلق افترا حضرت قطب عالم حاجی امداد اللہ صاحب قدس اللہ تعالیٰ اسرار ہما کے متعلق افتر کیا کہ وہ اپنے رسالہ حفظ الایمان میں لکھتے ہیں کہ محاذ اللہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا علم زید و عمرو بلکہ چوپایوں کے برابر ہے۔ حالانکہ ان کی عبارت اور سیاق و سباق بالکل اس کے خلاف ہے حضرت مولانا مرحوم اطلاق لفظ عالم الغیب کی بحث میں فرماتے ہیں "ایسا علم غیب تو زید و عمرو بلکہ ہر صبی و مجنوں بلکہ جمیع حیوانات و بہائم کے لئے بھی حاصل ہے الخ حفظ الایمان کے یہاں لفظ اتہ نہیں فرمایا ہے جس کا فرق ظاہر و باہر ہے ہرگز مقدار میں لفظ اتہ میں ہو سکتی تھی لفظ ایسا میں نہیں۔ اور خود مولانا مرحوم نے اپنے رسالہ بسط البیان فی توضیح حفظ الایمان میں اس الزام کی تردید فرمائی ہے۔ اور اپنی عبارت کی ایسی عمدہ توضیح فرمائی ہے جس سے کوئی شبہہ باقی نہیں رہ سکتا۔ ہم نے اپنے رسالہ الشہاب الثاقب علی استرق کاذب میں ان جملہ امور کے متعلق پوری تفصیل لکھی ہے۔

خدا صہ یکہ مولوی احمد رضا خاں صاحب دوران کے مہنویان نجاورین اہل ہند رجا و عرف
اہل مدینہ میں ان غیر ملکوں کے باشندوں کو کہتے ہیں جو کہ مدینہ میں پیدا ہوئے ہوں اور باہر سے
آکر اقامت پذیر ہو گئے ہوں، نے سب کو جو کہ باسم حسام البحرین علی عنق اہل الکفر والین کے
نام سے موسوم کر کے بعد میں شائع کیا گیا تصدیق اور مہر و دستخط کے لئے وہاں کے اہل علم اور
مذہبی رؤسا پر پیش کیا۔ ظاہر ہے کہ ان عنوانات سے ہر ناواقف مسلمان پورے غیظ و غضب
میں آجائے گا اور جو کچھ بھی اس سے ہو سکے گا کر گزرے گا اور جہاں تک ممکن ہوگا برا بھلا لکھ دینگا۔
چنانچہ یہی ہوا بعض بیوقوفوں نے تو غیظ و غضب میں آکر یہ شرط و استثناء تکفیر و تصدیق کر دی
اور کتر سمجھدار اور مختاط لوگوں نے شرط لگائی کہ اگر واقع میں ان اشخاص کے ایسے ہی اقوال و عقائد
میں اور ان سے اس کے خلاف ثبوت ہیں تو انہوں نے رجوع کیا ہو تو بے شک جو کچھ
مؤلف رسالہ لکھا ہے صحیح ہے۔

یہ کارروائی نہایت جدوجہد اور اختصار کے ساتھ ہو رہی تھی ہم کو صرف اس قدر معلوم ہو سکا تھا
کہ یہ اشخاص علماء و مفتی اور اہل اثر کے پاس دوڑ رہے ہیں مگر کس مقصد کے لئے
یہ کارروائی ہو رہی ہے بالکل پتہ نہیں چلتا تھا۔ و صرف یہ خیال تھا کہ چونکہ حضرت مولانا خلیل احمد
صاحب مرحوم ابھی شریعہ لائے تھے اور ان سے یہاں کے اعظام علماء اور اکثر طلباء ملتے تھے اور
سند حدیث اور اجازت وغیرہ حاصل کی تھی۔ اہل علم میں ان کی بہت مقبولیت ہوئی تھی اس لئے
وہ سبوں اور دشمنوں کو ان کے خلاف اور اسی ذریعہ سے ہمارے خلاف پروہ گنڈا کرنا منظور ہے
ساتھ ہی ساتھ یہ بھی خیال تھا کہ اگر کوئی بات ہمارے یا ہمارے اکابر کے خلاف ہوگی تو کم از کم
ہم سے پوچھ توئے گا۔ اسی حالت میں کئی روز گزر گئے۔ پھر تجسس پر یہ معلوم ہوا کہ کسی تحریر پر
تصدیق کرائی جا رہی ہے تو اس کی تلاش ہوئی کہ وہ تحریر کیا ہے۔ بالآخر شیخ عبد القادر شبی طرابلسی
کے پاس جب وہ تحریر پہنچی تو انہوں نے جھک بولا بھیجا اور یہ رسالہ دکھلایا میں نے ان کو حقیقتہً لائے
مطہع کیا وہ پھر میں امین الفتوی شیخ عمر رحمہ جویم کے پاس گیا اور تحذیر لائے اور قندس سید یہ

وغیرہ کی عبارتیں دکھائیں تو انھوں نے بہت افسوس کیا، مفتی احناف افندی تاج الدین الیاس مرحوم کے پاس پہنچنے اور ان سے تمام حقیقت بیان کی انھوں نے بھی افسوس کا اظہار کیا اور کہا کہ ہکو تو حقیقت کا علم نہ تھا تو نے ہم کو پہلے کیوں نہ مطلع کیا، چونکہ میرے تعلقات ان لوگوں سے پہلے سے بہت گہرے تھے مفتی صاحب موصوف کا نواسہ میرے پاس پڑھتا تھا نیز دوسرے اہل مدینہ نوجوان بڑے خاندان والے یا احباب تھے اس لئے میں نے ان سے کہا کہ مجھ کو اعتماد تھا کہ اگر میرے مشائخ اور اساتذہ یا میرے متعلق آپ کے پاس کسی قسم کی کوئی خبر پہونچے گی تو آپ ضرور بالضرورت مجھ سے اس کو دریافت کریں گے۔ انھوں نے جواب دیا کہ ہمسکو بالکل علم نہیں کہ یہ حضرات تیرے اساتذہ اور مشائخ ہیں۔ بہر حال اب تو جو کچھ ہونا تھا ہو چکا، ہم نے تصدیق میں کافی احتیاط کرنا ہے اور لکھ دیا ہے کہ اگر واقع میں ان اشخاص کے یہی اقوال اور عقائد ہیں اور جو غرض ثابت نہیں ہے تو مؤلف رسالہ کا قول صحیح ہے۔ اگر پہلے سے اس کا علم ہوتا تو ہم ہرگز اتنی ہی تصدیق نہ کرتے۔ اسی طرح اور دوسرے اشخاص نے جواب دیا۔ اسی اشار میں یہ بھی پیش آیا کہ فندی سید احمد بزرگنی مرحوم مفتی شافعیہ کے پاس مولوی احمد رضا خاں صاحب پہونچے اور رسالہ مذکورہ کے ساتھ رسالہ علم غیب بھی پیش کیا مفتی صاحب نے بالشروط پہنے رسالہ کی تصدیق تو کر دی تھی مگر مسئلہ علم غیب میں مخالفت کی خبر میں کچھ بحث ہوئی مفتی صاحب ناراض ہو گئے اور خفا ہو کر کہا کہ میری تصدیق واپس بھیج دو مگر مولوی احمد رضا خاں صاحب چلے آئے اس کے بعد مفتی صاحب نے رسالہ غایتہ المامون فی علم غیب، برسوں رعلیہ السلام لکھا جو کہ ہندوستان میں چھپ کر شائع ہوا تھا، مولانا منو علی صاحب مرحوم رامپوری کی سعی و کوشش جو کہ اس زمانہ میں وہاں موجود تھے اس کی اشاعت میں زیادہ کاہر ہوئی۔

اس فتنہ پر یہ کوشش بڑے زور سے عمل میں لائی گئی تھی کہ انھیں حضرات کے تلامذہ و متبعین حسین احمد اس کے برادران وغیرہ ہیں۔ لوگوں نے کہا کہ آج تک ہم نے کوئی بات ان سے خود طریقہ اہل سنت و الجماعت نہیں دیکھی تو یہ جو ب دیا کہ وہ چھپاتے ہیں اور رفتہ رفتہ وہ سب لوگوں کو

معمولی بات تھی۔ ہندوستانی مجاہدین بھی رفتہ رفتہ وہاں کی عادات سے کم و بیش متاثر ہو گئے ہیں۔ بڑے بھائی صاحب مرحوم اور عزیزم محمود سہ کے نکاحوں سے تجربہ ہو چکا تھا علاوہ ازیں کفو کا مناسب مسئلہ تھا۔ ان وجوہ کی بنا پر ہندوستان کے سفر کرنے اور یہاں کفو میں عقد کرنے کا علم والد صاحب مرحوم نے نافذ کر دیا اور اپنے احباب اور رشتہ داروں کو اس کے لئے انتظام کرنے کے واسطے خطوط بھیج دیئے۔ جیسا کہ میں پہلے لکھ چکا ہوں کہ میری اس زمانہ میں عین خواہش تھی کہ اب جبکہ کتب درسیہ اور مضامین عالیہ علم کلام و فقہ و اصول حدیث و تفسیر وغیرہ کے مستحضر ہو چکے ہیں اور فنی کتابوں پر عبور حاصل ہو چکا ہے کسی طرح حضرت استاذ الاساتذہ راس المحققین مولانا شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیز تک باریابی ہو جائے تو اپنے اشکالات کو حل کرنے اور کتب حدیث کے دوبارہ پڑھنے کا شرف حاصل ہو۔ مگر اس تمنا کے پوری ہونے کے اسباب بتیان نہ تھے۔ اس حادثہ کے واقع ہونے اور حضرت والد صاحب مرحوم کے اس حکم سے آرزوں کا باغ سرسبز ہو گیا اور بلا پس و پیش میں جناب حاجی شیخ احمد علی صاحب مرحوم و مغفور کے زیر سرپرستی روانہ ہوئے کوئی رہا ہو گیا۔

حاجی شیخ احمد علی صاحب مرحوم کے احوال | شیخ صاحب مرحوم نہایت معمر بزرگ تھے تقریباً نوے برس یا اس سے زیادہ عمر تھی اگرچہ اصل باشندہ ضلع اعظم گڑھ کے کسی دیہات کے تھے۔ مگر مدت دراز سے اعزہ و اقارب اور زمینداری وغیرہ کو چھوڑ کر فیض آباد میں مقیم تھے۔ نہایت زاہدانہ و مرضاضانہ زندگی بسر کرتے تھے۔ اہل فیض آباد بالخصوص حضرت مولانا فضل الرحمن صاحب گنج مراد بادی قدس اللہ سرہ العزیز کے متوسلین ان سے بہت زیادہ مانوس تھے۔ حضرت والد صاحب مرحوم سے بھی ان کے تعلقات بہت گہرے تھے۔ مرحوم دو سال یا کم و بیش سے مدینہ منورہ میں ہمارے ہی مکان میں مقیم تھے۔ اس سے پہلے بھی وہ کئی مرتبہ حج کا سفر کر چکے تھے۔

(بقیہ حاشیہ ۳۲ اوقات کاٹنے میں غور نہیں جانی ہیں اور بسا اوقات یہ اجماعت گھروں میں ہی ہوتے ہیں)

مرحوم بہت زیادہ عابد و زاہد اور اتباع سنت کے شائق تھے انھوں نے فیض آباد میں کوشش کر کے مدرسہ دینیہ کی بنیاد بھی ڈالی ثبات شاہ مرحوم کی مشہور مسجد کے ایک کمرہ میں اقامت پذیر تھے اور وہیں لڑکے بھی پڑھتے تھے انہیں کے نام پر یہ مدرسہ مدرسہ احمدیہ حنفیہ کے نام پر مشہور ہوا انھوں نے اس زمانہ میں لائق مدرس کی خواستگاری کی یہاں پر مولانا محمد ضرغام الدین صاحب صدیقی ساکن قصبہ کوال ضلع مظفر نگر مناسب تنخواہ پر بھیجے گئے۔ مولانا موصوف ایک حزنہ اور شریف خاندان کے ممبر ہیں۔ ان کے اسلاف پادشاہی زمانہ میں قصبہ کوال کے قاضی تھے ان کے خاندان میں علمی شغف اور دلچسپی برابر چلی آتی تھی اگرچہ انقلابات زمانہ سے معاشی مشکلات میں مثل دیگر مشرقی اسلام ان کا خاندان بھی مبتلا ہو گیا تھا۔ مگر علمی مذاق اور شرفاء کے عزائم و اخلاق بڑے پیمانہ پر موجود تھے۔ مولانا موصوف بہت سی کتابوں میں میرے ہم سبق بھی رہے ہیں۔ ابتداء سے ان کی طبیعت نہایت صالح اور زاہد و مرتاض واقع ہوئی ہے۔ لہذا جوانی کی شوخیاں و شرابتیں ان میں زمانہ طالب علمی میں بھی نہ تھیں۔ جب مدرسہ ہو کر فیض آباد پہنچے ہیں تو ان کے جناب شیخ امجد علی صاحب مرحوم کی بہت موافقت آئی اور رفتہ رفتہ موصوف وہاں کے مستقل رہنے اور قطب بن گئے۔ مدرسہ بھی مستقل بنیاد پر اور وسعت کے ساتھ بن گیا اور بحمد اللہ اب تک شیخ صاحب مرحوم کا یہ فیض جاری ہے۔

شیخ صاحب مرحوم کی سرپرستی میں یہ سفر یہ منورہ سے ہن و تن تک نہایت خوشگوار اور ریاضت سے قطع ہوا۔ وہ مدت میں نعمت حج و عمرہ بھی حاصل ہوئی یہی سے روانگی پر جہانسی تائب اُممیں کے زیر سایہ سفر رہا، اس کے بعد وہ کانپور کو روانہ ہو کر فیض آباد چلے گئے اور میں دہلی ہوتا ہوا دیوبند پہنچا۔ ترمذی شریف کا بہت تمیز احصہ حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کے یہاں ہو چکا تھا اس میں شریاب ہو گیا اور حضرت رحمۃ اللہ علیہ ہی کے در اقدس پر قیام کیا۔ پھر مدرسہ میں ایک مخصوص حجرہ یسر سے لگا۔

دیوبند کی حاضری کی باطنی وجہ اس کے ہر تک درالعلوم کی سرپرستی حضرت قطب عالم

مولانا گنگوہی قدس اللہ سرہ والعزیز کے متعلق تھی۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کو ہایت نہ زیادہ خیال سکی
 بہبودی اور ترقی کا تھا۔ مولانا مدین اور اراکین حضرت کے تلامذہ اور متوسلین ہی تھے اور تمام
 مشکلات و مہمات میں آپ سے رجوع کرتے تھے اور بھگتہ کامیاب ہوتے تھے۔ مگر ۱۳۳۳ھ
 میں جبکہ حضرت قطب العالم رحمۃ اللہ علیہ کا وصال ہو گیا۔ تو مولانا حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ
 جماعت میں کوئی ایسا بڑا نہ تھا جو کہ فرائض سرپرستی کا قابل سمجھا جائے اور تمام اراکین دارالعلوم
 اور کارکنوں کا مربی ہو سکے۔ اس لئے تمام جماعت نے حضرت مرحوم ہی کو سرپرست بنالیا۔
 اور طبعی طور پر ہونا بھی یہی چاہئے تھا۔ جب تک حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ والعزیز کا سایہ تھا تو
 تمام ماتحتوں کو کوئی خصوصی فکر نہ ہوتی تھی۔ جیسے باپ ماں کی موجودگی میں اور دو کو امور خانہ داری
 کی طرف سے اطمینان ملی ہوتا ہے یہاں بھی یہی حال تھا۔ مگر اب حال دیگر گوں ہو گیا۔ اب تمام
 افکار نے پسماندوں بالخصوص حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ صدہ، اس اور مولانا حافظ احمد صاحب
 صدر مہتمم اور مولانا حبیب الرحمن صاحب مہتمم کو چاروں طرف سے گھیر لیا۔ اگرچہ رسمی طور پر
 ہر دو حضرات مہتممین کے یہ عہدے بعد میں معین کئے گئے مگر باعتبار بنی م دہی فرائض پہلے ہی
 سے چلے آتے تھے۔ اگرچہ اس وقت میں بھی مجلس اہل شوری کی بعض بعض بہت محرز ہستیاں
 مولانا ذوالفقار علی صاحب مرحوم و مولانا نفیس الرحمن صاحب مرحوم۔ حاجی ظہور الدین صاحب
 مرحوم موجود تھیں مگر ان پر بھی اس قدر افکار ترقی دارالعلوم اور بہبودی لئے ہجوم نہیں کیا
 اور نہ ان کی پیرائہ سالی اس کی اجازت دیتی تھی کیونکہ وہ حضرات بھی چراغ سحری سے نہ زیادہ
 قوت نہ رکھتے تھے نیز عام اطراف و جوانب میں ان کی شہرت بھی ایسی نہ تھی۔ یہی تینوں
 حضرات جزئیات و کلیات دارالعلوم میں سرگرداں رہتے تھے اور بڑی بڑی اسکیمیں بناتے
 اور عمل میں لاتے رہتے تھے۔ اور فتن و شرور کے دفع کرنے میں پوری سرگرمی دکھاتے تھے۔
 اور بالانحص اس کا بار حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ پر بہت ہی زیادہ تھا۔ اسی زمانہ میں غالباً
 ۱۳۳۳ھ یا ۱۳۳۴ھ میں ایک ایسے مجمع میں جس میں دارالعلوم کی علمی ترقی پر غور و خوض ہو رہا

تھا حضرت حافظ احمد صاحب مرحوم نے حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ سے کہا کہ اگر مولوی انور شاہ کشمیری۔ مولوی عبید اللہ سندھی۔ مولوی تفضی حسن چاند پوری۔ مولوی سہیل بھاکھپوری۔ مولوی عبد الصمد کرپوری۔ حسین احمد بیہاں آکر جمع ہو جاتے تو دارالعلوم کی علمی ترقی بڑے اعلیٰ پیمانہ پر پہنچ جاتی۔ اس زمانہ میں حضرت مولانا انور شاہ صاحب مرحوم دہلی چھوڑ کر کشمیر میں اقامت پزیر ہو گئے تھے۔ مولانا عبید اللہ صاحب عرصہ سے سندھ ہی میں مقیم تھے۔ دیوبند کی آمد و رفت بھی عرصہ سے منقطع تھی مولانا تفضی حسن صاحب درہنگہ میں مدرس اول اور بیت بڑے صاحب نفوذ تھے۔ مولانا محمد سہول صاحب مدرسہ عالیہ کلکتہ میں بڑی تنخواہ پر ملازم تھے۔ مولانا عبد الصمد صاحب مرحوم بڑی مدرسہ رحمانیہ میں مدرس اول تھے حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کو بہ بات پسند آئی اور اگرچہ بظاہر سکوت کیا مگر خد جانے کیا باطنی تصرف کیا کہ یہ سب اشخاص بغیر کسی ظاہری جدوجہد اور خط و کتابت کے یکے بعد دیگرے دیوبند پہنچ گئے۔ ممکن ہے کہ بعض بعض اشخاص سے کچھ ظاہری جدوجہد کی و بت آئی ہو مگر اکثر ہوں کو کسی قسم کی خط و کتابت اور طلب و فہمائش کی نوبت نہیں آئی۔ جس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ یہ اجتماع حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کے باطنی تصرف سے واقع ہوا تھا۔ اس وقت مولانا عبید اللہ صاحب کا تشریف مانا کسی سیاسی اور پولٹیکل جذبہ کے ماتحت، بلکہ نہیں تھا بلکہ ان کا نصب العین دارالعلوم کو ترقی دینا اور تمام ملک میں اس کی جھبڑ کا قائم ہو جانا۔ طلباء، قدامتہ اور دارالعلوم سے فارغ ہو چکے ہیں ان میں کیمپی اور مکمل تنظیم ہو جاتی اور دارالعلوم کی ہر قسم کی بہبودی اور ترقی اعلیٰ پیمانہ پر قائم ہو جاتی۔ یہ وہ ان کے پیش نظر تھے۔ اسی نصب العین کے ماتحت انھوں نے جمعیۃ الانصار وغیرہ حسب ارشاد حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ قائم کی تھی۔ مراد آباد اور میرٹھ کے جلسے اسی اسکیم کو ماتحت ہوئے تھے۔ اسی نصب العین کے ماتحت اسلامی مدارس کی تنظیم بھی تھی۔ روٹ پور میں جو ہدایات مولانا موصوف کی آمد کے متعلق کہے گئے ہیں مثل دیگر مور کثیرہ واقعیت سے خالی ہیں۔ یہ اجماع کچھ عرصہ تک رہا اور اس نے پھر بھول شاخیں اور کونیلیں نکالنی شروع کیں

مگر فلک کو زندہ پشت و پسند نہ آیا اور مقاصد میں کما میں بی کی راہ میں اس نے سخت و در سخت روڑے پیدا کر دیئے۔

دارالعلوم کی مدرسہ | میں جلسہ دستار بندی | میں جلسہ شعبان تک دارالعلوم میں کتب دورہ میں سے ترمذی، دربخاری شریف کو ہمد و جہد کے ساتھ پڑھتا رہا۔ ۱۳۲۲ھ شوال میں اکابر نے مجھ کو تدریس کا حکم کیا۔ جلسہ اہل شوریٰ نے حضرات مہتممین رحمہ اللہ تعالیٰ کی خواہش اور تجویز کو پاس کر دیا کہ حسین، حمد کو بالفعل بمشاہدہ سویتہ ماہوار مدرسہ کر دیا جائے اور اس کے بعد جب بھی وہ مدینہ منورہ سے ہندوستان میں آئے اس کو بغیر تجدید اہلیت از مجلس شوریٰ مدرسہ کیا جائے چنانچہ مجھ کو متعدد اساق اور پیر کی کتابوں کے دیئے گئے۔ اس سے مجھ کو علمی ترقی کے علاوہ مالی وسعت بھی حاصل ہو گئی۔ اور دوسری بڑی نعمت یہ حاصل ہوئی کہ حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ جب سفر فرماتے تو میں بھی ساتھ ہوتا اور شرف خدمت گزاری سے باریابی ہوتی۔ ۱۳۲۲ھ میں تجویز ہوا کہ دستار بندی کا جلسہ عرصہ دراز سے نہیں ہوا ہے اس کو عمل میں لانا چاہئے۔

دستار بندی کی حقیقت اور رواج | زمانہ اسے قدیم میں اس مر کے ظاہر کرنے کے لئے کہ طلب علم کتب درسیہ پڑھ کر اور علوم و فنون فقہ و حدیث میں ماہر ہو کر اس درجہ میں پہنچ گیا ہے کہ اس کے فتاویٰ قابل اعتماد سمجھے جائیں اور اس کی تعلیم و تدریس قابل اطمینان شمار ہو دو طریقے جاری کئے گئے تھے۔ ایک سند دینا جس میں اساتذہ اپنے تلامذہ کی کتب خواندگی اور اس کی صدا حیت علمی اور اپنی اجازت ظاہر کیا کرتے تھے اور دوسرا طریقہ دست بندی یا خرقہ عطا کرنا ہوتا تھا مجمع عظیم میں اساتذہ تلمیذ کے سر پر اپنے ہاتھ سے دستار باندھ دیتے تھے یا اپنا جبہ وغیرہ خرچہ ہائے علم و عطا کرتے تھے۔ اس طریقہ ثانیہ سے عام دھما میں تلمیذ کی قبلیت کا علم اور چرچا ہو جاتا تھا بخلاف سند کے کہ اس کو سمجھنا اور پڑھنا صرف اہل علم سے ہو سکتا تھا۔

دارالعلوم دیوبند قائم ہونے کے بعد فارغ التحصیل طلبہ کی دستار بندی کا طریقہ جاری

کیا گیا۔ دوسرے تیسرے سال جتماع عظیم کیا جاتا تھا اور دستار بندی اور سند اور امتحان اور تقریر علمی کی رسوم جاری ہوتی تھیں۔ اس طریقہ سے دارالعلوم کی شہرت بہت زیادہ ہونے لگی۔ نیز تعلیم و بی اور تحصیل علوم دینیہ کا جذبہ لوگوں میں بڑے پیمانہ پر پیدا ہو گیا۔ یہ طریقہ غالباً سنہ ۱۱۳۵ھ تک جاری رہا مگر بعد میں کچھ ایسے عوائق پیش آئے کہ اس کی انجام دہی نہیں ہو سکی۔ طلبہ کو صرف سند دیدی جاتی تھی مگر عام لوگوں اور بالخصوص فارغ التحصیل طلبہ کے تقاضے دستار بندی کے برابر ہوتے رہتے تھے جنکو درجہ کسب سے باب اہتمام ٹالتے رہتے تھے۔ دارالعلوم دیوبند سنہ ۱۱۳۵ھ سے سنہ ۱۱۳۸ھ تک مختلف مشکلات میں مبتلا ہوتا رہا داخلی اور خارجی صعوبات آئے دن پیش آتے رہے۔ مولانا محمد یعقوب صاحب مرحوم مدرس اول کا وصال، مولانا رفیع الدین صاحب مرحوم مہتمم کی ہجرت، مولانا سید احمد صاحب دہلوی مدرس اول کا مدرسہ سے بیزار ہو کر سفر بھوپال اور باب اہتمام کی تبدیلی کبھی حضرت حاجی عابد حسین صاحب مرحوم کبھی منشی فضل حق صاحب مرحوم کبھی مولانا محمد منیر صاحب مرحوم نانوتوی کبھی مولانا حافظ احمد صاحب مرحوم یکے بعد دیگرے مہتمم ہوتے رہے۔ اس تغیر اور تبدل میں اندرونی انتظامات اور انکار میں بہت کچھ قلق اور شوشا کا ظہور ہوتا رہا جس سے باب انتظام کو اتنی مہلت نہیں مل سکی کہ وہ اس جلد دستار بندی کا نظم قائم کریں۔ سنہ ۱۱۳۸ھ میں انھیں شوشوں کے دبانے کے لئے حضرت قطب عالم مولانا گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ اور نواب محمود علی خاں صاحب آف چٹاری مرحوم اور دیگر ملک کے کار جمع ہوئے۔ اور مولانا حافظ احمد صاحب مرحوم کو مستقل مہتمم بنایا گیا۔ امید تھی کہ اب شوشوں کا قلع اور قلع ہو جائیگا مگر یہ سب تک قلع وقوع بالکلیہ نہ ہو سکا اس کے بعد مکمل سکون پیدا ہوا۔ اس وقت سے ترقیات دارالعلوم کا دروازہ بڑے پیمانہ پر کھلنے لگا۔

چونکہ ایک طرف توفیق تحصیل طلبہ کی مقدار بہت زیادہ ہو گئی تھی جبکہ اندازہ ہزار سے زیادہ تھا اس لئے صرف عماموں کی ہم رسانی کے لئے زر کثیر کی ضرورت ہوتی۔ مگر اس سے بڑھ کر مصارف مہانداری جو کہ ایسے اجتماع پر ضروری ہیں ان سے منتظم حضرت بہت گھبراتے تھے

اول تو خود علماء فارغ التحصیل ہی کا شمار آتا تھا کہ ان کی مہانداری کے لئے کافی مقدار کی ضرورت تھی۔ ثانیاً دارالعلوم کی شہرت اس قدر بڑھ چکی تھی کہ اندازہ کیا جاتا تھا کہ معمولی اعلان پر دس پندرہ ہزار مسلمان ضرور اطراف و جوانب سے جمع ہو جائیں گے۔ چونکہ لوگوں کے مطالبے بہت زیادہ ہوئے۔ اس لئے ہر دو حضرات ہتھمیں مرحومین نے حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ پر اس کی انجام دہی کا نہ ورد یا اور اس کے فوائد اور تقاضوں وغیرہ کا ذکر کیا۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ بھی موافق ہو گئے اور پھر تینوں حضرات نے مجلس شوریٰ میں پیش کر کے منظور فرمایا۔ اور ۱۶، ۱۷، ۱۸ اپریل ۱۹۱۷ء جلسہ کا اعلان کر دیا۔ ضروریات جلسہ کے لئے بہت بڑی رقم کی ضرورت تھی اس لئے طلبہ کے وفود اطراف و جوانب میں تحصیل چندہ کے لئے روانہ کئے گئے مسلمانوں نے ہر صوبہ اور ہر گوشے سے لبیک کہا کہ اور تقریباً ایک ماہ سے کم میں جبکہ وفود واپس آئے تو اٹھارہ بیس ہزار روپیہ جمع ہو گئے تھے۔ اور شہرہ بھی جلسہ کا اس قدر سے بہت زیادہ ہو گیا تھا۔ تمام انتظامات لازمہ بڑے پیمانہ پر انجام دئے گئے۔ اور بعد اللہ اس حسن و خوبی سے تمام امور تکمیل پائے گئے کہ عوام تو درکنار خواص اور ماہرین کو سخت تعجب ہوتا تھا کہ ان بورڈ نشین غریب علماء نے اس قدر عظیم الشان مشاہدہ کام کو کس طرح انجام دیدیا۔ مسلمان جوق جوق اطراف اور جوانب سے نہایت شوق اور محبت سے آکر جمع ہو گئے۔ اہل شہر نے اپنے اپنے مکانات مہانوں کے لئے خالی کر دیئے۔ مہمانی کے لئے نہایت بڑے پیمانہ پر مطبخ بنایا گیا۔ دہلی سے مشہور بہ درجی بلائے گئے۔ ہر قسم کی ضروریات کا مکمل انتظام کیا گیا۔ جملہ امور متعلقہ کے لئے شعبے قائم کئے گئے طلبہ اور ملازمین و مددین کی پارٹیاں تقسیم کار کے اصول پر بنائی گئیں۔ ہر ذمہ دار اپنے اپنے کام میں منہمک اور مشغول رہتا تھا مگر حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ نہایت ساکت و صامت تفکر کے دریا میں غرق نظر آتے تھے۔ کبھی یہاں بیٹھ گئے کبھی وہاں۔ ان تمام ایام میں حضرت رحمۃ اللہ علیہ مراقب پائے جاتے تھے اور ایسا معلوم ہوتا تھا کہ کوئی نہایت ہی عظیم الشان بار آپ کے

یہ اس کی فکر میں ڈوبے ہوئے اپنے پروردگار سے مدد منسک کر رہے ہیں۔ اور واقعہ یہی ہے کہ کلمات خود بخود چل جاتی ہیں جن امور و عقدہ لائنوں و معمولی طاقتوں سے بالاتر سمجھا جاتا تھا وہ چیلوں میں انجام پاتے تھے لوکل حکام نے بھی مدد دینے میں کوتاہی نہیں کی۔ مدرسہ کے تالاب میں نہر سے پانی لایا گیا۔ جس کی وجہ سے مجمع کے لئے وضو وغیرہ میں بہت آسانی ہوئی۔ ٹیوب ویل جگہ جگہ گاڑے گئے۔ پنڈال نہایت وسیع بنایا گیا علاوہ ظاہری انتظامات کی تکمیل کے باطنی تصرفات اور روحانی برکات کا ہر جگہ ظہور تھا معمولی بات یہ تھی کہ باوجودیکہ ہر وقت کئی کئی سو من غلہ اور گوشت پکتا تھا مگر کسی جگہ کتنا نظر نہیں آتا تھا۔ باوجودیکہ گرمیوں کا زمانہ تھا مگر لمبیوں کا اجتماع کہیں نہ تھا۔ غناظت اور گندگی جو کہ ایسے جماع میں عموماً پائی جاتی ہے کہیں دیکھنے میں نہیں آتی تھی۔ اس عظیم الشان مجمع میں کوئی شخص کھانے اور مہمانی کے فرائض سے محروم اور شاکی نہیں پایا گیا۔ حالانکہ معمولی معمولی باتوں اور جماع میں اس قسم کی بے عنوانیاں سیکڑوں پائی جاتی ہیں۔ اس زمانہ میں اخبار نے جسہ کی غیر معمولی کامیابی پر دربار اور طویل طویل آرٹیکل شائع کئے۔

یہ سب ذمہ طلبہ کو عربی میں تقریر کرانہ کی خدمت تعین کی گئی تھی چنانچہ تھوڑے ہی دنوں میں مختلف موضوعات پر تقریریں بارہ یا پندرہ طالع علم عربی تقریر کے ماہر ہو گئے تھے ارباب علم و ادب نے اس وقت کرانہ سبھوں سے مجمع عام میں عربی میں تقریر کرانی چاہئے گی۔

جس میں دارالجناب خاری عبدالحیہ خاں صاحب مرحوم مدرس تجوید اور ان کو شاگردوں بانسویں مولانا محمد طیب صاحب و مولانا محمد ظاہر صفا وغیرہ نے با تجوید قرآن سنایا۔ اس کے بعد سب مولانا محمد صفا صاحب مرحوم و معذور نے اپنا مطبوعہ خطبہ موسومہ دارالعلوم دیوبند زمرین ماضی اور مستقبل" جو کہ نہایت مبسوط تھا و اس میں دارالعلوم کی ماضی خدمات و بنیہ اور عالیہ کو واضح طور پر ظاہر کیا تھا سنایا اس میں مستقبل کی ضروریات اور اراکین کے ارادوں پر بھی روشنی دی گئی تھی۔ اس کے بعد سب پہلے عربی زبان میں حضرت مولانا نور شاہ صاحب

رحمۃ اللہ علیہ نے بمسوط تقریر فرمائی۔ ان کے بعد میں نے تقریر کی جو کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل کے متعلق تھی۔ پھر دو تین طلبہ نے تقریر کی مگر طلبہ کی انگلیں مایوسی سے تبدیل ہو گئیں جبکہ عام حاضرین نے مطالبہ کیا کہ تقاریر اوراد میں ہونی چاہئیں ہم لوگ کچھ نہیں سمجھتے۔ چنانچہ ارباب انتظام نے مجبور ہو کر عربی تقریریں بند کرادیں اور اردو میں تقریروں کا سلسلہ جاری کیا۔ اس کے بعد دوسرے اجلاس میں دستار بندی کا سلسلہ شروع کیا گیا سب سے پہلے حضرت مولانا انور شاد صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی دستار بندی ہوئی اُس کے بعد میری دستار بندی کی گئی۔

میری دستار بندی اور اس کا تعارف | مجھ کو ایک عمامہ سبز حسب اصول مدرسہ دوسرے حضرات کی طرح مدرسہ سے از دست حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ بندھوایا گیا۔ اور مجھ کو خصوصی طور پر علاوہ دستار مدرسہ حضرت مولانا حکیم مسعود احمد صاحب صاحبزادہ حضرت قطب العالم گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے دوسری دستار عطا فرمائی پھر جناب حکیم مولانا احمد رضا امپوری کن مجلس شوریٰ نے تیسری دستار عطا فرمائی۔ علاوہ عربی تقریر کے اردو میں بھی مجھ کو تقریر کرنے کی نوبت آئی۔ حضرت مولانا احمد حسن صاحب، مرد ہوئی رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت مولانا اشرف علی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی تقریروں اور مواعظ سے لوگوں نے بہت حظ لیا اور بہت زیادہ فوائد عام حاضرین کو حاصل ہوئے۔ افسوس کہ اسے بڑے عظیم الشان مجمع کے لئے باوجود پینڈال کی وسعت کے مقرر کو آواز سب تک پہنچانا سخت مشکل ہوتا تھا۔ اس وقت تک لاؤڈ اسپیکر جاری نہیں ہوا تھا۔ درنہ یہ مشکل پیش نہ آتی۔ اس مجمع میں نہ صاحب زادہ آفتاب احمد خاں صاحب مرحوم نے بھی تقریر فرمائی تھی۔ خلاصہ یہ کہ یہ جسہ اپنی معنوی اور مادی برکات اور عظمتوں کی بناء پر پناہ ہی نظیر تھا۔ دوسری جگہ اس کی مثال نہیں پائی گئی۔ پوری تفصیلات اس کی مستقل رسالہ کی شکل میں شائع کی گئی تھیں جو کہ دارالعلوم کے ریکارڈ میں محفوظ ہے۔ اس میں دیرالعلوم کو

بعد منہائی مصاریف بڑی مقدار چندہ کی بھی حاصل ہوئی۔ اور اس کے بعد دارالعلوم نے نمایاں شہرت اور قبولیت ملک میں پیدا کر کے ایسی ترقیاں کیں جنکا وہم و گمان بھی پہلے نہ تھا۔ واللہ اعلم والمنتہ۔

ہندوستان سے واپسی حجاز | چونکہ مدینہ منورہ میں والد صاحب مرحوم اور دیگر اعزہ موجود تھے اس لئے طبعی تقاضا رہا کہ پہنچنے کا علاوہ اس روحانی تقاضے کے جو کہ ان دیار مقدسہ کی حاضری کا ہر مسلمان کے دل میں ہوتا ہے جاری تھا مگر اس سے بڑھ کر حضرت والد صاحب مرحوم کا آئے دن کا حکم تھا کہ جلد از جلد یہاں پہنچنا چاہئے۔ نیز طلباء مدینہ منورہ کے اور دیگر اعزہ کے تقاضے تھے جو کہ بذریعہ والد صاحب مرحوم بار بار ہوتے رہتے تھے۔ اسی بنا پر ۱۳۲۹ھ میں ارادہ سفر حجاز کیا گیا اور چونکہ حیفاسے (جو کہ فلسطین کا مشہور بندہ ہے اور بحر ابیض کے مشرقی کنارہ پر واقع ہے) مدینہ منورہ تک ریلوے کا سلسلہ متصل ہو چکا تھا اس لئے یہی مناسب معلوم ہوا کہ یہی سے پورٹ سعید کاٹت لیاجائے اور وہاں سے حیفاسے والے جہاز میں سفر کیا جائے اور وہاں سے مدینہ منورہ ریل میں سفر کیا جائے۔ عبد الباقی خاں صاحب مرحوم الہ آبادی نے خواہش ظاہر فرمائی کہ وہ اپنی والدہ ماجدہ کو سمیت اپنے چھوٹے بھائی قاری عبد الوحید خاں صاحب مرحوم مدرس دارالعلوم اور ایک ملازم حج کے لئے بھیجنا چاہتے ہیں نیز اپنے والد ماجد مرحوم کی طرف سے حج بدل بھی کرانا چاہتے ہیں۔ اس بنا پر ادب نہیں کے حسب منت سفر کی تیاری کی گئی چونکہ ان کی والدہ ماجدہ مرحومہ نہایت ضعیف العمر اور بھاری بدن کی تھیں اس لئے اونٹوں کا استفادہ سفر ان کے لئے موزوں نہیں ہو سکتا تھا اسی بنا پر ان کی رائے یہی تھی کہ بذریعہ حجاز ریلوے سفر کیا جائے۔ اور مع متعلقین بیوی بہو بچہ ایک اسٹرین جہاز میں تقریباً ۱۵ فی کس کرایہ پر پورٹ سعید کاٹت لیا گیا۔ دسویں دن جہاز پورٹ سعید پہنچ گیا۔ وہاں بطور قرینہ دیکھو کہ حکم یہ تھا کہ کوئی بحری مہر پورٹ سعید میں اترنے کے بعد جیتک چند

دن وہاں قیام نہ کرے سفر نہیں کر سکتا، اور انتظار جہاز حیفہ پانچ چھ روز قیام کر کے پہنچنا ہوا اور وہاں سے ایک دن قیام کر کے مدینہ منورہ کو روانگی ہو گئی۔ غالباً اٹھارویں دن مدینہ منورہ میں پانچوں آدمی پہنچ گئے۔ مدینہ منورہ میں تقریباً ایک ماہ قیام کرنے کے بعد متعلقین کو وہاں چھوڑ کر مکہ معظمہ کو روانگی ہوئی۔ راستہ میں قاری عبدالوہید صاحب مرحوم کی والدہ ماجدہ جو کہ نہایت معمر تھیں بیمار ہو گئیں اور بعد از فراغت حج وفات کر گئیں۔ مکہ معظمہ ہی میں مدفون ہوئیں۔ حج سے فارغ ہونے کے بعد قاری عبدالوہید صاحب مع اپنے ملازم کے ہندوستان واپس آ گئے اور میں مدینہ منورہ واپس ہو گیا۔ جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے۔

تیسرا سفر ہندوستان | اپنے اعزہ و اقارب میں سے نکاح کے لئے کوئی اس وجہ سے راضی نہیں ہوا تھا کہ جبکہ مدینہ منورہ میں قیام ہے تو لڑکی وہاں چلی جائے گی اور پھر ملاقات نہ ہو سکی۔ باوجود انتہائی کوششوں کے ناکامی ہوئی تھی تو خاندان سے باہر کوشش کی گئی تھی اور جناب حافظ ناہد حسن صاحب امروہی دامت برکاتہم کی کوششوں سے حکیم غلام احمد صاحب بھڑائی مرحوم راضی ہو گئے تھے مگر انھوں نے دو شرطیں کہیں ایک تو یہ کہ بارات میں جہلا کا برد پو بند معہ صاحبزادہ جناب حکیم مسود احمد مرحوم تشریف لائیں۔ اور دوسرے یہ کہ مدینہ منورہ پہنچ جائے کہ دو برس بعد لڑکی کو یہاں پہنچایا جائے اور چنڈوں لڑکی ہمارے پاس رہ کر پھر مدینہ منورہ جائے پہلی شرط تو حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کی توجہ اور حکم سے بآسانی پوری ہو گئی تھی۔ مگر دوسری شرط اگرچہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے حکم پر مان گئی تھی مگر اس میں بہت تشویش تھی کہ اتنا بڑا سفر اور اس قدم مصائب کس طرح آسان ہوں گے۔ چونکہ نکاح کے بعد دو برس سے زیادہ ہندوستان ہی میں اقامت ہو گئی تھی تو حکیم صاحب مرحوم سے عرض کیا گیا کہ اب تو اتنی طویل مدت یہاں گزر گئی اور آپ نے تمام معاملات اطمینان بخش ملاحظہ فرمائے اب اس شرط کو ساقط کر دیجئے مگر وہ نہ مانے۔ میرے مدینہ منورہ پہنچنے کے ایک سال بعد سن ۱۳۳۷ھ میں وہ خود بھی حج کیلئے تشریف لائے اور مکان ہی پر ٹھہرے اور تمام معاملات اطمینان بخش دیکھے اس پر بھی ان سے

کہا گیا کہ اب تو آپ کو وہ شرط ساقط کر دینی چاہئے۔ آپ نے اپنی لڑکی سے ملاقات بھی کی اور ہر طرح سے معاملات دیکھ لئے۔ مگر وہ اس پر بھی نہ مانے اور فرمایا کہ میں اگر چہ اس لیاہوں مگر لڑکی کی ماں اور بہنوں کو بجز ملاقات کوئی وجہ تسلی کی نہیں ہو سکتی۔ اس لئے محبوبہ کی ان کی شرط پوری کرنی ضروری ہوئی۔ مدینہ منورہ پہنچنے کے کچھ عرصہ بعد ہرنور درہاٹ صاحبہ پیدا ہوا تھا کہا گیا کہ یہ بچہ ابھی بہت چھوٹا ہے سفر طویل اور سخت ہے اس لئے بھی مناسب نہیں کہ حسب شرط سفر ہندوستان کیا جائے مگر انھوں نے کچھ نہ مانا۔ بالآخر کچھ عرصے میں مصائب کی کر کے ادراہل ۱۳۳۵ھ میں ہندوستان کے سفر کا ارادہ کیا گیا۔ چونکہ حجاز یوے میں طلباء اور ارباب علم کو حکومت ترکی کی طرف سے مفت ٹکٹ لہجایا کرتا تھا ہمارے تعلقات ارباب دفتر وغیرہ سے بہت وسیع ہو چکے تھے اس لئے جفائیک ٹکٹ حاصل کرنے میں حسیرت تقریباً بہت کم ہوا۔

عزیزم وحید احمد مرحوم کی میحت | بڑے بھائی مولانا صدیق احمد صاحب مرحوم ۱۳۳۵ھ میں بیمار ہو کر انتقال فرما گئے تھے ان کے اگرچہ پہلی اور دوسری بیویوں سے اولادیں متعدد پیدا ہوئیں تھیں مگر بجز پہلی اولاد وحید احمد مرحوم کے اور کوئی ان کی وفات کے وقت موجود نہ تھی۔ وحید احمد مرحوم اس وقت ترکی مدرسہ میں پڑھتا تھا اور علوم جدیدہ اور زبان ترکی میں اچھی طرح ماہر ہو چکا تھا۔ عربی کی بھی تعلیم ایک درجہ تک حاصل کر چکا تھا۔ وہ قابل الطینان نہ تھی۔ میرے سفر ہندوستان اور وہاں تین برس قیام کی وجہ سے اس کی تعلیم عربی میں بہت غفل پڑ گیا تھا۔ بڑے بھائی صاحب مرحوم (اس کے والد) اس کی تعلیم اور تربیت پوری طرح نہیں کر سکتے تھے۔ ان کے دوسرے نکاحوں اور تسلی ماؤں کے معاملات کی وجہ سے نیز ان کے معسوب لہزب اور زیادہ سخت ہونے کی بنا پر بھی اس کو طبی طور پر ایسے والد مرحوم سے لگاؤ نہیں تھا بلکہ مجھ سے اور والد صاحب مرحوم سے اس کو زیادہ تعلق تھا۔ اس بنا پر والد صاحب نے اس کو ترکی اسکول میں داخل کر دیا تھا۔ مگر وہاں سے لڑکوں کی صحت میں

اس کے عمال و اغواف پر غیر مستمن اثر پڑ رہا تھا۔ وہ جسعی طور پر نہایت ذہین تھا۔ زبان ترکی اور فنون جدیدہ رائج میں وہ اپنے درجوں میں ممتاز رہتا تھا۔ مگر علوم جدیدہ اور فلسفہ طبیعیات اور یو۔ وین فیشن کا جوڑہ ہر پلا اثر نہ ہب کے خلاف اہل اسکول اور کالجوں پر پڑتا ہے اس کے وہ بھی مسموم ہو رہا تھا۔ اس لئے والد صاحب مرحوم کا ارشاد ہوا کہ اس کو ہندوستان بھجا اور دارالعلوم دیوبند میں علوم عربیہ کی تکمیل کرا۔

اواخر محرم ۱۳۳۷ھ میں میں اور وحید اور لطافت اور اس کی والدہ مرحومہ مدینہ منورہ سے روانہ ہو کر تین چار دن میں حیفہ ہوتے ہوئے پورٹ سمید پہنچے وہاں چند روز ٹھہر کر ایک اٹالین جہاز میں بکرایہ حصہ فی کس بھٹی روانہ ہو گئے۔ جہاز میں مال تھا مسافر بہت کم تھے۔ بالخصوص ڈیک کے مسافر صرف دو ہی چار تھے۔ اواخر صفر میں کراچی ہوتا ہوا یہ جہاز بھٹی پہنچا۔ وہاں سے متعین کو بچہ راؤں پہنچا کر میں دیوبند پہنچا۔ الطاف مرحوم کی صحت اچھی تھی۔ چہرہ برزاکاوت اور بخابت کے آثار زیادہ تر نمایاں تھے۔ عورتوں کے ڈبے میں متعدد عورتیں اس کو گھور گھور کر دیکھتی تھیں۔ ایک عورت نے اس کی ماں سے کہا کہ یہ بچہ تو یہاں کا نہیں معلوم ہوتا اس کے چہرہ کی چمک اور آثار یہاں کے بچوں جیسے نہیں ہیں اس نے کہا کہ یہ مدینہ منورہ میں پیدا ہوا ہے اور حجرہ نبویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں وہاں کی عادت کے موافق چلنے کے بعد داخل کیا جا چکا ہے۔ اس پر اور بھی عورتوں نے اس کو گھور گھور کر دیکھنا شروع کیا۔ اور اس کی تیزی اور شوخی اور چہرہ کی بخابت وغیرہ کو سراہنے لگیں۔ تقدیر الہی کہ ان میں سے کسی کی نظر لگ گئی اور فوراً اس کو ستے آئی اور بخار شروع ہو گیا۔ اگرچہ جب گاڑی پہنچی تو اس کا بہت برا حال تھا۔ اسی بیماری کی حالت میں وہ اپنے تانہاں بچہ راؤں پہنچا۔ اور تپ دق میں مبتلا ہو گیا۔ حضرت حکیم رحیم اللہ صاحب مرحوم بجنوری کے علاج سے فائدہ ہوا مگر اصلی حالت نے اخیر تک عود نہیں کیا۔ بالآخر مدینہ منورہ لائے کے چند مہینہ بعد چچک میں مبتلا ہو کر انتقال کر گیا۔

اس مرتبہ میرا قیام ہندوستان میں صرف چند مہینوں رہا۔ جس میں دیوبند میں رہنا زیادہ ہوا۔ اور متعدد اسفار بھی پیش آئے۔ الطاف کی بیماری کی وجہ سے اطمینان نصیب نہیں ہوا۔

واپسی مدینہ منورہ و تیسری مرتبہ | بہر حال ادا خراسان میں بطور حج بدل حجاج کے جہاز میں واپسی کا سامان کیا گیا۔ یہ وہ زمانہ ہے کہ جنگ عظیم شروع ہو چکی تھی مگر ترکی اور برطانیہ کے درمیان میں اعلان جنگ نہیں ہوا تھا۔ اگرچہ خبریں گرم تھیں۔ اسٹیمر میں رات کو روشنی نہیں کی جاتی تھی اور آبدوزوں اور جنگی جہازوں کے خطرات ہمیشہ ظاہر کئے جاتے تھے۔

بہر حال دسویں ماہ ہویں دن جدہ پہنچنا ہوا۔ اور پھر مکہ معظمہ میں ایام حج میں قیام کر کے اونٹوں کی سواری سے مدینہ منورہ ۱۳۳۲ھ محرم میں پہنچنا ہوا۔ اسی زمانہ میں ترکی کا اعلان جنگ بھی ہو گیا۔ اور فوج کشی وغیرہ کے سامانوں اور جنگی تحفظات وغیرہ کا اثر حجاز میں اور بالخصوص حرمین شریفین میں شروع ہو گیا۔ میں متعلقین کے ساتھ مدینہ منورہ پہنچ کر مشاغل تعلیمیہ وغیرہ میں حسب سابق مشغول ہو گیا۔ اسی اشار میں جبکہ ترکی فوجیں حدود مصر کی طرف بھی جا رہی تھیں اور حجاز میں متطوعین ردائے شہداء کو بھرتی کیا جا رہا تھا تو ترغیب جہاد کے لئے منافہ مدینہ منورہ میں۔ جو کہ غلہ بازار مدینہ منورہ میں وسیع میدان ہے اور وہیں قافلے ٹھہرا کرتے ہیں ایک بڑا جلسہ کیا گیا۔ اور مجلس کو تقریر کرنے کی نوبت آئی۔ مگر یہ تقریر اردو میں تھی۔ اور دوسرے حضرات سے بھی تقریریں کیں۔ مشہور خیری برادران بھی اس زمانہ میں وہاں پہنچ گئے تھے انکی بھی تقریریں ہوئیں۔ اور ایک مجمع مجاہدین اہل ہند وغیرہ کا متطوع ردائے شہداء کو درمیان داخل ہو گیا جن میں مولانا محمد جان قازانی اور مولانا حرمت اللہ قازانی بھی تھے۔ یہ ہر دو صاحبان روئے ہند سے تھے اور بغرض انھیں علوم دینیہ اور امداد مدینہ منورہ پھر دیوبند آگئے تھے اور کتب درسیہ سے فراغت حاصل کر کے اسی سال مدینہ منورہ پہنچ گئے تھے۔ جمال پاشا کے زیرِ مکان جوٹے اور کارروائیاں قتال سوز اور ہیر سبج وغیرہ پر میدان تہہ میں واقع ہوئیں ان میں یہ جماعت شریک رہی۔ اور بہت کچھ داد شجاعت و جوانمردی دیتی رہی۔

مختار بن ابی بکرؓ نے ان کے لئے ایک مسجد بنوائی۔ حضرت مولانا محمود صاحب قاسمیؒ نے ان کے لئے ایک مسجد میں انقلابی نشوونما دے کر جہاد حریت کی تہذیب جن کو تحریک خلافت میں مسلمانوں کی طرف سے لقب دیا اس کے اسباب اور اس میں میری شرکت شیخ الہندؒ یا گیا تھا۔ قصیدہ دیوبند شمع رہا۔ پورے باشندہ تھے ان کے والد ماجد حضرت مولانا ذوالفقار علی صاحب رحمۃ اللہ علیہ مشائخ میں بعدہ ڈپٹی انسپکٹر مدارس بانس، بریلی میں ملازم تھے وہاں ہی مشائخ کے اخیر یا مشائخ کے ابتدا میں مولانا شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کی پیدائش ہوئی۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ صغیر السن ہی تھے کہ ان کے والد جد کی تبدیلی شہر میرٹھ کو ہو گئی۔ جبکہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی عمر چھ یا سات برس کی تھی۔ میرٹھ میں ہنگامہ انقلاب آزادی مشائخ واقع ہوا۔ مشائخ کے واقعات کو اگرچہ صغیر کی وجہ سے پوری طرح نہیں دیکھ سکے تھے مگر اجمالی طور سے یاد تھے۔ بڑے ہونے کے بعد اپنے والدین ماجدین اور اساتذہ اور گرد و پیش سے وہ انسانیت سوز مظالم اور درندگی دہریت کے معاصرت جو انگریزوں نے ہندوستانیوں کے ساتھ کی تھی سننے اور معلوم کرتے رہے ذہن تاق، طبیعت غور، حافظہ نہایت قوی، جرات بمثل قدرت نے غطا فرمایا تھا۔

بنا برس تاریخی اطلاعات اور ان کی کھوج و تلاش اور ان کی یاد مثل دیگر امور علمیہ سینہ مبارک میں جاگزیں ہوتی گئی۔ پھر قدرت نے حضرت شمس الاسلام و المسلمین مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی اور حضرت شمس العلم والعلماء مولانا رفیع احمد صاحب گنگوہی قدس اللہ اسرارہما کے در دولت تک پہنچ کر شرف شاگردی اور حاضر باشی باہگاہ عطا فرمایا۔ یہ ہر دو حضرات مشائخ میں جہاد حریت کے شالی، نقانہ ہون و غبرہ میں علمبردار رہے تھے۔ اور حضرت قطب عالم مولانا الحاج داد اللہ صاحب مہاجر کی قدس اللہ سرہ اعزیز کی سرپرستی میں بڑے بڑے کار نمایاں کر چکے تھے۔ اور اگرچہ برطانوی درندگی ان دونوں حضرات کو بھی مثل دیگر مجاہدین حریت صفحہ ہستی سے مٹانا چاہتی تھی اور اگرچہ خدا ان ملت لے ان کو بھی اپنی ناعاقبت، نیشی سے پھنسانیکے بیڑی چوٹی کا زور لگاتا تھا۔ مگر قدرت کے خفیہ ہاتھوں نے

اب دونوں حضرات کی کھلی کھلی عداوت کرامتوں سے حفاظت کی تھی۔ بہر حال حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ میں ان دونوں رنگوں اور بالخصوص حضرت ناتوتوی قدس شہا سرارہ کی صحبت اور شگرت کی وجہ سے وہ تمام اطلاعات جنگی وجہ سے انقلاب شدہ کی کوششیں بندوستانیوں نے کی تھیں اور وہ واقعات جو اس جنگ آزادی میں پیش آئے تھے معلوم ہو کر محفوظ ہو گئے تھے جنگی بنا پر وہ جذبہ حریت و ایثار اور اس کی آگ اور امور حکومت پر تشدد نظر پیدا ہو گئی تھی کہ جسکی نظیر بحر قرونِ ولی عالم اسلام میں پانی جانی تقریباً ممتنع ہو حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ صرف تفسیر و حدیث فقہ و اصول منطق اور فلسفہ حساب اور مساحت ہنر اور معقولات کے ہی بحر ذخائر نہیں تھے بلکہ ان کو ادبیات عربیہ و فارسیہ و اردو و شعر و سخن اساتذہ فن کے مقالات اور قصائد و غزلیات اور مثنویان وغیرہ اس قدر یاد اور از بر تھیں کہ سننے والا حیران ہو جاتا تھا اور تعجب کرنے لگتا تھا کہ ان کے کلام میں کس قدر بے شمار علوم اور محفوظات کے خزانے بھرے ہوئے ہیں اسی طرح حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی نظرتاریخی معومات اور سیاسی واقعات پر نہایت وسیع اور گہرے پیار پر حاوی تھی جس پر المداع پانے کے بعد انسان ششدر ہو جاتا تھا کہ یہ بی شمار امور کس طرح ان کے ذخیرہ علمیہ میں آ گئے۔ نیز حضرت مولانا شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ تواریخ سلاطین ماضیہ خصوصاً شہنشاہان ہند اور ان کے واقعات و انتظامات پر نہایت زیادہ عبور رکھتے تھے۔

بندوستان کی قضاوی، معاشی، سیاسی، تجارتی، صنعتی، تعلیمی، انتظامی، جنگی، صحتی وغیرہ صورت بھی اس قدر تھیں کہ برٹے سے بڑا ڈاکٹر اور کاؤنسلر پروفیسر ان تک نہیں پہنچ سکتا تھا۔ انبارہینی اور وقعات عالم پر اطلاع کا بہت شوق تھا۔ بہر حال ان کو انگریزی میں اور ہندوستان کے مندرجہ ذیل واقعات نے مجبور کیا کہ اپنی جان کو تفصیل پر بھرا انگریزی استبداد و منظم کا مقابلہ کیا جائے اور اس کو جڑ سے اکھاڑ دینے کی پوری جدوجہد عمل میں لائی جائے۔ اور کسی قسم کے خطرہ سے بھی ڈرنے کو راہ نہ دی جائے۔ اگرچہ

ان اسباب کی تفصیل بہت وسیع ہے جس کو ہم انشاء اللہ مستقل تالیف میں دکھلا دیں گے۔ مگر مختصر طور پر ہم ان وجوہ اور اسباب کو یہاں پر انگریزوں کی شہادتوں سے ذکر کرتے ہیں جن کو اکثر ہم حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی زبان فیض ترجمان سے اجمالی طور پر سنا کرتے تھے حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے واقعات ۱۷۵۷ء اور انگریزوں کے ہندوستانیوں پر بے شمار سنگین مظالم اور خلاف انسانیت بربریت کے مظاہرات خود دیکھے اور سنے تھے اس لئے ان کے قلب میں بہت زیادہ اثر و رجوش ان کے خلاف تھا۔ سب سے بڑے اسباب حرب ذیل ہیں۔

انگریزوں نے تمام ہندوستانی ہندوستانیوں کی آزادی اور عزت و شوکت تمام قوم کو بے حد ذلیل و خوار کر دیا۔ دنیا میں شل دیگر آزاد اقوام ہمیشہ سے تسلیم کی جاتی تھی اور

ہو نہ یہاں کے علوم ہندو، حکمت و فلسفہ، حساب وغیرہ نے پیش رفت کی تھی جس کو دوسرے ممالک ایشیا و افریقہ وغیرہ بھی فیضیاب ہوئے تھے اس لئے اور اس لئے کہ مسلمان بادشاہوں نے یہاں کی صنایع اور تجارت، و اخلاق و علوم میں چار چاند لگا دیئے تھے اور دور دور سے بڑے بڑے نامور اساتذہ کو بلا کر بھاری بھاری تنخواہیں دے کر ان کے صنایع اور کمالات ملک میں یہیں دئے تھے اور اس لئے کہ دور دراز ملکوں میں ان کی تجارتیں اور آمد و رفت جاری تھی تمام اقوام اور ممالک میں نہایت عزت سے دیکھے جاتے تھے۔ حکومت اور سلطنت کے بھی مالک تھے۔ اور باوجود اختلاف مذاہب تمام امور سلطنت انھیں کے ہاتھ میں تھے۔ فرقہ واریت کا نام نہ تھا۔ تمام ہندوستانی دنیا میں ایک قوم شمار کئے جاتے تھے۔ اگرچہ مسلمانوں کے آنے کے بعد شہنشاہیت مسلمانوں کی قائم ہو گئی تھی مگر مسلمان بادشاہ یہاں ہی کی باشندے شکر یہ ان کے قومیت میں منسجم ہو گئے تھے انھوں نے اپنے علاقے اپنے اصلی اوطان اور اقوام سے تقریباً منقطع کر لئے تھے۔ وہ ہندوستانی قومیت کے جز و لاینفک بن گئے تھے۔ امور حکومت میں یہاں کے اصلی باشندوں کو انھوں نے شریک ایسی طرح سے کر لیا تھا کہ جیسے ایک قوم اور ایک خاندان۔ پس میں شریک ہوتے ہیں شخصی سلطنت کا دار و مدار سر سر عایا کی خوشنودی

پر تھا اور بیچتوں کے قیام کی وجہ سے عام طور پر عوام ان س کو حکومت خود اختیاری حاصل
 تھی اور دلی کام سے لیکر بادشاہوں تک کے یہاں عام و خاص دربار ہوتے تھے جن میں ہر
 شخص کو ظہن راستے کا موقع ملتا تھا۔ اس بارہ میں سرمایہ داروں نے لکھا ہے "ایک ایسی
 شاہزادہ کا دربار بھی کونسل کے بالکل مشابہ ہوتا ہے۔ ایک اچھے حکمران کے زیر اثر اس دربار
 میں سب کی رسائی ہوتی ہے اور ہر ایک کو تفریح کرنے کی بڑی آزادی حاصل ہوتی ہے۔
 اور یہی ذریعہ ہے جس سے وہ رعایا پر کسی قانون کے اثر کو محدود کر سکتے ہیں اور وہ اس طرح
 بے چینی کو پہلے ہی محسوس کر لیتا ہے۔" رپورٹ آئیٹنی، اطلاعات مانینگو پیس فورڈ (۱۸۷۳)

(درشن مستقبل ص ۱۲)

آپ میں رشتہ دریں اور بیاہٹ دی جاری کر لی تھی۔ ہر قسم کے عہدے وزارت غلطی اور سپلائی
 سے لیکر دنیائی انتظامی اور فوجی عہدوں تک بلحاظ نسل و رنگت اور مذہب و وطنیت
 حسب قابلیت مفتوح اقام کو بھی دیتے رہتے تھے انھوں نے ہندوؤں کو مہاراجہ اور جہ
 تختہ بنایا۔ بڑی بڑی ریاستیں دیں بہشت ہزاری، شش ہزاری، پنج ہزاری اور نیچے
 کے تمام سبب صفا کئے۔ سرپسی رائے (مہاراجا کی بیٹی) کہتا ہے "اورنگ زیب کے
 عہد میں بنقال کے ہندوؤں کو منصب داری اور بڑی بڑی جاگیریں عطا کی گئیں اور بیٹے بڑے
 زمیندار بنائے گئے۔ اورنگ زیب نے ہندوؤں کو گورنر بنایا۔ داسرا نے بنایا یہاں تک
 کہ اس نے جس مسلم صوبہ افغانستان پر بھی حو نائب السلطنت مقرر کیا تھا وہ ہندو و جہوت
 تھا۔" (درشن مستقبل ص ۱۲)

شہنشاہی درباروں سے لیکر عام سوسائٹیوں تک میں سب مخلوط تھے اس لئے تمام
 ہندوستانی دنیا کی نظروں میں بھی اور آپس میں بھی عورت، درشتی و عفتی ایمان پر رکھتے تھے۔
 یہی نہیں بلکہ اپنی سب سے مل ثروت سے مل تجارت سب سے مل دستکاری۔ بے مثل تمدن اور
 بے مثل طاقت کی بنا پر اقوام عام میں برتری اور سب سے فوقیت کا درجہ رکھتے تھے۔ کوئی ہندوستانی

خواہ وہ کسی مذہب سے تعلق رکھنے والا ہو غیر مالک زیر قدرت کی نظر سے نہیں دیکھا جاتا تھا اور نہ ہندوستان میں کوئی غیر قوم کا آدمی کسی ہندوستانی کو نہیں دیکھ سکتا تھا۔

برصغیر فرامیسی کہتا ہے کہ عایا کی حفاظت اس طرح کی جاتی ہے جس طرح پادشاہ اپنے خاندان کے افراد اور اہل و عیال کی کرتے ہیں کسی طرح گوارا نہیں کیا جاتا کہ کوئی نوچا یا پولیس یا کوئی اجنبی کسی رعیت پر کسی قسم کی دست درازی کرے۔

حرفی کمیشن جس کے تمام ممبرانگریز تھے اپنی رپورٹ میں لکھتا ہے۔

”ایسے زمانہ میں جبکہ مغربی یورپ میں جو کہ موجودہ طریقِ حرفت کا مولد و منتہا ہے غیر ہندو قبائل آباد تھے۔ ہندوستان اپنے حکمرانوں کی دولت اور اپنے کاریگروں کی اعلیٰ صنعت کے لئے مشہور تھا اور بہت بعد کے وقت میں جبکہ مغرب کے حوصلہ مند تاجر پہلے پہل ہندوستان میں نمودار ہوئے گئے یہ ملک زیادہ ترقی یافتہ یورپین اقوام سے کسی طرح گھٹا ہوا نہیں تھا۔“

علم المعیشہ

سر تھامس منرو ربرطانوی قبضہ سے قبل ہندوستانی حالت کا نقشہ کھینچتے ہوئے کہتا ہے ہندوستانیوں کا طریقہ کار شکاری بے مثل صنعت و حرفت ان کی صنعت و کار شکاری کے معاملہ میں اعلیٰ استعداد ہر قرعہ میں ایسے مدارس کی موجودگی جس میں نوشت و نوید اور حساب کی تعلیم ہوتی ہو، شخص میں مہمان نوازی اور خیرات کرینکا مبارک جذبہ موجود ہو۔ اور سب سے زیادہ یہ کہ صنف نانک پر پورا اعتماد کیا جاتا ہو اس کی عزت، عصمت اور عفت کا پوری طرح لحاظ رکھا جاتا ہو۔ یہ ایسے اوصاف ہیں جنکے ہوتے ہوئے ہم اس قوم کو غیر ہندو و غیر مذہن نہیں کہہ سکتے۔ ایسے صفات کی موجودگی میں ہندوستان کو یورپی اقوام سے کسی طرح کمتر قرار نہیں دیا جاسکتا۔ گرائنگستان و ہندوستان کے درمیان تہذیب و تمدن کی تجارت کی جائے تو مجھے یقین کامل ہے کہ ہندوستان سے تمدن کی جو کچھ در آمد انگلستان میں ہوگی اس سے انگریزوں کو بہت فائدہ پہونچے گا۔“

لاٹ ولیم ہنٹک مشہور وائسرائے ہند و گورنر مدراس (۱۸۵۸ء) میں کمیٹی کے سامنے بیان دیتے ہوئے کہتا ہے۔

بہت سی باتوں میں اسلامی حکومتیں انگریزی راج سے کہیں بہتر تھیں۔ مسلمان اس ملک میں آباد ہو گئے جسے انھوں نے فتح کیا تھا۔ وہ ہندوستانی باشندوں میں گمراہی لگائے۔ ان میں بیاہ شادی کر۔ نہ لگے۔ مسلمانوں نے ہندوستانی قوموں کو ہر قسم کے حقوق دیئے۔ فاتح اور مفتوح کے مذاق یکجہی اور ہمدردی میں یکسانیت تھی۔ کوئی فرقہ نہ تھا۔ بخلاف اسکے انگریزی پالیسی اس کے برعکس ہے۔ اب سردھری، خود غرضی، بے پرواہی ہے۔ جس میں ایک طرف حکومت کا آہنی پنجہ حکمران ہے۔ اور دوسری طرف ہر چیز پر اپنا قبضہ ہے۔ اور ہندوستانیوں کو کوئی دخل نہیں ہے؟ ہندوستان میں عیسائیوں کی حکومت ازبھرا سو جگہ ۱۸۵۸ء

روشن مستقبل ۲۵/۲۶۰۱۲۵ و انصار دہلی ہندو سوسائٹی، جون ۱۹۲۵ء

پنڈت مندر لال اپنی کتاب "بھارت میں انگریزی راج" میں فرماتے ہیں "اکبر جہانگیر۔ شاہجہاں اور ان کے بعد اورنگ زیب کے تمام جانشینوں کے زمانہ میں ہندو اور مسلمان یکساں حیثیت رکھتے تھے۔ دونوں مذاہب کی مساویانہ توثیق کی جاتی تھی۔ اور مذہب کے لئے کسی کے ساتھ کسی قسم کی جانبداری نہ کی جاتی تھی۔ ہر بادشاہ کی طرف سے بیشمار ہندو مندوب کو جاگیریں اور معافیاں دی گئی تھیں۔"

مگر جب سے انگریزی راج شروع ہوا اسی وقت سے ہندوستانیوں کی قومی توہین و تہذیب اور نسلی، وروطنی امتیاز اور رنگت اور یور وپین اور نیو روپسی کا ذلیل کرنے والا فرقہ شروع ہوا جو کہ طاقت اور قوت کے ساتھ ساتھ بڑھتا ہوا انتہائی درجہ کو پہونچ گیا باوجودیکہ انگریز پردیس سے بطور مہمان تجارت کے لئے آئے تھے ورنہ شاہان ہندوستان کے رحم و کرم سے تجارت کی اجازت حاصل کر کے فرمانات شاہی کے سایہ میں روز افزوں ترقی کرتے رہے اور پھر شاہان اسلام پر ڈور سے ڈال کر دیوبندی رریونیوں کی ملازمت حاصل کر کے

انتظامی امور میں ذیل ہوئے اور پھر غداریاں کرتے ہوئے تمام نظام سلطنت کو رفتہ رفتہ ملیاٹ کر کے تقریباً سو برس میں ۱۷۵۷ء سے ۱۸۵۷ء تک میں ہندوستان کے بادشاہ بن گئے۔ ۱۷۵۷ء کے کچھ بعد ہی سے ہندوستانی افسروں کو آہستہ آہستہ خلاف معاہدہ نکالنا شروع کیا اور جن عہدوں کو کوئی انگریز قبول کر سکتا تھا اور پھر انگریزوں کو مقرر کیا۔

سر جان شور کہتا ہے ۱۸۳۳ء میں انگریزی قانون اور نظام پر بحث کرتے ہوئے "ہر وہ عہد عورت اور منصب جس کو قبول کرنے کے لئے ادنیٰ سے ادنیٰ انگریز کو آمادہ کیا جاسکتا ہے۔

ہندوستانیوں کے لئے بند کر دیا گیا ہے" (حکومت خود اختیاری ص ۲۱)

اور جو چھوٹے عہدے تھے اور تنخواہوں کی ان میں زیادہ مقدار نہیں ہو سکتی تھی ان سے بھی مسلمانوں کو نکال کر ہندوؤں کو مقرر کیا۔ یورپینوں اور انگریزوں کو ان کے عہدوں پر نسبت سابق کسی کئی گنا زیادہ تنخواہیں دیں۔ فوجی عہدوں کے ذمہ دار مناصب سے ہندوستانیوں کو بالکل خارج کر دیا اور جیلہ یہ کہ گیا کہ بغیر افواج پر قبضہ کرنے کے مالیات کا وصول کرنا ممکن نہیں ہے اس طرح تمام فوجی قوت بھی ہاتھ میں لے لی۔ لارڈ کارنوالس نے ایسی ایکم بندوبست ارضی کی بنائی کہ تمام عملہ پر اس نے نظام کا درہم برہم ہو گیا۔ ہندوستانی حکومت کے ارکان نان شینہ کے محتاج ہو گئے اور تمام طاقت یورپین لوگوں کے ہاتھ میں چلی گئی۔ ملک کی صنعت اور تجارت کو قتل کے گھاٹ اوتار دیا اور اس کی جگہ یورپین تجارت اور دستکاری کو ٹھوس دیا گیا۔

جو ہندوستانی تجارت اور دستکاری سے بسر اوقات کرتے تھے وہ فاقوں میں مبتلا ہو گئے زمین کے لگان اور مالگزاری میں اس قدر اضافہ کر دیا کہ کاشتکار آبادی تباہ و برباد ہو گئی۔ وصولی لگان اور قرضہ اور سود کے ایسے قوانین بنائے اور نافذ کر دئے کہ کاشتکار اور زمیندار اپنے ذاتی سرمایوں گھر کے زیورات، کاشتکاری کے آلات اور جانوروں تک کے فروخت کرنے اور جائیدادوں کو رہن رکھنے اور بیچنے کے لئے مجبور ہو گئے۔ المحاصل کوئی طریقہ ہندوستانیوں کو عورت اور خوشحالی سے بسر کرنے کا باقی نہیں رکھا۔ جو سرمایہ ہندوستانیوں کے پاس مال و

دولت کا یہ یوں سے پہلا آتاق تھا اس کو بارہ اور تاج مہاراجوں اور اس کے قوائیں وغیرہ
سے اپنے قبضہ میں لے کر انگلستان میں منتقل کر دیا۔

سیریکم لوئس جج عدالت عالیہ، بالی کوڈٹ، مدراس و ممبیر کو نسل نے اپنے ایک رسالہ میں لندن
سے لکھا تھا۔ ”ہم نے ہندوستانیوں کی ذاتوں کو ذلیل کیا۔ ان کے قانون وراثت کو منسوخ کیا
بیابان شادی کے قاعدوں کو بلند کیا۔ مذہبی رسم و رواج کی توہین کی۔ عبادت خانوں کی جاگیریں
ضبط کریں۔ سرکاری کاغذات میں انھیں کافر لکھا۔ امراء کی بائستیں ضبط کریں۔ پوٹ لکھوٹ
سے ملک کو تباہ کیا۔ انھیں تکلیف دیکر مالگداری وصول کی۔ سب ادنیٰ خانہ دہانوں کو ہرود
کر کے انھیں آو رہ بنا دیے اسے ہندو بہت قائم کئے؟“ رسالہ ہندوستان کی یہ سی ترقی ہے
(روشن مستقبل میں)

لارڈ میکالے لکھتا ہے دماغ ذہنی کا مضمون ہنگیز کے تعلق ۶۳ دربارہ قوانین کوڈٹ۔
بات بات پر حلف لئے جاتے تھے دراصل ایک قسم کھانا آبرو و ہندوستانی کے
نزدیک گناہ ہے۔ اس کے عدوہ مشرق میں کسی شریف آدمی کے زندہ مکان میں غیر مرد کا
گھس جانا یا کسی عورت کو بے پردہ دیکھ لینا ناقابل برداشت ظلم سمجھا جاتا ہے جس کا بدلہ صرف
خون سے یہ حاصل کیا جاتا ہے مگر یہی مصیبتیں تھیں جنکا نشانہ بنگال اور بہار کے شریف گھرانے بنائے
جائے تھے بہت ہی نمایاں کے بدترین لوگوں کا ایک گروہ ان کے گرد جمع ہو گیا تھا جن میں
حکومت، فتنہ پرداز، درجہ سب ہی تھے اور ان کے ہوا نظارت کا وہ فراق ملے تھا
اس کے لئے انگریزی دولت کے بدترین دشمن بھی ایماندار اور رحمت معلوم ہوتے ہیں۔
ہندوستانی شرفاء جو عزت کی نظر سے دیکھے جاتے تھے گرفتار ہو کر کلکتہ بھیجے گئے اور قید خانہ
میں بند کر دیے گئے۔۔۔ خیریتوں کے زنا خانے وہ چیز ہیں کہ مشرقی سلاطین جو کسی چیز کا احترام
نہیں کرتے ان کا احترام کرتے ہیں مگر اب یہی زنا خانے تھے جہاں ناظروں اور ایمنوں کے گروہ
گھس گھس جاتے تھے۔ ایسی مثالیں بھی دیکھی گئی ہیں کہ حرم سرا کی حفاظت میں بعض نے راکر

ڈیوڑھیوں پر جانیں دیدیں۔ سر ڈور کے تھلے سے صوبہ میں یہ پچل نہیں یہاں ہوتی تھی جو انگریزی قانون کی اس یورش سے ظہور میں آ رہی ہے۔ (روشن مستقبل ص ۶۴)

روشن مستقبل ص ۶۴ - مگر تمام دیگر مشکلات سے زیادہ تکلیف وہ چیز یہ تھی کہ عدالتوں میں ہندوستانیوں اور یورپیوں میں امتیاز کیا جاتا تھا۔ جب تک کہ کسی کے لوگ اس ملک میں صرف تجارت کرتے تھے تو بوجہ غیر ملکی ہونے کے زیادہ برا نہ تھا کہ وہ اپنے ہم قوموں کی حمایت کرتے۔ مگر ملک کا حاکم بن جانے کے بعد یہ لازم تھا کہ مثل پچھلے حکمرانوں کے انصاف کرنے میں قطعی غیر جانبدار رہتے لیکن انھوں نے ایسا نہیں کیا اور نہ صرف اہل ہند اور اہل یورپ میں بلکہ دیسی عیبیوں اور دوسرے مذاہب والے ہندوستانیوں کے درمیان امتیاز کیا۔ چنانچہ مشعر ۶ میں جب جدید حیوری کا قانون نافذ ہوا تو راجہ رام موہن رائے نے اس کے خلاف ہندو مسلمانوں کی طرف سے ایک احتجاجی عرضداشت پر زور اظہار کیا۔ پارلیمنٹ میں بھی اس میں لکھا گیا کہ عدالتوں میں مذہبی امتیاز قائم کر دینے سے ہندوستانیوں میں سخت نا ارضی ہے۔ اس قانون کی رو سے معزز ترین ہندوستانی کا مقدمہ ایک دیسی عیسائی حاکم کر سکتا ہے۔ برخلاف اس کے دیسی عیسائی کا مقدمہ ایک معزز ہندوستانی کی عدالت میں نہیں جاسکتا۔ نیز یہ کہ ہندوستانیوں کے مقدمات کے فیصلے کرنے کیلئے جدید بٹھائی جاتی ہے تو اس میں کوئی ہندوستانی اس حیوری کا ممبر نہیں ہو سکتا۔ ان امور سے ہندوستانیوں کی انتہائی ذلت اور خواری ہو رہی ہے۔

(سوانح راجہ رام موہن رائے رانگریزی انشیشن ص ۶۴)

سر تھامس منرو اپنی رپورٹ میں لکھتا ہے

وضع قوانین میں ان کا ہندوستانیوں کا کوئی حصہ نہیں اور قوانین کے عملد آمد میں ان کو بہت کم دخل ہے۔ باسٹنٹا، چند نہایت چھوٹے عہدوں کے وہ کسی بڑے عہدہ تک خواہ وہ فوجی ہو یا سول نہیں پہنچتے۔ وہ ہر جگہ ایک ادنیٰ قوم کے فرد سمجھے جاتے ہیں۔ تمام فوجی اور دیوانی

وہ سب دیکھ سکتے ہیں یہ یورپیوں کے قبضہ میں ہیں جنکا پس انداز وہ یہ
 دوران کے خاک کو چد جاتا ہے۔

ردت صفحہ ۱۰۶ جلد دوم

(حکومت خود اختیاری ص ۱۱)

موسید نے اسباب بغاوت ہند میں لکھا ہے۔

”بہترین چیز ہے کہ اس سے دل پر زخم ہو جاتا ہے جو اچھا نہیں ہوتا گورنٹ
 نے سب دوستوں کو سبایت ہے و فر کر دیا ہے۔ صاحب کا پیشکار صاحب کی بد مزاجی اور سخت
 کھڑی بلکہ دشنام دہی سے دل میں رہتا جاتا ہے اور کہتا جاتا ہے کہ اس نوکری سے تو گھاس کھوڑی
 بہتر ہے۔ دراصل انگریز و ہندوستانی مثل آگ اور سوکھی گھاس کے ہیں یا مثل تھوڑے دھڑکڑوں
 کے ہیں سعید اور کانت جن میں فاسد دن بدن زیادہ ہوتا جاتا ہے اور یوں تصور کیا جاتا ہے کہ گویا
 ہندوستان میں کوئی جہنم نہیں ہے۔“

ردت مستقبل ص ۱۱

مشروع کنزرویٹو میں لکھا ہے۔ ”ماں اور دیونی کی یادداشتیں ذکر کرتے ہوئے
 یہ عمل نہایت حیرت انگیز ہے کہ ہندوستانیوں کے ساتھ ایسے نیک دل انگریزوں کا
 یہ مادہ جس درشت گیر ہے جو فی الواقع بہت سیکست تھے۔“ (حکومت خود اختیاری ص ۱۱)
 مسٹر ڈیوٹی پوٹس، رٹش نے یاس لکھتا ہے۔

”انگریزوں کے ہاتھوں ہندوستان کے فتح ہونے کا نتیجہ یہ ہو گا کہ بجائے ابھرنے کے

اس کا نام ہاتھ سے دھل ترین ہو جائیں گے۔“ (حکومت خود اختیاری ص ۱۱)

نہایت ہی عجیب و غریب ہے۔ ہندوستان کے علاوہ بے شمار ایسی شہادیں موجود ہیں جن کو
 ثابت ہوتا ہے کہ انگریزوں نے ہندوستانیوں کی اس قدر ذلیل و توہین کی کہ جس کی مثال دنیا
 میں نہیں ملے گی۔ ان کے ہاتھوں اور کورٹوں میں توہین کی۔ انھوں نے فیصلوں میں توہین کی گئی
 ان ایسے ایسے واقعات رونما ہوئے کہ فوجی اور سول گوروں سے ہندوستانی دیس ہوتے یا رہ
 جاتے۔ یہ اور یہ سب فیصلہ کر کے نالہ یا جاتا تھا کہ مقتول کی تکی رہ گئی یا خراب ہو گئی تھی۔ گوروں

کے مقامات ہندوستانی جوں کے یہاں فیصل نہ ہو سکتے تھے۔ ریں کے ڈپوس میں ہندوستانی اور یورپین کا تمیز کیا گیا۔ شاہراہوں اور تفریح کے مقامات میں ان کا تمیز کر گیا۔ شہروں اور عام گزرگاہوں پر ایسے ایسے کپتے اور سین بورڈ اور بھسے نصب کئے گئے جن پر توہین آمیز عبارتیں لکھی گئیں۔ اجلاسوں میں نشستوں میں تمیز کیا گیا۔ جس کو گوارا نہ کرتے ہوئے سرسیدؒ کے اجلاس سے واپس آ گئے تھے۔ عہدوں اور تنخواہوں کا انتہائی تمیز اور توہین کا معنی ہمیشہ جاری رہا۔ مشتمل ایسے وہ وہ مقامات ہندوستانیوں کے ساتھ عمل میں لائے گئے جنکو جاؤروں کیساتھ بھی کوئی شان گوار نہیں کرتا۔ ہندوستانیوں کی توہین و تذلیل قتل و غارت۔ بربادی اور ہلاکت میں کوئی دقیقہ نہیں چھوڑا گیا۔ بیرون ہند ہندوستانیوں کو وحشی، نیم تعیم یافتہ، جاہل، غیر مہذب، فنی وغیرہ شہور کیا گیا۔ ان کو غیر قابل حکومت، نا بوجھ، نالائق بتلا کر ناقابل آزادی بنا دیا گیا۔ ان کو مذہبی دیوانے، کنگالی، لڑاکو دکھلایا گیا۔ ایک ناکتہ امریکی عورت مس میوس سے رسولی عالم کتاب مدد لے لکھوا کر تمام دنیا اور بالخصوص امریکہ میں بھڑکایا گیا۔ ساتھ، فریقہ، امریکہ، کینیڈا، ہسپانیہ، کینیڈا، مارشیس، نیوزی لینڈ اور دیگر ممالک یورپ و غیرہ میں ہندوستانیوں کو حقوق شہریت سے محروم کر دیا گیا۔ مس قوم کی بشارت توہین و تذلیل کی ایسی کارروائیاں ہمیشہ عمل میں لائی گئیں جنکو معمولی غیرت اور شرافت والا انسان بھی برداشت نہیں کر سکتا تھا اور جس سے ہر شریف انفس انسان کے دل زخموں سے چھر چھر ہو گئے تھے۔

نگریزوں نے ہندوستانیوں کے اعلیٰ گیر اور بہترین اطلاق | ہندوستان قدیم زمانہ سے روحانی مہابھارت و ہادوت کو بنا کر ذلیل ترین کیرکٹر و اخلاق کو شائع کرایا اور پھینکا | کام کر رہا ہے۔ در اھیں نہایت کٹر بری عروج تک یہاں کے عام مافوقی اعلیٰ ترین کیرکٹر اور اخلاق کے عادی ہے۔ ہندوستان کو کہہ سکتے ہیں جو کہ شہنشاہ جہاںگیر کے زمانہ میں آیا تھا ہندوستانیوں کی تہذیب اور تمدن کو دنیا کا دگ بھر۔ اسی بنا پر وہ اپنے مقالہ میں جس کو ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں ہندوستانیوں کے، وسات و دار کرنے کے بعد کہتا ہے۔ "ہر شخص میں یہاں نوازی اور خیرات کرنے کا مبارک جذبہ موجود ہو اور

سب سے زیادہ یہ کہ صنفِ مذکر پر پورا اعلیٰ کیا جاتا ہو اس کی عزت، عظمت، عظمت کا غلط رکھا جاتا ہو۔ یہ ایسے اوصاف ہیں جن کے ہوتے ہوئے ہم، اس قوم کو غیر مہذب اور غیر تمدن نہیں کہہ سکتے ایسی صفات کی موجودگی میں ہندوستان کو یورپی اقوام سے کسی طرح کمتر قرار نہیں دیا جاسکتا۔ اگر انگلستان و ہندوستان کے درمیان تہذیب و تمدن کی تجارت کی جائے۔ تو مجھے یقین کامل ہے کہ ہندوستان سے تمدن کی جو کچھ درآمد انگلستان میں ہوگی اس سے انگریزوں کو بہت فائدہ پہنچے گا۔ یہ الفاظ صاف طور سے بتا رہے ہیں کہ صد و سنانیوں میں اس نے ایسے اخلاق، حیلہ و راغمال حسنہ کا مشاہدہ کیا تھا جن کے حاصل کرنے کی وہ اس انگلستان کو ترغیب دیتا ہے اور ان کے حاصل ہونے سے انگریزوں کے لئے بہت فائدہ دیکھتا ہے اس زمانہ میں عام طور سے ہندوستانیوں میں مہمان نوازی، انسانی ہمدردی، غرباء و مسکینوں پر شفقت اور رحم، عہد و پیمان کا تحفظ اور پابندی، خدا ترسی اور سچائی، امانت داری اور سخاوت، وفاداری اور صداقت، دیانت داری و عدالت، بند خوئی اور شرافت، بیدار مغزی، جفا کشی چستی اور بیداری، شجاعت اور دلورنگی وغیرہ اوصاف جلیلہ، بڑے پیمانہ پر پائے جاتے تھے۔ بچ بولنا تو اس قدر ضروری سمجھا جاتا تھا کہ جرائم پیشہ اشخاص بھی اس کے بہت زیادہ پابند ہوتے تھے۔ کرنیل سلیمان جس نے تھگوں کی سرکوبی میں کارہائے نمایاں انجام دیئے تھے ان کا کہنا ہے میرے تجربہ میں صدر مثالیں ایسی آپہنچیں کہ کس آدمی کی دوست، آزادی، اور زندگی جھوٹ سے بچ سکتی تھی مگر وہ جھوٹ ہی نہ بولا۔ (دراہمائی حکومت خود اختیاری مشہور)

اور یہی وجہ تھی کہ تجارتی بھی کھاتے نہایت معتبر شمار کئے جاتے تھے درآمد و ترہا کی صورت میں نہایت زیادہ قابل اعتبار سمجھی جاتی تھیں۔ سر ارنسٹ پیری ایک سب کیٹی کے سامنے بیان دیتے ہوئے کہتا ہے۔

بجارتی کھاتوں کی و حرمت تھی کہ کسی متنازعہ بین دین کے بارے میں ان کا پیش ہو جاتا یہ الت کے نزدیک ناقابل تردید نہایت سمجھا جاتا تھا۔ (دراہمائی حکومت خود اختیاری مشہور)

آج بھی ان مقاموں کے بسنے والے ہندوستانیوں میں جو موجودہ تمدن اور نظام سے بہت دور ہیں۔ پرانے اخلاق جمید کی تیز جھلک دکھائی دیتی ہے۔ مصنف حکومت خود اختیاری لکھتا ہے ”جو لوگ پہاڑوں پر جاتے ہیں وہ روزانہ دیکھتے ہیں کہ پہاڑیوں میں جھوٹ بولنے اور چوری کرنے کی قابیلیت اب تک پیدا نہیں ہوئی۔ جو مال ان کے سپرد کر دیا جاتا ہے اُسے وہ راستہ میں ہاتھ نہیں لگا سکتے۔ اور اگر صحیح مقام کا پتہ نہیں چلتا تو اُسے پولیس کی سپردگی میں دیدیتے ہیں جکی دیانت داری خود مشتبہ ہوتی ہے۔ یہ عادات انکی اس وجہ سے قائم ہیں کہ ان کا اصلی وطن پہاڑوں میں موجودہ تمدن سے دور ہے“

مگر افسوس ہے کہ انگریزی راج نے ہندوستانیوں کی ان تمام خوبیوں کو تقریباً مٹا دیا۔ اور ان کے بجائے تمام بد اخلاقیات اور برائیاں پیدا کر دیں۔ لارڈ میکالے لکھتا ہے۔

”زمانہ سابق میں جس طرح زوردار اور بااثر لوگوں کو افیون کے پوست پلا کر کاہل، پست ہمت و بد عقل بنا دیا جاتا تھا۔ ہمارا نظام سلطنت اسی طرح اہل ہند کو بیکار کر دے گا۔“

(حکومت خود اختیاری)

ان برائیوں و زکریوں کی کمزوریوں کے اسباب متعدد ہیں، پہلے یہ کہ ابتدا میں جن انگریزوں کی آمد و شد اور جنکے ہاتھ میں اقتدار کی باگ کی مالکیت تھی وہ اصل سے ایسے ہی ذلیل و خوار اخلاق والے تھے۔ اور اکثر ایسے لوگ بھی تھے جو کہ یہاں پر اُس کے ایسے ہی بدترین اخلاق و اعمال قصداً اختیار کر لیتے تھے۔ کمپنی کے ذمہ دار لوگ ایسوں ہی کو اپنی اغراض کے لئے چنا کرتے تھے۔ چنانچہ مدراس کے بڑے پادری صاحب نے مشاعرے میں کمپنی کے ڈائریکٹروں کو مندرجہ ذیل الفاظ لکھے تھے۔

”آپ کے مائیموں کی بد اعمالیوں سے ہندوستانیوں کی نظروں میں آپ کے خدا کی جتنی بے عزتی ہوتی ہے اور آپ کا مذہب جتنا بدنام ہو رہا ہے اس کی کیفیت اگر آپ کو معلوم ہو جائے تو آپ کے آنسوؤں کی ندیاں بہ جائیں جو لوگ آتے ہیں

اس میں بعض تو قاتل ہیں۔ بعض آدمیوں کو بھگا لیجانے کا کام کرتے ہیں اور بعض انگلستان میں بیویاں چھوڑ کر آتے ہیں دریا ہاں پھر شادیاں کر سیتے ہیں۔“

برٹش انڈیا کے قیام کا عدالت بردہ میرٹھ رپورٹس متفقہ ہے۔

شروع میں جبکہ کمپنی نے ہندوستان میں تجارت کرنے کی اجازت حاصل کرنے کے لیے گورنمنٹ انگلستان کو درخواست دے رکھی تھی و مینٹوری کا مسئلہ زیر غور تھا تب گورنمنٹ کی طرف سے کمپنی واپس کو لکھا گیا تھا کہ تم اپنی ہم عمریں مسریڈ ورڈ مائیکل بورڈن کو نوکر رکھ لو تو اس کے جواب میں کمپنی کا عجیب و غریب حسب ذیل رد و لیونشن بھیجا گیا۔

”کسی ذمہ داری کے کام پر جنسٹین کو نہ رکھا جائے ورنہ گورنمنٹ سے درخواست کی جائے کہ ہمیں اپنے کاروبار کے لئے اپنے ہی قسم کے لوگوں کا انتخاب کرنے کی اجازت دی جائے کہیں ایسا نہ ہو کہ شرفا کو نوکر رکھے سے (کمپنی کے) عوامان میں حصہ لے سبب میں بڑا کمرہ دیا واپس لے لیں۔“ رپورٹ برٹش انڈیا مینٹھ میں ملے۔
رد و لیونشن مستقبل ۱۸۳۳ء

مذکورہ بالا دونوں شہادتوں سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ نظم و انضام کے جتنے سوئے درویش مذکورہ غندے درویش جراثیم پیشہ لوگ ہندوستان بکھے جاتے تھے ایسے لوگوں کے قتل و کشتار اور ان کی کثرت سے جو کچھ نتائج قیام پیدا ہوئے گئے وہ ظاہر و باہر ہیں۔ علاوہ انہیں جو انگریز انگلستان میں جرائم پیشہ نہیں بھی تھے ان لوگوں کی صحبت اور مال دار بننے کی شدت جس طرح اور سزا سے بے خوفی کی بنا پر یہاں بدترین جرائم پیشہ بناتے تھے۔ دارل شنگس جو کہ نہ درستی کا مشہور گورنر اور ہندوستان میں برطانوی سلطنت کی بنیاد رکھنے والوں میں سے نمبر اول شمار کیا جاتا ہے) کہتا ہے۔

”انگریز ہندوستان میں آکر بائبل نیا انسان بن جاتا ہے جس جرم کی وہ اپنے ملک میں کبھی جرائم نہ کر سکتا تھا۔ ہندوستان میں ان کے برعکاس کے واسطے

انگریز کا نام جواز کا حکم رکھتا ہے اور اس کو سزا کا خیال تک نہیں ہو سکتا۔

(علم المعیشہ برقی ص ۵۹۵)

یہ سٹنگس صاحب وہی ہیں جنہوں نے نہتائی وحشیت اور بربریت سے روہیلہ قوم اور ان کی حکومت کو محض چھوڑی سی لہج میں نواب اور دھ سے ساز باز کر کے برباد کر ڈالا۔ جن کی ملعون بد اعمالیوں کا پول اس مقدمہ کی مسلسل سے کھلتا ہے جو ان پر انگلستان میں قائم کیا گیا تھا مگر ایسے وحشی و دہ سے بھی اس زمانہ کے انگریزوں کی بد اعمالیوں کے شاک کی ہیں جس سے پتہ چلتا ہے کہ کیسے کیسے لوگ یہاں آئے اور انہوں نے کیسی کیسی زہریلی گیس ہندوستان میں پھیلانی۔ ٹامس سنڈ ہنسہم کہتا ہے۔

”میں ہمیشہ سے دیکھتا ہوں کہ بمقابلہ اور قوموں کے انگریز ممالک غیر میں سب سے

زیادہ چیرہ دستی کرتے ہیں اور ہندوستان میں بھی یہی واقعہ پیش آ رہا ہے۔“

(علم المعیشہ برقی ص ۵۹۵)

ہسپانیوں نے شہزادہ مظالم امریکہ وغیرہ میں تو مشہور ہیں مگر اس سے معلوم ہوتا ہے کہ انگریزوں نے جو مظالم اور ملعون بد اعمالیاں ہندوستان میں کی ہیں وہ ڈچوں، پرتگیزیوں، ہسپانیوں وغیرہ کے مظالم سے بدرجہا زیادہ ننگ انسانیت تھے اور ان کا کیرکٹر سب سے زیادہ گرا ہوا تھا۔ ایسے کیرکٹر و لوں کی وجہ سے جو کچھ بربادی اخلاق اور اعمال کی اور حقداروں کی وجہ سے ملک کی ابتری پیدا ہو رہی ہے۔

ان بد اعمال اور بد اخلاق منجس کیرکٹر والے انگریزوں نے حسب طبع اپنے گرد اگر ایسے ہی جرائم پیشہ بد اطوار لوگوں کو جمع کر لیا اور ان کے ذریعے سے لوٹ مار غارتگری اور انسانیت سوز مظالم کا بازار گرم کر دیا۔

کنہم جنس باہم جنس پرواز ۛ کبوتر با کبوتر باز با باز

مشرقی ہل کھتا ہے۔

جس زمانہ میں کمپنی کی ملازمت محض تجارتی تھی ور کمپنی کے ملازمان ملک کے حالات سے ناواقف تھے تو وہ اکثر چھوٹے ملازموں سے جو بننے کہلاتے تھے کام یہ کرتے تھے۔ ”در روشن مستقبل“

مشرک ان بیویوں کے متعلق مندرجہ ذیل کلمات لکھتا ہے۔

”بنیا یا دیوان انگریز کے گھر کا منتظم ہوتا ہے۔ وہ ان تمام چال بازیوں فریب اور عیاریوں سے واقف ہوتا ہے۔ جو مظالم کی سزا سے بچنے کے لئے ایک غلام استعمال کرتا ہے۔ بنیاد ہوتا ہے۔ اتصال با بھر کرتا ہے۔ غارت گری کرتا ہے اور بھراس میں سے جس قدر مناسب سمجھتا ہے اپنے صاحب کو بھی دیدیتا ہے۔ ان بیویوں نے بڑے بڑے گھراؤں دیئے ہیں۔ ملک کو برباد کر دیا ہے اور سرکاری مالگذاری کو سخت نقصان پہونچایا ہے“

خود حکام وقت (انگریز) ان کے ذریعہ سے ذاتی نفع حاصل کرتے تھے چنانچہ بہت سے عدالتی بیویوں کے نام ٹھیکے پردے جاتے تھے لیکن اصل ٹھیکہ دار کوئی با اختیار انگریز ہوتا تھا جو خود پردہ میں رہتا تھا۔ چنانچہ انھیں انگریز ٹھیکہ داروں کی بدولت پرانے پرانے شریف اور خاندانی ہمد واد مسلمان اپنی زمینداروں سے جبراً اور ملک کے دستور کے خلاف بے دخل اور محروم کر دیئے گئے۔

اس وقت کے قانون کی رو سے ایک شخص کو ایک لاکھ سے زیادہ مال گزاری کا ٹیکہ دنا جائز نہ تھا مگر بڑے بڑے صاحب لوگوں کے بستے قانون سے آزاد تھے۔ خود دارن بسٹنگز گورنر جنرل کا مینا کنٹوباو تیرہ لاکھ کا ٹھیکہ دار تھا۔ دیرک مقدمہ بسٹنگز جلد اول ص ۳۹

ایک دوسرا بنیا گنگا گو مندھی وارن بسٹنگز کا آلہ کار تھا اور اس کی نسبت دارالعوام میں جو مافی ششہ میں ایک حساب دکھایا گیا تھا جس کی رو سے گنگا گو بند سنگ کی

کہ ٹی تین کروڑ بیس لاکھ روپے کے قریب پہنچتی تھی (برک مقدمہ سٹنڈر جہد اول ص ۲۳۳)
 اسی طرح گورنر کے دیوان راہنہ کی نسبت بین کیا گیا تھا کہ وہ ساٹھ روپے ماہوار کا
 ملازم تھا مگر اس سے ساڑھے بارہ کروڑ کے قریب ترکہ چھوڑا۔ کہنی کے ایجنٹ روپا
 کے پاس اتنی دولت تھی کہ اس نے ماں کے مرے پر نوے لاکھ روپیہ صرف کیا۔
 یہی وہ بیٹے تھے سکو خاک سے اٹھ کر اگر بڑوں نے آسمان پر پہنچا دیا پہلے
 ٹھیکوں کے ذریعہ بڑی جائیدادوں پر قابض ہوئے اور پھر دوامی بند و بست کے
 بعد مالک بن گئے۔ آگے چل کر سود خیر محدود کر دیا گیا۔ اور قرضوں میں اراضیاں اور جائیدادیں
 نیلام ہونے کا قانون نافذ کیا گیا۔ ان قوانین سے قدیم شریفوں، دیہتمندوں کے گھرانے
 برباد ہو گئے اور بڑے بڑے علاقے ان نئے سرمایہ داروں کے ہاتھوں میں پہنچ گئے
 پرانے زمینداروں پر ان بنیوں نے جو جو ظلم کئے اور جن جن فریبوں کے ساتھ انھیں لوٹا
 اس کا اندازہ صرف دیہی سنگہ کی مثال سے ہو سکتا ہے۔ دیہی سنگہ بھی کلکتہ کی حکومت
 کے فیوب بنیوں میں سے تھا۔ چنانچہ بنگال کے بڑے بڑے علاقے اسی کو ٹھیکہ پر
 دیئے گئے تھے۔ دیہی سنگہ آبرو دار لوگوں کو ہتھکڑیاں پہنا کر حوالات میں رکھتا اور اضافہ
 کا اقرار کراتا تھا۔ اس نے مالگناری کے عداد و سننے نئے محصول اور ابواب ایجا کر لے
 لئے۔ اور حیب زمیندار پر بقایا ٹوٹتی تو اس کی زمینداری سستے داموں نیلام کر اگر خود
 مول لے لیتا اور یہ قیمت بھی اسی روپیہ سے ادا کرتا جو انھیں زمینداروں سے پیشگی
 وصول کر چکا ہوتا۔ اس سب نے اکثر معافیاں چار چار آنہ بیگہ کے حساب سے مول سیلی
 نہیں۔ نتیجہ یہ ہوا کہ علاقے کے علاقے ویران ہو گئے۔ اور بقوں مشربک زمیندار
 گمراہ اور نوکر جاکر سب چھوڑ کر نکلے اور بھاگے سے پہلے اپنی آنکھوں دیکھ لیا کہ وہ
 اوقاف نیلام ہو رہے ہیں جو انھوں نے یا ان کے بزرگوں نے خدا کی راہ میں سے
 دے رکھے تھے کہ ان کی آمدنی سے بیوؤں، یتیموں، لنگڑے، لونوں اور یتیموں کی

یہ کیسی ہے۔ وہ پند اس بھی جو انھوں نے کفن، فن، و مرنے کی رسموں کے لئے عہدہ کرکمی
 تر، خرد غنت مکر، نہیں افسوس کہ جان کنی کے وقت سکون اور اطمینان سے نہ رہانے
 کا سہارا بھی اس ظالم ہاتھ نے قطع کر دیا۔ اُن کیسا ظالم ہاتھ تھا جس کا ظلم چن کی
 گ سے زیادہ جلائے والا، قبر سے زیادہ مرلیں اور موت سے زیادہ بے رحم تھا۔
 (روشن مستقبل ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲)

سرولیم ڈوربرن لکھتا ہے:

”بایعوم بہرے علی عہدہ داروں کو اپنے خلاف مزاج سچی باتیں ناگوار معلوم ہوتی
 ہیں اور اس وجہ سے وہ لوگوں کے معتمد علیہ اشخاص کو اپنے پاس پھٹکنے نہیں دیتے
 اور اپنی مراعات و کرم ان لوگوں کے لئے مخصوص رکھتے ہیں جو ذلیل ترین خوشام
 اور ہندوستانیوں کے مفاد کے لئے سخت خطرناک جماعت ہے۔“

حکومت خود اختیاری سے از تقاریر و کئی یہ رد ڈوربرن لکھتا ہے
 پھر بھی نہیں ہو کہ ایسے جرائم پیشہ بد اخلاق اور بد اعمال لوگ ایک مرتبہ آکر ملک میں بس گئے بلکہ
 ایسے لوگوں کی آمد کا دوامی طور پر تانتا باندھ دیا گیا۔ ہر سال ایک جماعت اپنی حرص و آز پوری
 کر کے اور چند سال یہاں لوٹ مار، غارتگری و حیانہ درندگی میں لکریٹتی تھی اور دوسری جماعت
 وہی سی دھمکتی تھی۔ اس قسم کے لوگوں کی شکایت میں کرناٹک کے بد قسمت نواب نے ڈاکٹر کران
 کہنی کو حسب ذیل مضمون کا خط لکھا تھا۔

”آپ کے نوکران کا اس ملک میں کوئی کاروبار تو ہے نہیں۔ نہ آپ انہیں حقوں
 بخشا ہیں، دیتے ہیں پھر بھی چند ہی سال میں وہ کئی کئی لاکھ اشرفیاں کما کر واپس جاتے
 ہیں اتنی قیاس مدت میں بغیر کسی ظاہری ذریعہ کے یہ ہے حب کمائی کہاں سے
 آتی ہے ہم اور آپ دونوں سمجھتے ہیں؟“

(روشن مستقبل ۳۷، از تصانیف برک ص ۳، ۱۹۷۴)

دوسری جگہ برک کہتا ہے۔

”تاتاریوں کی یورش سے بیشک ہندوستانیوں کو نقصان پہنچتا تھا مگر ہماری حفاظت ہندوستان کو تباہ کئے ڈالتی ہے۔ نو عمر لونڈے ملک پر حکومت کرتے ہیں۔ جہاں کے باشندوں سے نہ ان کا میں جوں ہے اور نہ ان سے ہمدردی ہے دولت کی ہوس اور تیز مزاجی جتنی کہ کسی جوان میں ہو سکتی ہے وہ ان لوگوں میں بھری ہوتی ہے۔ اور ملک میں ان کی آمد کا اتنا لگا ہوا ہے۔ ایک کھیپ لوٹی ہے تو دوسری پہونچ جاتی ہے۔ ہندوستانی رعایا کے سامنے مستقبل کی صرف ایک مایوس کن صورت ہے اور وہ یہ ہے کہ ایک غیر محدود زمانہ تک ان موہی شکاری برندوں کے نئے غول اسی طرح آتے جاتے رہیں گے جن کی بھوک ہر مرتبہ اور تیز ہوتی رہے گی۔ دریاں حالیکہ جس چیز کے وہ بھوکے ہیں وہ کیا ب ہوتی جائیں گے“

ردشن مستقبل از تصانیف برک جلد ۳

خلاصہ یہ کہ ایسے بدکردار انگریزوں کے اقتدار، ان کے گوشہ گوشہ ملک میں پھیل جانے، اور آزادانہ طور پر ایسی بد اعمالیاں کرنے سے ملک کی ثروت اور دولت تو برباد ہوئی ہی تھی۔ ان لوگوں کے اخلاق اور عمارتیں بھی بہت زیادہ بگڑ گئے جو انگریزوں کے حاشید نشین اور کارکن تھے۔ وہ انگریزوں کی حمایت حاصل کر کے ہر قسم کے خطروں سے اپنے آپ کو محفوظ پاتے تھے اور من مانی کارروائیاں کرتے تھے۔ نیز عام ہندوستانیوں پر یہ اثر پڑا کہ جو عاداتیں اور اخلاق پہلے سے بری سمجھی جاتی تھیں ان کی بُرائی ان کے دلوں سے پھیلی رہتی۔ کیوں نہ ہو۔ اس پر بھی دین منو کھو۔ اس لئے عام طور پر جیل سازی، بد خلقی، بد عہدی، ظلم و ستم پھیل گئے۔

قالی اللہ المشتکی۔

(دوم) یہ کہ انگریزوں کی بے آئینی اور یا آئینی (جسکے وہ ہی خود وضع کیے دے سکتے تھے) اور وفارت گری، دولت اور فساد۔ دولت کی برباد کردگی کی بنا پر یہ کہیں اور روڑوں اور

خاندان فاقہ مست اور کنگال ہو گئے۔ اس لئے بچانے اور دنیاوی زندگی سنبھالنے کے لئے لوگ ہر قسم کے جرائم اختیار کرنے پر مجبور ہو گئے۔ اور ان اخلاق اور عادات میں مبتلا ہو گئے جو کہ شرافت انسانی کے لئے ننگ و عار ہیں اور جن کو وہ مذہبی یا اخلاقی حیثیت سے برا سمجھتے تھے ملعون غلامی اور بدک کردینے والے فقرو فاقہ نے ان کو ایسی عادتوں کے اختیار کرنے پر مجبور کر دیا۔ سر جان فوڈ جس کا تعلق بنگال سول سروس سے تھا قانون اور نظام انگریزی پر بحث کرتے ہوئے ۱۹۳۳ء میں کہتا ہے۔

”لیکن ہندو سنان کا مہذبین گذر چکا ہے۔ جو دوست کبھی اس کے پاس تھی اسکا جزو اعظم (بڑا حصہ) ملک کے باہر کھینچ کر بھجوا گیا ہے۔ اور اس کے قدرتی عمل اس بد عملی کے ناپاک نظام نے معطل کر دیئے ہیں۔ جس نے لاکھوں نفوس کی منفعت کو چند افراد کے فائدے کی خاطر قربان کر دیا ہے۔“

برطانیہ۔ جو طرز حکومت قائم کیا ہے اس کے تحت میں ملک اور باشندگان ملک، مقررہ فتنہ محتاج دستہ رہے ہیں اور یہی سبب ہے کہ ان پرانے تاجروں پر بھروسہ نہیں رہا۔ ”برطانوی حکومت کی پیس ڈالنے والی زیادہ ستانی نے ملک اور اہل ملک کو اس قدر برباد کر دیا ہے کہ اس کی نظیر ملنا مشکل ہے۔“ (حکومت خود اختیاری ۲۶-۲۷ء)

مسٹر میول میرٹ ممبر کونسل قسطنطنیہ کہتا ہے۔

برطانیہ کا وہ حکومت بہرمان و نفیوں بتایا جاتا ہے۔ مگر اس عہد میں ملک جس حالت کو پہنچ گیا ہے۔ اگر اس کا مقابلہ ایسی حکمرانوں کے عہد سے کیا جائے تو معلوم ہو گا کہ اس وقت لوگ خوش حال تھے۔ یہ ملک خداکت کی انتہائی ہستی تک پہنچ گیا ہے۔ (حکومت خود اختیاری ص ۲۵)

افلاس اور غربت کے انتہائی درجہ پر پہنچ جانے کے بعد طبعی طور پر انسان ایسے اخلاق اور اعمال کا مرتکب ہو جاتا ہے جو کہ صرف شرف اور اعلیٰ معیار کے مخالف ہوں بلکہ وہ عموماً

انسانیت سے گزر کر درندگ اور وحشت اور یریریت کے بدترین مظاہروں پر بھی آمادہ ہو جاتا ہے۔ وہ چوری کرنے، ادا چکے پن کو غل میں ماسے، ڈاکے ڈالنے، لوگوں کو قتل کرنے، ٹھگلی اور دھوکا بازی کو اختیار کرنے، بے حیائی اور فواحش کے کرنے اور کرانے اور اس قسم کے دیگر نجس اور مکروہ اعمال کا بیشتر ارتکاب کرنے لگتا ہے۔ انگریزوں نے عموماً ہندوستانیوں کے ساتھ کسی ہمدی کا کبھی خیال نہیں کیا۔ ہمدیسی اور غیر قوم تھے روپیہ کمانے اور ہندوستان کو لوٹ کر اپنا خزانہ بھرنیکا نصب العین دن و رات ان کے سامنے رہتا تھا اُن کو کوئی التفات ہندوستانیوں کی یہودی کی طرف نہ تھا۔ ان کی بلا سے ہندوستانی جنیں یا مریں کا کیرکڑ بنے یا بگڑے ان کو تو اپنا آٹو سیدھا کرنا تھا۔

سرجان سلیمان (اپنی شہادت میں) کہتا ہے۔

”ملک کے تمام ذمہ داری کے عہدوں سے ہندوستانیوں کے خارج ہونے کا قدرتی نتیجہ یہ ہوا کہ اعلیٰ انتظامی قابلیت کے نشوونما کرنے کے موقع جاستہ رہے اور جو کچھ بھی ان کی قابلیت تھی وہ رفتہ رفتہ زائل ہو گئی اسی کے ساتھ ان کے مالی تنزل نے اُن کے کیرئرز کو اُس درجہ تک گرا دیا جس پر مظلوم اور محکوم قومیں پہنچ جاتی ہیں“
(حکومت خود اختیاری ص ۱۵۱)

لارڈ مینٹو وائسرائے ہند نے ۱۸۵۷ء میں ایک طویل یادداشت لکھ کر کورٹ آف ڈائریکٹران کو بھیجی جس میں یہ دکھایا کہ علم کا زور بروز زوال ہو رہا ہے۔ ہندو مسلمانوں کو مذہبی تعلیم نہ ہونے سے ورورغ حلفی اور جعل سازی کے جرائم بڑھ رہے ہیں اور سفارش کی کہ متعدد کلج قائم کئے جائیں اور تعلیم پر زیادہ روپیہ خرچ کیا جائے“ (روشن مستقبل ص ۲۲)

سوم ایہ کہ حکومت کے تمام ذمہ دار عہدیدان سے ہندوستانیوں کو یکپلم خارج کر کے تمام بڑے عہدوں پر انگریزوں نے انگریزوں ہی کو مقرر کیا۔ بلکہ حسب تصریح سرجان شورادنی سو اونے جس عہدے کو انگریزوں کو رکھنا تھا اس پر انگریز ہی کو مقرر کیا ہاں جو عہدہ بہت

چھوٹے تھے ان کے مسلمان ملازمین کو نکال کر ہندوؤں کو مقرر کیا کیونکہ وہ انگریزوں کی پوری چالوسی کرتے تھے۔ اور انگریزوں کی خواہشات کو پوری کرنے میں کسی بد اخلاقی اور بد عملی سے دریغ نہیں کرتے تھے خواہ وہ کیسی ہی اور کتنی ہی ہندوستانی قوم کے لئے مضر کیوں نہ ہو۔ جن کے کچھ واقعات ہم نے پہلے اُن بنیوں کے جو کہ صاحب لوگوں کے متغرب ہوتے ہیں وہ اول میں بطور نمونہ ذکر کر دیئے ہیں۔ حالانکہ شہنشاہ دہلی سے جو فرامین انگریزوں نے حاصل کئے تھے، اور جن کے ذریعہ سے دیوانی کے اختیارات ان کو ملے تھے ان میں شرط تھی کہ وہ ان شاہی نظامات کی جو کہ پہلے سے چلے آتے تھے پوری طرح حفاظت کریں گے مگر انگریزوں نے ان نظامات کی بہت تھوڑے دنوں تک مراعات کی اور پھر رفتہ رفتہ ان کو توڑنا شروع کر دیا کیونکہ ان کے باقی رکھنے میں انگریزوں کی وہ لالچ اور طمع پوری نہیں ہوتی تھی جس کو وہ اپنا نصب العین بنائے ہوئے تھے۔ اور جس کے لئے وہ تمام ہندوستان کو لوٹ کھسوٹ کر انگلستان کے خزانوں کو بھر کر سکتے اور اپنے افراد کی طمع و خواہشات کو پوری کر سکتے تھے۔

ڈبلیو ڈبلیو ہنٹر اپنی کتاب "ہمارے ہندوستانی مسلمان" میں ص ۲۲ پر لکھتا ہے۔

مہاراجاں کو انگریزوں نے حاصل کیا تو شہنشاہ دہلی کے دیوان ہونے کی حیثیت سے بھریہ عہدہ کسی بہت بڑی رشوت سے نہیں بلکہ توار کے زور سے۔ قانوناً ہم صرف شہنشاہ دہلی کے دیوان تھے یعنی چیف ریونیو افسر دستراچی سن کی دستاویزات میں ص ۴۔ اگست ۱۷۷۷ء کا فرمان یا ایسٹ انڈیا کمپنی کی سہ ماہی رپورٹ ۱۷۷۷ء رپورٹ ۱۷۷۷ء سے لیکر ۱۷۷۷ء تک

اسی بنا پر برسرِ نون کا دعویٰ ہے کہ ہم کو اسی اسلامی طریقہ پر کاربند رہنا چاہئے جس کے انتظام کا ہم نے اس وقت ذمہ لیا تھا۔ جہاں تک میرا خیال ہے اس میں طرفین کا باہمی سمجھوتہ فی الواقع یہی تھا۔

بہتر صفحہ ۴۶۸ پر اسی کتاب میں لکھتا ہے۔

”سب سے بڑی ناانصافی وہ ہے جس کا مسلمان امر اور انگریزی حکومت کو مجرم ٹھہراتے ہیں۔ ان کا یہ دعویٰ ہے کہ ہم نے مسلمان شہنشاہ سے بنگال کی دیوانی اس شرط پر لی تھی کہ ہم اسلامی نظام کو برقرار رکھیں گے۔ لیکن جوں ہی ہم نے اپنے آپ کو طاقتور پایا اس وعدے کو فراموش کر دیا۔ ہمارا جواب یہ ہے کہ جب ہم نے بنگال میں مسلمانوں کے نظام دیوانی کا مطالعہ کیا تو اس قدر ایک طرف اس قدر ناکارہ اور اصول انسانیت کے خلاف پایا کہ اگر ہم اس کو برقرار رکھتے تو ہندو کے لئے باعث تنگ ہوتے۔“

بہر حال انگریز بحیثیت ملازمت شہنشاہی فرمانوں اور معاہدوں اور شرط کے ذریعہ مالیات کے ناظم بنائے گئے تھے جن میں اسلامی نظام کو برقرار رکھنا مشروط تھا۔ مگر انہوں نے رفتہ رفتہ سب کو توڑ ڈالا۔ اور تمام عہدوں سے ہندوستانیوں کو نکال کر انگریزوں اور خوشامدی ہندوؤں سے بھر دیا۔ اور نیا نظام ایسا بنایا جس کا خرچ بہت زیادہ تھا۔ اور انگریزوں کے لئے ہندوستانیوں کے خون چوسنے کا بہت زیادہ سامان ہاتھ آتا تھا۔ مگر انگریزی عیادی یہ تھی کہ خلاف واقعیت پورے نظام کو یکطرفہ، اصول انسانیت کے خلاف ناکارہ تہذیب کے لئے باعث تنگ قرار دیا جا رہا ہے (جیسا کہ ڈاکٹر ہنٹر اور بہت سے دوسرے انگریز پروپیگنڈا کرتے رہے ہیں) حالانکہ یہ بات انگریزی نظام میں پائی جاتی ہے۔ پورے نظام کو ایسا کہنا برعکس ہندو نام نہانی کا فور کا مصداق ہے۔ پورا نظام جس تک رہا ہندوستان با اتفاق پھیلتا اور پھولتا اور ترقی پذیر رہا۔ اور جب سے یہ نیا نظام انگریزی قائم ہوا ہندوستان روز بروز بربادی کے بھیٹ چڑھتا رہا اور بالآخر ہلاکت کے انتہائی مرحلہ پر پہنچ گیا۔ جیسا کہ سر جان شور، سیول میرٹ، ڈبلو جی پیٹل، وڈیرن وغیرہ کے اقوال بتلا رہے ہیں۔

مسٹر فلپ فرانسس جو کہ بنگال کو نسل کا ممبر تھا لکھتا ہے۔

”ایک انگریز کو یہ معلوم ہو کر تکلیف ہونی چاہئے کہ جب سے کمپنی کو دیوانی ملی ہے اہل

ملک کی حالت پہلے سے بدتر ہوئی ہے اور یہ کمپنی کی تجارت وغیرہ کا نتیجہ ہے۔ میرے خیال میں یہی اسباب ہیں جنکی وجہ سے یہ ملک ایک شخصی اور مطلق العنان حکومت کے زیر سایہ تو سرسبز ہوتا رہا مگر جب انگریزوں کے تصرف میں آیا تو تباہی کے کڑے پہنچ گیا۔

حکومت خود اختیاری ۱۷۵۷ء اذان پہلی انڈیا ۳۳

ڈبوڈ ہوئے رکھتا ہے۔ ہمارے ہندوستانی ملن صفحہ ۲۲۶

”انگریزوں نے چند ایک سال تو مسلمان عہدہ داروں کو بحال رکھا لیکن جب اصلاح کا وقت آیا تو اس قدر احتیاط سے قدم اٹھائے کہ اس پر ہندوئی کا لگان ہونے لگا۔ بایں ہمہ سب سے کاری ضرب جو ہنسنے پرانے طریق پر لگائی وہ اس قدر فریب تھی کہ اس کا اندازہ پیش از وقت نہ مسلمانوں کو ہو سکا نہ انگریزوں کو۔ میرا مطلب ان تہذیبوں سے ہے جو لارڈ کاولس نے رائج کیں اور جن سے ۱۷۶۳ء کا دواخی بندوبست مرتب ہوا۔ اس بندوبست سے ان مسلمان افسروں کا کردار زبردستی ہمارے ہاتھ میں آگیا۔ حکومت اور ٹیکس جمع کرنے والوں کے درمیان واسطہ کا کام دیتے تھے اور جن کے سپاہیوں کو مالگذا ری جمع کرنے کا جائز حق پہنچتا تھا۔“

تہر حال انگریزوں نے عروج اور قوت پاتے ہی تمام ہندوستانیوں کو ذمہ دار عہدوں سے خارج کر دیا جیسا کہ صاحب حکومت خود اختیاری لکھتا ہے ”ہندوستان میں انگریزی عسرداری کی ایک خصوصیت یہ رہی ہے کہ ہندوستانی ابتداء سے بڑے عہدوں سے قطعاً خارج کر دیئے گئے۔ قوانین بنانے میں اور ملک کے درمیان انصاف کرنے میں ان کا کوئی اختیار باقی نہیں ہے۔ عسرداری کی اس خصوصیت کے مضر اثرات کا اندازہ بخیر دیگر انگریزوں کے سرطاس منرد کو بخوبی ہوا جس کا اظہار انہوں نے اپنی رپورٹ میں حرب ذیل الفاظ میں کیا ہے۔

ہے اور قوانین کے عسدرآمدیں کو بہت

کم دخل ہے۔ ہر استثناء، چند نہایت چھوٹے عہدوں کے کسی بڑے عہدہ تک خواہ وہ فوجی ہو یا سول ۔۔۔۔۔ نہیں پہنچتے وہ ہر جگہ ایک ادنیٰ قوم کے فرد سمجھے جاتے

ہیں۔۔۔۔۔ تمام فوجی اور دیوانی عہدے جو کچھ بھی اہمیت رکھ سکتے ہیں اب یورپیوں کے قبضہ میں ہیں جن کا پس انداز روپیہ خود ان کے ملک کو چلا جاتا ہے۔

اس طرح ذمہ دار عہدوں سے نکل جانے کی بنا پر ہندوستانیوں کے کیرکٹر اور اخلاق پر نہایت مضر اور ہلاکت آفریں اثر پڑا اور وہ بدترین اخلاق میں مبتلا ہو گئے۔ چنانچہ سر تھامس منرو ^{۱۹} نے اس میں لکھتا ہے۔

”اگر برطانیہ کسی بیرونی سلطنت کا مفتوحہ ملک ہو جاتا اور اس کے باشندے اپنے

ملک کے انتظامات سے خارج کر دئے جاتے تو ان کے تمام علوم اور تمام علم ادب

خواہ وہ مذہبی ہوں یا دنیوی انھیں ایک یا دو نسلوں کے بعد کمینہ، چالاک، روغابا،

اور بے ایمان قوم ہو جانے سے نہ بچا سکتا تھا۔“ (حکومت خود اختیاری ص ۱۹)

لارڈ میکالے کہتا ہے۔

”زمانہ سابق میں جس طرح زور دار اور با اثر لوگوں کو ایفون کے پست پلا کر کاہیں،

پست ہمت اور بد عقل بنا دیا جاتا تھا۔ ہمایون نظام سلطنت اسی طرح اہل ہند کو

بیکار کر دے گا۔“ (حکومت خود اختیاری ص ۱۹)

مسٹر لڈلواپتی کتاب برٹش انڈیا میں لکھتا ہے۔

”انگریزوں کے ہاتھوں ہندوستان کے فسخ ہونے کا نتیجہ یہ ہو گا کہ بجائے

او بھرنے کے اس کے تمام باشندے ذلیل ترین ہو جائیں گے۔“ (حکومت خود اختیاری ص ۱۹)

چنانچہ یہی نتیجہ ہوا کہ انگریزی حکومت کی صد سالہ حکومت نے ہندوستانیوں کو اخلاقی اور

کیرکٹری حیثیت سے انتہائی پستی میں ڈال دیا۔ سر تھامس منرو کہتا ہے۔

”انگریزی صوبی کے رہنے والے فی الواقع ہندوستان میں جس سے زیادہ

ذیل اور کہتے ہیں: ”حکومت خود اختیاری ۱۹۱۹ء“

الحاصل سیکڑوں زمیندار، ہزاروں سپاہی اور بے شمار غلام بے روزگار ہو گئے اور انہوں نے لوٹ مار کا پتہ اختیار کر لیا۔ چنانچہ ناگپور سے سیکر خلیج بنگال تک تیس ہزار پنڈاری لوٹ مار کرتے پھرتے تھے جنہوں نے ۱۹۱۹ء کے موسم سرما میں صرف دس دن کے اندر (۱۸۲) آدمی قتل کئے، ۵۰۰ زخمی کئے، تین ہزار کو طرح طرح کی ایندلیں دیں اور تقریباً ایک کروڑ مال بیگے درویش مستقبل ۱۹۱۹ء کے غیار کے گھر کے زخمیوں کو (۲۵)

درجہ اول، ہائی کورٹ، سپریم کورٹ اور تمام انٹی کوریوٹ وہ قوانین اور کارنامے ہیں جن کا تعلق مالیات سے یا فوجداری یا انتظامی امور وغیرہ سے ہے۔ یہ سب قوانین عدل و انصاف اور ان کی عملی کارروائیاں زمانہ سابق میں نہایت سادہ اور بے خرچ تھے۔ ان میں فریقین کو نہ دور دراز کے اسفار کی زحمتیں پیش آتی تھیں نہ مہینوں اور سالوں کے انتظار اور دودھ پھوپ کی تکالیف ہوتی تھیں۔ نہ سرمایہ اور دولت کی بربادی کی مصیبتیں سامنے آتی تھیں۔ ان قوانین کی رو سے عموماً حقیقی اہل حق اپنے حق کو پہنچ جاتے تھے۔ عیاری، مکاری، فریب و دھوکہ بازی، رشوت و جاسازی وغیرہ پس بھی نہیں بھٹکتی تھی۔ ان کے اجراء کے دو طریقے تھے ایک رعایا کی طرف سے دوسرا یادشاہوں کی طرف سے۔ ہر دو طریق میں رعایا پر ایک پسہ کا بھی بار نہیں پڑتا تھا۔ اول اندک کا یہ حال تھا کہ رعایا کی طرف سے گاؤں گاؤں میں پنچائتیں قائم تھیں جو کہ بمنزلہ حکومت خود اختیاری کے تھیں۔ گاؤں کے پنچ بدھ اور عاقلیہ کے چال چلن، ان کی عادات و ماخذ، مقامی رسوم اور حالات سے بخوبی واقف ہوتے تھے۔ گواہوں اور قسم کھانے والوں کو خوبی پہچانتے تھے فریقین کی زبانوں کو جانتے تھے اس لئے عموماً فیصلے صحیح، اور حقائق یا قریب صحیح کے ہوتے تھے۔ ہر گاؤں کے جھگڑوں کا فیصلہ وہیں یا وہیں کے قریبی مقام میں ہو جاتا تھا۔ یہ ممکن نہ تھا کہ کوئی بد چلن یا بد معاش گاؤں میں رہ سکے کیونکہ گاؤں کی پنچایت کو اختیار تھا کہ وہ بد معاش بد چلن اور چور کو سزا دے سکے۔

سرطس منرو، سی پچائتی نظام کے متعلق مندرجہ ذیل الفاظ لکھتا ہے۔

ہر موضوع مع اپنے بارہ پورے کے مثل ایک چھوٹی سی ریاست کے ہے جس میں اس کے
مقدم پیش یا راڈی بلور اس کے سردار کے ہیں۔ اور ہندوستان اسی قسم کی ریاستوں کا ایک
بڑا مجموعہ ہے۔ جنگ کے زمانہ میں باخندوں کی نظر اپنے گاؤں کے سردار کی طرف ہوتی ہے جیتک
کہ ان کا موضع محفوظ اور سالم ہے گاؤں کے باشندے سلطنتوں کے ڈوٹے اور تقسیم ہونے کے
بارہ میں اپنے آپ کو تکلیف نہیں دیتے وہ اس امر کی پرواہ نہیں کرتے کہ ملک کس کے ہاتھ میں
منتقل ہوتا ہے۔ ہر صورت میں اندرونی نظام غیر تبدیل رہتا ہے۔ ان تمام حالات میں گاؤں کا
سردار بدستور اپنے گاؤں کا کلکٹر جسٹریٹ اور کاشتکاروں کا سردار رہتا ہے (حکومت خود مختاری)
ثانی الذکر یعنی پادشاہوں کی طرف سے جو طریقہ انصاف کا جاری تھا اس کی کیفیت یہ تھی
کہ پادشاہوں کی طرف سے ایسی عدالتیں قائم کی گئی تھیں جو کہ برائے نام شاہی تھیں مگر ان پر پادشاہ
کا اثر نہیں تھا۔ ان میں مسلمانوں کے معاملات قرآن شریف اور فقہ راسلماک لا کی رو سے اور
ہندوؤں کے معاملات دھرم شاستر کی رو سے طے ہوتے تھے اور ان کی طاقت کی یہ کیفیت
تھی کہ ذاتی امور میں بادشاہ بھی مفتیوں کے فتووں اور شرعی فیصلوں کے تابع ہوتے تھے۔ اس
مضمون کو انگلستان کے مشہور و مقرر اڈسٹربرک نے پارلیمنٹ کی ایک تقریر میں خوب واضح
کیا تھا۔ جس کے چند الفاظ حسب ذیل ہیں۔

”باب والا میں ایشیا کی حکومتوں کی نسبت جبروت کے ساتھ بہہ سکتا ہوں کہ ان میں
کے کسی کو خود سربرگی کے اختیارات حاصل نہ تھے اور اگر کسی کو تھے تو وہ انہیں کسی دوسرے کو
سپردہ کر سکتا تھا۔ میں پُر زور الفاظ میں کہہ سکتا ہوں کہ مشرقی ممالک کی حکومتیں خود
مختارانہ اختیارات کا نام تک نہیں جانتیں۔ ایشیا کا بڑا حصہ مسلمان حکمرانوں کے
تحت میں ہے۔ اور اسلامی حکومت کے معنی ہی قانونی حکومت کے ہیں۔ عیسائی
بادشاہوں کے مقابلہ میں مسلمانوں کے قانون میں پُر جہاز یہ مضمون بہت زیادہ

ان کا اپنے قانون کی نسبت یہ عقیدہ ہے کہ وہ خدا کی طرف سے ہے۔ اس لئے رعایا سے بیکر و دشاہ تک سب کے سب یکسانیت کے ساتھ قانون اور مذہب دونوں کے پابند ہیں۔ اگر کوئی شخص قرآن کی ایک آیت بھی اس مضمون کی دکھادے کہ اس کی ہوسے کسی کو خود مختار و اختیارات حاصل ہیں تو میں تسلیم کر دوں گا کہ میں نے اس کا اور ایشیا کو حالات کا میکا مطالعہ کیا ہے۔ قرآن شریف میں ایک لفظ بھی اس بارہ میں نہیں ہے۔

یہ خلاف اس کے اس قانون کا ہر حرف ظالموں کے خلاف گرج رہا ہے۔ اس قانون کی شرح کرنے والے علماء یا قاضیوں کا طبقہ موجود ہے۔ جو اس کا محفظہ قرار دیا گیا ہے اور جو بادشاہ کی ناراضی سے محفوظ ہے، وجہ سے بادشاہ ہاتھ نہیں لگا سکتا اور ان کے بادشاہوں تک کو حقیقی اعلیٰ طاقت حاصل نہیں ہے بلکہ وہاں کی حکومت ایک مد تک جمہوری ہے۔ (روشن مستقبل ص ۲۰۶) ارتقا پر ایڈمنڈ برک جلد اول ص ۱۰۱

یہ خلاف اس کے۔ اب بجائے مواضعات کے صدر مقامات میں جو گالوں سے تیس چالیس میں یا کم و بیش فاصلہ پر ہوتے ہیں جہاں انصاف ہوتا ہے۔ اور پھر انصاف ہونے کا انحصار اس امر پر ہوتا ہے کہ مدعی اور مدعی علیہ کے پاس کافی روپیہ اور اثر ہو۔ جو شخص جائز و ناجائز طریقوں سے روپیہ کم کر عدالتوں میں اور حکام کے یہاں حاضری دیتا رہتا ہے۔ وہ تمام گالوں پر غالب رہتا ہے پھر متوسط لوگوں کی آمدنی چونکہ بہت زیادہ گھٹ گئی ہے اور گھٹتی جا رہی ہے اس لئے وہ عدالتی کارروائیوں کے اخراجات نہیں اٹھا سکتے۔ اب کلکٹر صاحب کے ہاتھ میں سب اختیارات ہیں۔ وہ گالوں سے فاصلہ پر بہت دور رہتے ہیں۔ ہندوستانیوں اور بالخصوص غیر انگریزی حکیم یا قسیدہ دیہاتیوں اور قصباتوں سے غلط ملط اپنی کسر شان اور خود داری کے خلاف اور اپنی بے بسی کے لئے اور میٹھ سے بات کرنا انگریزی عدالت اور شان و جلال کے بالکل منافی ہوتے ہیں۔ اس لئے وہ ہندوستانیوں کے چال و چلن سے واقف نہیں ہیں۔ گالوں کا مدثرین شخص بکام ری کر کے اپنا اثر اور رسوخ قائم کر لیتا ہے اور کلکٹر صاحب کے پروانہ تقرر وغیرہ

حاصل کر کے لوگوں کے حقوق پر دست درازی کرتا ہے۔ کاش یہ حالت حکام اور عدالتوں تک ہی محدود رہتی تب بھی ضرر اور نقصان برداشت کیا جاسکتا۔ مگر افسوس ہے کہ یہ عدالتیں تمام ملک کے لئے سرگز اور نمونہ بن گئیں ہیں۔ مثلاً ہر روز ملک کے بہترین دل و دماغ رکھنے والے اشخاص کسی نہ کسی حیثیت سے انھیں عدالتوں کی طرٹ کھینے چلے جاتے ہیں۔ جو ممالک اس وقت برسر عروج ہیں وہاں کے لوگوں کے دماغ صنعت و حرفت، تجارت اور زراعت اور دولت کے ذریعہ سے دولت پیدا کرنے کے طریقوں میں مصروف رہتے ہیں۔ برخلاف اسکے ہندوستان کے لوگ جب صبح کو اٹھتے ہیں تو نین سے کچھ سوگ تو حاکم اور عمال، بیرسٹراؤ وکیل، مدعی مدعا علیہ، عرضی نویس اور محرر، گواہ اور دلال کی شکل میں کچھ روپے کاٹ کر لے جاتے ہیں اور جو سوگ پیچھے رہ جاتے ہیں وہ تمام دن مقدمات کے نتیجوں کے انتظار میں رہتے ہیں اور رات کو بہنکوں اور چوپالوں میں بیٹھ کر بقایا لگان اور اضافہ لگان، بٹوارہ اور داخل خارج کے چرچوں میں مصروف رہتے ہیں اور ان معاملات میں کامیابی حاصل کرنے کے لئے سازشیں کرنے اور جھوٹی شہادتیں مرتب کرنے میں مصروف رہ کر بدترین بد اخلاقیوں کے مرتکب ہوتے ہیں۔

لارڈ میکالے لکھتا ہے۔

بہت کم نگرہیز ایسے ہوں گے جو اس امر کو تسلیم نہ کریں گے کہ انگریزی قانون باوجود حال کی ترقیوں کے نہ تو مستساہ اور نہ اس کی رو سے فیصلے جلد ہوتے ہیں۔ پھر بھی ہمارے ملک یعنی انگلستان میں اس کا نشو و نما ہو گیا۔ بعض امور میں وہ ہمارے محسوسات کے مطابق ڈھال دیا گیا اور بعض امور میں ہمارے محسوسات رفتہ رفتہ اس کے مطابق ڈھل گئے ہیں۔ ہمیں اس کے بدترین نقائص کو برداشت کرنا پڑا بھی عادت ہو گئی ہے اور اس لئے اگرچہ ہم اس کی شکایت کئے جاتے ہیں تاہم اسکی ہمپر ایسی ہیبت طاری نہیں ہوتی جیسی کہ ایک معرہ کی سی نئی تکلیف دہ چیز کی ہوتی ہو مگر ہندوستان میں بالکل مختلف حاسن پیدا ہو گئی ہے۔ انگریزی قانون جو انگلستان

سے لایا گیا ہے اس میں وہ تمام برائیاں ہی موجود نہیں ہیں جن سے ہم انگلستان میں تکلیف اٹھا رہے تھے بلکہ ان کے کہیں زیادہ ہیں۔ اور وہ ایسی برائیاں ہیں جسکے مقابلہ میں انگلستان کی بدترین برائیاں بیچ ہیں۔ وہ قانون جو کہ انگلستان میں دیر طلب ہے، اس ملک میں اس سے کہیں زیادہ دیر طلب ہے جہاں کہ ہرج کو اور ہر بیرسٹر کو ایک مترجم کی امداد درکار ہوتی ہے۔ اس ملک میں یہ قانون کہیں زیادہ گراں ہے جس میں کہ مشین قانونی ایک دور دراز ملک سے لائے جاتے ہیں۔ ہندوستان میں ہر نگریر کا معاوضہ گورنر جنرل اور کمانڈر انچیف سے لیکر ایک سائیس یا گنٹری سائیک کا انگلستان کی شرح سے کہیں زیادہ ادا کیا جاتا ہے۔

..... ان وجوہ سے کلکتہ میں وکلاء کی حوفیس ادا کی جاتی ہے وہ انگلستان کی فیس سے چند ہوتی ہے۔ ہندوستان کے لوگ انگریزوں کے مقابلہ میں اگرچہ بہت غریب ہیں تاہم جو تکلیف وہ تاخیر و خرچ انگریزی قانون کی وجہ سے پیش آتا ہے وہ اس کو نفع ایس کے مقابلہ میں جو اس قانون کے غیر ملکی ہونے کی وجہ سے موجود ہیں زیادہ اہم نہیں سمجھتے، ان کی فطرت، ان کی عزت، ان کو مذہب ان کی عورتوں کی عزت کے قوی محسوس ہے کہ اس بدعت کا مقابلہ کرنا پڑا۔ مال کی کارروائیوں میں پہلا قدم جو اٹھایا گیا وہ یہ تھا کہ ماں گزاری کی بقایا میں لوگ گرفتار کئے جانے لگے۔ دراصل حاکم ایک معزز دستاوی کے لئے گرفتاری محض نظر میں نہ تھی بلکہ بدترین ذاتی بے عزتی تھی۔ ہر مقدمہ کی ہر منزل پر حلف لئے جانے لگے دراصل حاکم معزز ہندوستانیوں کے نزدیک یورپ کے فرقہ کو یکسر

سے جو قسم کو جو بکھتا ہے، یہ طریقہ زیادہ تکلیف دہ تھا۔ مشرقی ممالک میں موہنگوں کے زناخانہ میں غلامی کا داخل ہونا یا عورتوں کے چہرہ کو دیکھ لینا ایسی ناقابل برداشت بات تھی جو ان سے بھی زیادہ خوفناک

خیال کیا جاتا ہے اور جس کا انتقام صرف خونریزی سے لیا جاسکتا ہے۔ جنگال۔ بہار اور اڑیسہ کے نہایت معزز خاندانوں کو اس قسم کی بے عزتیوں کا سامنا ہوا۔ اگر ہمارے ملک میں دفعتاً ایک ایسا قانون نافذ کر دیا جائے جو ہمارے لئے ایسا ہی نیا ہو جیسا کہ ہمارا قانون ہماری ایشیائی رعایا کے لئے ہے تو یہ خیال کرنے کی بات ہے کہ ہمارے ملک کی اس وقت کیا حالت ہو جائے گی۔ اگر ہمارے ملک میں یہ قانون نافذ ہو کہ کسی کے قسم کھالینے سے جس کا قرضہ ہم ہمہ اسے یہ حق ہو جائے گا کہ وہ مغزو اور مقدس ترین اشخاص اور پردہ نشین خواتین کی ہتک کر سکے ایک انفس کے بید لگائے جاسکیں۔ ایک پادری کو کتھہرے میں ٹھونکا جاسکے بشریف عبرتوں کیساتھ اس طریقے سے سلوک کیا جاسکے کہ جس کا نتیجہ واٹ ٹاٹر جیسا بلوہ ہور انگلستان میں رچرڈ کے عہد حکومت سے قبل کاشتکاروں پر بہت سختیاں ہوتی تھیں۔

۱۸۳۲ء میں ہر باخ مرد اور عورت پر ایک میٹیکس لگایا گیا تھا جس کی مقدار ایک شلنگ فی کس تھی اس پر کاشتکاروں نے ایک عظیم الشان بلوہ کیا۔ اس بلوہ کا سردار واٹ ٹاٹر تھا تو اس وقت ملک کی جو حالت ہو جائیگی اس کا تصور کر بیسے دل کا پختا ہے۔ ایسٹ انڈیا کمپنی کے عہد حکومت میں سپریم کورٹ (عدالت عالیہ) نے جب اپنے قانون کو اپنے تمام مقبوضات ہند میں وسعت دینے کی کوشش کی تو قریب قریب اسی قسم کی کیفیت یہاں پیدا ہو گئی۔ اس سے ہراس و خوف کا عہد شروع ہو گیا۔ اور وہ خوف اس خیال سے کہ خد جائے اس کی تہ میں اور کیا یہ مصائب پوشیدہ ہیں بہت زیادہ ہو جاتا تھا۔ یعنی جو مصیبتیں لوگوں پر پڑ رہی تھیں وہ آئندہ پیش آنے والی مصیبتوں کے خوف کے مقابلہ میں کم تھیں۔ کوئی شخص نہیں جانتا تھا کہ یہ عجیب و غریب عدالت آگے چلے اور کیا رنگ لائے گی چونکہ ہندوستان کے لوگ سندر کے نام سے ڈرتے تھے اس لئے وہ خوف زدہ

ہو کر کہتے تھے کہ یہ عدالت کا لے پانی کے اُس پار سے آئی ہے۔ اس عدالت کے ججوں میں سے ایک بھی ایسا نہ تھا کہ وہ ان کروڑوں اشخاص کے رسم و رواج سے جن پر وہ بے قید حکومت کرنے تھے واقفیت رکھتا ہو۔ مقدمات کی مسلیں اس خط میں لکھی جاتی تھیں جس سے ہندوستانی قطعاً ناواقف تھے اور پھیلے اس زبان میں صادر کئے جاتے تھے جس سے لوگ بالکل ناگشتا تھے۔ ان عدالتوں کے گرد ہندوستانی آبادی کے بدترین لوگ جمع ہو گئے۔ یہ لوگ جھگڑے جھوٹے گواہ مقدمہ ساز۔ دغا باز اور سب سے بڑھ کر قرقی کرنے والے لوگوں کا وہ گروہ تھا جس کے مقابلہ میں انگلستان کے بدترین بتی باز نہایت یانتنا اور رقیق القلب معلوم ہوتے ہیں۔ یہ انگریزی مشیران قانونی جس سرعت کے ساتھ تمام ملک میں پھیلے اس سرعت کے ساتھ حملہ آور بھی نہ پھیلے تھے۔ زمانہ سابق کے تمام اینسپائی اور یوروپین قالموں کی غیر انصافیاں سپریم کورٹ عدالت عالیہ کے انصاف کے مقابلہ میں برکت معلوم ہوتی ہیں۔

د حکومت خود اختیاری ۱۷۱۶ء از مکالینز

خلاصہ کلام یہ ہے کہ ان عدالتوں اور ان کے قوانین سے ہندوستانیوں کے اخلاق اور اعمال پر نہایت ہی زہریلا اثر پڑا اور ان کے اخلاق انتہائی درجہ میں گرتے چلے گئے اور ہر طرف بد خالقوں اور بد اعمالیوں کا دور دورہ ہو گیا۔

انگریزوں نے ہندوستانیوں کو | یہ کھلی ہوئی حقیقت ہے کہ ہر حکومت کے اولین فرائض
جس اہل بنا دیا | اور بنیادی اصولوں میں سے یہ امر ہے کہ وہ رعایا میں

علم کی روشنی زیادہ سے زیادہ پھیلانے اور اس کے ذریعہ سے ان کے اخلاق انسانہ اور اعمال معاشیہ میں ترقی دے ان کی چہالتوں اور بد کرداریوں کو دور کرے۔ ان کو مہذب اور شائستہ اور تمدن بنائے۔ رعایا کے ہر فرقہ اور ہر خاندان کے افراد کو یکساں طور پر

مواقع اور سولنیر عظیم پائے کی پیدا کرے۔ چنانچہ زمانہ سابق میں ہندوستان میں ابتدائی تعلیم
 علی تعظیم تک اس کا انتظام بغیر کسی فیس اور سوا دھنہ کے کیا جاتا تھا۔ پادشاہوں نوابوں
 امراء اور اہل ثروت کی طرف سے جائدادیں تعلیمی مصارف کے لئے وقف کر دی گئی تھیں۔ بطرح
 صوبہ بنگال میں صوبہ کا پوتھانی حصہ اسی کے لئے وقف تھا۔ جیسا کہ مسٹر جیس گرانٹ کے تخمینہ
 سے ظاہر ہوتا ہے۔ سرکاری خزانوں سے ان کی امداد ہوتی تھی۔ صاحب روشن مستقبل لکھتا ہے

اس زمانہ میں کیفیت یہ تھی کہ والیان ملک اور امراء تعلیم کی پوری سرپرستی کرتے تھے

اس کے لئے جائگیریں دیتے اور جائدادیں وقف کرتے تھے۔ دہلی کی مرکزی حکومت

ٹوٹ جانے پر بھی صرف ضلاع روہیلکھنڈ میں جو دہلی سے قریب تھے پانچھڑ

علما مختلف مدارس میں درس دیتے تھے۔ اور حافظ الملک (نواب روہیلکھنڈ) حفظ

رحمت خاں مرحوم کی ریاست سے تنخواہیں پاتے تھے۔ (حیات و نظار رحمت خاں) ^{۲۴}

ہر ہر قریہ اور دیہات میں ایسے مدارس موجود تھے جن میں لکھنے، پڑھنے، حساب وغیرہ کی تعلیم

ہوتی تھی۔ جیسا کہ سر تھا سس منز کا مقالہ ہم نقل کر چکے ہیں۔ کپتان الگر، نڈر، ملٹن اپنے سفرنامہ

میں شہنشاہ اورنگ زیب مرحوم کے زمانہ کی حالت بتلاتا ہوا لکھتا ہے کہ صرف شہر ٹھٹھہ سندھ

میں چار سو کالج مختلف علوم و فنون کے تھے۔ وہ مضاف کلج کا لکھتا ہے۔ اسکول بہرائچری اسکول یاکتب

نہیں لکھتا ہے۔ جبکہ دارالسلطنت دہلی سے ایک ہزار ایل سے زیادہ دودھی پر بسنے والے شہر ہر علاقہ

کلج تھے تو پھر شہر دہلی، آگرہ اور دیگر شہر ہائے یوپی، بہار، بنگال، اڑیسہ، مدراس، بمبئی، سندھ، پنجاب

وغیرہ کے بڑے شہروں کے متعلق قیاس کیا جاسکتا ہے۔ کہ وہاں تعلیمی حالت کیا ہوگی۔ مقررہ بڑی

کتاب المخط میں لکھتا ہے در زمانہ محمد تغلق مرحوم، صرف شہر دہلی میں ایک ہزار مدرسے تھے۔

مسٹر کیر بارڈی نے میکس مولر کے حوالہ سے لکھا ہے۔

”آگرہ بڑی عملداری سے قبل بنگال میں اسی ہزار مدرسے تھے۔ اس طرح چار سو آدمیوں

کی آبادی کے لئے ایک مدرسہ کا اوسط ہوتا تھا۔ نیز لڈنوس نے تاریخ ہند میں لکھا ہے

کہ ہندوؤں کے ہر موقع میں جو اپنی قدیم حالت پر رہے بچے بالعموم مکہ پڑھ سکتے ہیں
مگر جس جگہ ہم نے مثل بنگاں کے پرانا نظام توڑ دیا ہے وہاں سے گانوں کا اسکول
غائب ہو گیا ہے۔ (تاریخ باسویہ جلد پنجم ص ۱۲۱ روشن مستقبل ص ۱۳۲)

اسی طرح انڈین ریفارم سوسائٹی نے جو کہ ۱۸۵۳ء میں انگلستان میں قائم تھی اپنے ایک سال
میں لکھا ہے۔

ہندوؤں کے زمانہ میں ہر موقع میں ایک مدرسہ ہوتا تھا۔ ہم نے چونکہ دیہاتی کیشیوں
یا مینو پینٹیوں کو توڑ دیا اس سے ان کے باشندے مدارس سے بھی محروم ہو گئے۔
اور ہم نے ان کی جگہ کوئی چیز قائم نہیں کی۔ (روشن مستقبل ص ۱۲۱)

الحاصل یہ امر سلمات میں سے ہے کہ زمانہ سابق میں لکھے پڑھے لوگ زیادہ ہوتے تھے۔ اس کی
تصدیق امور مذکورہ بالا کے علاوہ مشہور ماہر تعلیم ڈاکٹر ٹرنر کے قول سے بھی ہوتی ہے۔ لالہ جیٹ
نے اپنی کتاب ان سیپی انڈیا میں انگریزی سرشتہ تعلیم کے افسروں کے حوالہ سے یہ ثابت کیا ہے
کہ زمانہ سابق میں ہندوستان میں خواندوں کی تعداد موجودہ زمانہ سے زیادہ تھی (حکومت خود انتظامی
مگر انگریزوں کو یہ خطر لاحق ہو کہ تعلیم یافتہ لوگوں کی کثرت اگر ہندوستان میں رہی تو وہ ہماری حکومت
کو فنا کر دیں گے۔ اس لئے انھوں نے تعلیم گاہوں کو ملیا میرٹ اور تعلیم کو نیست و نابود کر دیا اور تعلیم کی
تمام موقوفہ زمینوں کو سنسکرت میں سرکاری قبضہ میں لے لیا۔ سر ولیم ڈیگی پرپرس برٹش انڈیا میں لکھا ہے
اسمن سوال و جواب پیر جرنیل سمتھ کے۔ سے۔ بی۔

”سوال غلط ۵۶۳ کیا آپ کسی طرح اس بات کی روک کر سکتے ہیں کہ دیہیوں کو
ان کی طاقت کا علم نہ ہو۔“

جواب۔ میرے خیال میں انسانی تاریخ میں کوئی ایسی نظیر نہیں ملتی کہ محدود و درجہ
انفیار چم کر وڑ آبادی کے ملک پر حکمرانی کر سکیں جسے آج کل رائے کی بادشاہت کہتے
ہیں اس لئے جوں ہی وہ تعلیم یافتہ ہو جائیں گے تو تعلیم کی تاثیر سے ان کے قومی اور

مذہبی تفرقے دور ہو جائیں گے جس کے ذریعہ سے ہم نے اب تک اس ملک کے اپنے
فیضہ میں رکھا ہوا ہے یعنی مسلمانوں کو ہندوؤں کے خلاف کرنا اور علیٰ ہذا النقیاس
تعلیم کا یہ اثر ضرور ہوگا کہ ان کے دل بڑھ جائیں گے اور انھیں اپنی طاقت سے آگاہی
ہو جائے گی۔" دوشیل برطانوی ہند ترجمہ اسپرس برٹش انڈیا ۱۹۰۹

اسی بنا پر انگریزوں نے تعلیم اور تعمیر گاہوں کو برباد کیا۔ اور چونکہ ان کا نصب العین زیادہ سے
زیادہ مالی منافع کا حاصل کرنا تھا اس لئے بھی انھوں نے ہندوستانیوں کو تعلیم دینا اپنے مقاصد
کے خلاف سمجھا۔ بہر حال تھوڑے ہی عرصہ میں جبکہ تعمیر گاہیں سٹ گئیں اور ان کی جگہ دوسرے
اسلول اور کالج وغیرہ قائم رکئے گئے۔ اور پرائے نے تعلیم یافتہ لوگ آہستہ آہستہ دفاتر
چاروں طرف ہندوستان میں جہالت اور نادانی کا دور دورہ ہو گیا۔ چنانچہ ستھو میں
آئریبل الفنسٹن اور آئریبل ایف وارڈن نے ایک متفقہ یادداشت گورنمنٹ پیش کی جس کا
اقتباس حسب ذیل ہے۔

"انصاف یہ ہے کہ ہم نے ویسیوں کی ذہانت کے چشمے خشک کر دیئے ہماری فتوحات
کی نوعیت ایسی ہے کہ اس نے نہ صرف ان کی علمی ترقی کی ہمت افزائی کے تمام
ذرائع کو ہٹا دیا ہے بلکہ حالت یہ ہے کہ قوم کے اعلیٰ علوم بھی گم ہو جانے اور پہلے لوگوں
کی ذہانت کی پیداوار فراموش ہو جانے کا اندیشہ ہے اس الزام کو دور کرنے کے لئے
کچھ کرنا چاہئے۔" (روشن مستقبل ص ۱۱)

ہم اس سے پہلے لارڈ منٹو وائسرائے ہند کی سلامتی یادداشت کا اقتباس ذکر کر چکے ہیں کہ
انھوں نے کورٹ آف ڈائریکٹران کو بھیجی تھی اور اس میں اقرار کیا تھا کہ علم کا روز بروز زوال ہو رہا ہے
ہندو مسلمانوں کو مذہبی تعلیم نہ ہونے سے دروغ علفی اور جلسائی کے جرائم بڑھ رہے ہیں۔
اور سفارش کی تھی کہ متحدہ کالج قائم کئے جائیں اور تعلیم پر زیادہ روپیہ خرچ کیا جائے۔
ہندوستان کو محیط غلام رکھنے کی ہوس اور اس کو بدیشہ اور ستھو کی ملعون خوارش

کی وجہ سے انگریز ہمیشہ بھی پالیسی رکھتے رہے کہ ہندوستانیوں کی ذہانت بالکل برباد کر دی جائے
 ان میں علمی بیداری پیدا نہ ہونے دیجائے۔ اُن کے ہر قسم کے کمالات فنا کر دیئے جائیں اور ان کو
 غلامی کی بدترین خدمت گزار یوں کا شکار کر دیں۔ ہمیشہ بتلا رکھا جائے تاکہ ہماری بزرگی
 ہمیشہ قائم رہے اور ہم ہندوستان کے اعلیٰ حاکم بنے رہیں۔ یہی وجہ ہے کہ ۱۹۴۷ء میں جبکہ
 مشرولبرفورس نے پارلیمنٹ میں اس مضمون کی تجویز پیش کی کہ ہندوستان میں پرنسٹنٹ
 مذہب کے عقیدے کی عبادت اور تعلیم کے ذرائع مہیا کئے جائیں اور اس مقصد کے لئے
 وقتاً فوقتاً پادری بھیجے جائیں تو، لکان ایسٹ انڈیا کمپنی نے ان تجاویز کی شدت سے مخالفت
 کی اور یہ کہا کہ

”ایک مذہب کے قائم ہو جانے سے انسانوں کے مقاصد متحد ہو جاتے ہیں اور اگر
 یہ ہو گیا تو ہندوستان میں انگریزوں کی برتری کا خاتمہ ہو جائے گا۔ لوگوں کو اپنے
 مذہب میں لائیکا اصول اس اٹھارہویں صدی میں خلاف مصلحت ہے۔ اگر چند لاکھ
 عیسائی بھی وہاں ہو گئے تو اس سے سخت مصیبت آجائے گی۔ امریکہ میں دیکھا ہے
 اور کالج قائم ہونے کا نتیجہ یہ ہوا تھا کہ وہ ملک ہمارے ہاتھ سے نکل گیا۔ اس طرح
 جب نوجوان پادری اندرون ہند میں پھیلیں گے تو کمپنی کے فوائد کا خاتمہ ہو جائے گا۔
 جس ہندوستانی کو تعلیم حاصل کرنی ہو وہ انگلستان چلا آئے۔“

(درشن مستقبل، تاریخ تعلیم مجرب، ص ۳۰۳)

تعلیم گاہوں اور علم کا فنا کر دینا اور فنا ہو جانا کوئی معمولی مسئلہ نہ تھا اس لئے مالکان ایسٹ انڈیا
 کمپنی نے اس کے خلاف تمام کے باوجود بھی آوازیں اٹھتی رہیں، اور چیخ پکارت ہوتی
 ہی نہایت سے صرف یہ کہ ہندوستانیوں کی موافقت بھی کرتے رہے جس کے
 نتیجہ میں ۱۹۴۷ء میں تعلیمی ضروریات انجام دینے اور اس کے پروگرام وغیرہ کے لئے ایک کمیٹی
 بنائی گئی جس کا اجلاس ۱۹۴۷ء میں منعقد ہوا اور رپورٹیں کائے، اس کے مدد بنائے گئے

کیٹی اور اس کے صدر نے ہندوستانیوں کے لئے تعلیم گاہیں بنانے اور تعلیم کو زیادہ سے زیادہ کرنے کی ضرورت کو تسلیم کیا۔ مگر ہر قدم اور ہر شرحہ میں ایسے امور کو لازم قرار دیا جس سے نہ تعلیم عام ہو سکے اور نہ ہندوستانیوں کو اعلیٰ علوم میں کامیابی ہو سکے اور نہ ان کا کیرکٹر اعلیٰ درجات حاصل کر سکے نہ ایسی چیزیں ورہو لیتیں اس میں رکھی گئیں کہ وہ ایک آزاد قوم کے ممبر شمار کئے جاسکیں۔ تمام فنون و علوم کی تعلیم انگریزی زبان میں لازمی قرار دی گئی۔ ظاہر ہے کہ ست ہزار سال کی وہ زبان جس سے ہندوستانیوں کو کوئی مناجات نہیں جبکہ فنون اور علوم کو مادی ہو کر ہندوستان بچوں کے لئے ذریعہ تعلیم بنائی جائے گی تو ان کے اذہان پر ان فنون میں مہارت پیدا کرنے کے لئے کس قدر ثقیل بوجھ پڑے گا۔ اگر یہ فنون ان کی مادی زبان میں پڑھائے جاتے اور انگریزی زبان بحیثیت زبان ثانوی درجہ پر تسلیم کی جاتی تو ان کو ان فنون میں کس قدر زیادہ اور کس قدر جلد مہارت تامہ حاصل ہو جاتی۔ پھر جو فنون داخل دس کئے گئے وہ ایسے اور اتنے ہرگز نہ تھے جن سے وہ ماہر ہو کر صنایع اور ترقیات معاشیہ و حرفیہ وغیرہ کے ایسے درجوں پر پہنچ سکیں جن پر یورپین اقوام جرمنی، برطانیہ، روس، جاپان وغیرہ پہنچیں۔ فضول اور زائد از حاجت کتابیں اور فنون ایسے بھر دیئے گئے جنہیں دماغ کمزور اور بیکار ہو جاتا رہا اور کوئی مہارت کمال حاصل نہیں ہوتا تھا۔ نصاب میں وہ کتابیں سائنس اور طبیعیات کی داخل کی گئیں جن کی خیالی اور مہوم مگر مزین باتیں نو عمر بچوں کو مذہب اور عقاید دینیہ سے یکقلم منحرف کر کے لاد مذہب اور بے دین بن دیں۔ سب سے بڑا مقصد ان ممبران کیٹی کا یہ رہا کہ انگریز حکام کو اپنے اپنے آفسوں میں کلرک اور ترجمان مہیا ہو جائیں، اور انگریزی تہذیب اور انگریزوں کا کچھ ہندوستانیوں میں رائج ہو کر ان کو ہندوستانی اخلاق قدیمہ اور روحانیت و مذہبیت سے دور اور انگریزی اخلاق خبیثہ اور ان کی ڈپلومیسیوں سے نزدیک کر دے ان میں دنیا طلبی اور خود غرضی اور نفاق کی ایسی اسپرٹ آجائے جس کی علمبردار تمام یورپین اقوام سے بڑھ کر برطانیہ واقع ہوئی ہے۔ چنانچہ لارڈ میکالے اور اس کی کیٹی اپنی تعلیمی غراض و مقاصد اور انکی

اسکیم کی رپورٹ میں مندرجہ ذیل کلمات تحریر کرتی ہے۔

ہمیں ایک ایسی جماعت بنانی چاہئے جو ہم میں اور ہماری گردنوں کو دھماکا کے دوہان
مترجم ہوا اور یہ ایسی جماعت ہونی چاہئے جو نون اور رنگ کے اعتبار سے کوہنہ رنگ
ہو مگر مذاق اور اسے الفاظ اور سمجھ کے اعتبار سے انگریز ہو۔“

(روشن مستقبل ص ۱۳۱، تاریخ التعلیم میجر باسوٹا)

اسی کے ساتھ ساتھ وہ رائے جو لارڈ میک لے کے قلب کے اندر دنی پر دوں کے اندر چھپی تھی
تھی وہ وہ تھی جو کہ انہوں نے اپنے والد کو ایک چٹھی میں لکھ کر بھیجی تھی اس کے الفاظ حسب ذیل ہیں۔
”اس تعلیم کا اثر ہندوؤں پر بہت زیادہ ہے۔ کوئی ہندو جو انگریزی داں ہے کہیں اپنے
مذہب پر صداقت کے ساتھ قائم نہیں رہتا۔ بعض لوگ صلوات کے طور پر ہندو رہتے ہیں
مگر بہت سے یا تو موجد ہو جاتے ہیں یا مذہب عیسوی اختیار کر لیتے ہیں۔ میرا پختہ عقیدہ
ہے کہ اگر تعلیم کے متعلق ہماری اتحادیہ سرپرستہ آمد ہو تو تیس سال بعد بنگال میں ایک بت
پرست بھی باقی نہ رہیگا۔“ (روشن مستقبل ص ۱۳۲، تاریخ التعلیم میجر باسوٹا)

چنانچہ ان مقدس اور اغراض کا ظہور بہت تھوڑے عرصہ میں ہو گیا اور ان کا بچوں اور اسکولوں اور
یونیورسٹیوں سے جوڑنے کے فیہ ہو کر نکلنے لگے وہ اپنے اسلاف کے مذہب اور ان کے طریقوں
سے بیزار اور متنفر ہونے لگے اور چونکہ موجودہ مذہب عیسوی میں ایسی معقولیت اور جافیہیت
نہ تھی کہ وہ اپنی طرف انکو پھینک سکے نیز خود انگریز بھی عموماً اس مذہب پر قائم نہیں ہیں ان کی عیسائیت
صرف قومیت کے دھجے تک ہے عمل اور عقیدہ میں کوئی تاثر نہیں ہے اس لئے وہ اتحاد اور
لادینیت کی دلدل میں پھنس کر اخلاق حسد اور خداترسی سے بالکل دور ہو جاتے رہے۔
ڈبلو ڈبلو ہنٹر کہتا ہے۔

”ہمارے ننگوانڈیں اسکولوں سے کوئی نوجوان خواہ وہ ہندو ہو یا مسلمان ایسا
نہیں نکلتا کہ وہ اپنے باوجود اس کے مذہب سے انکار کرنا نہ جانتا ہو۔ ایشیا کے پھر پھولنے

و اسے مذاہب جب مغربی مائیں بستہ حقایق کے مقابلہ میں آئے ہیں تو سوکھ

کر گزری ہو جاتے ہیں؟ (ترجمہ رسالہ ہمارے ہندوستانی مسلمان ص ۲)

انگریز باوجود اس شواہد شوری اور اتنی تعمیری جدوجہد کے مظاہروں اور کمیشنوں اور کمیٹیوں اور ایکموں کے اعانات اور کالجوں اور یونیورسٹیوں اور اسکولوں کی بلند بانگی کے جیت پیستیں برس کے بعد ششہ میں پہلی مردم شماری ہوئی تو تمام ہندوستان میں خواندہ (یعنی پڑھے لکھے لوگوں کا خواہ امر دو ہو یا انگریزی یا فارسی یا تاگری وغیرہ) انسانوں کا فیصدی اوسط (۳۲) پایا گیا۔ وہ انگریزی نظام جو کہ نہایت بلند بانگ دعاوے کے ساتھ ۱۸۳۷ء یا اس کے قریبی زمانہ سے شروع کیا گیا تھا اور اس کے محاسن اور خوبیوں اور انسانی خدمات کے ہمیشہ راکھائے جاتے تھے سو برس سے زائد مدت میں ہندوستان میں خواندہ لوگوں کی تعداد فیصدی (۳۲) پیدا کر سکا اس سے انگریزوں کی سچائی اور انسان دوستی کی حقیقت معلوم ہوتی ہے۔ حالانکہ بقول مسٹر لڈ اور ڈاکٹر لیٹز و دیگر ماہرین تعلیم (حسب تصریحات انہی انڈیا) انگریزی حکومت کے پہلے عام طور پر بکثرت خواندہ تھے۔ پس کم از کم فیصدی آہ خواندوں کا اوسط ہونا چاہئے۔ پھر ششہ میں اس اوسط کا پایا جانا کیا صریح طور پر دلالت نہیں کرتا کہ انگریزوں نے ہندوستان میں اپنی مشنومہ اغراض کے لئے علم اور اس کی درسگاہوں کو دشمنی کی نظر سے دیکھ کر ہمیشہ برآمد ہی کرنیکا سلسلہ رکھا اور جو کمیشن دکالچ وغیرہ کی حکایات سامنے رکھی جاتی تھیں وہ محض دکھاوے اور طفل قسلی کے لئے تھیں۔ ۱۸۷۰ء سے ۱۹۲۱ء تک پچاس برس کے عرصہ میں خواندہ لوگوں کا اوسط جو کچھ بڑھا وہ صرف ہم فیصدی ہے کیونکہ ۱۸۷۰ء میں خواندہ لوگوں کی تعداد (۳۲) فیصدی ہے۔ سو ویٹ روس نے صرف پچیس برس کے اندر یعنی ۱۹۱۱ء سے لیکر ۱۹۲۱ء تک ۸ فیصدی تعلیم یافتوں سے اسی فیصدی یا اس سے زائد اپنے ملک روس میں تعلیم یافتہ بنا دیئے۔ جاپان نے ایک صدی سے کم میں اپنے ملک میں (۹۵) فیصدی سے زیادہ تعلیم یافتہ بنا دیئے اور ایسی حیرت انگیز ترقی کی کہ یورپ کی حکومتیں اس سے لرزدہ برنڈم گئیں۔

گرا انگریزی حکومت تقریباً پانچ سو برس میں (یعنی ۱۵۶۷ء سے لیکر ۱۹۳۳ء تک میں) فیصدی
دس تعلیم یافتہ نہ بنا سکی۔

حسب بیان مسز جان گنتھام ۱۹۳۳ء میں جبکہ امریکہ اور انگلستان میں فیصدی ایک بھی ناخواندہ
اور جاہل نہ تھا تو ہندوستان میں فیصدی نو تھے جاہل سن اور ناخواندہ پائے جاتے ہیں۔
(مدینہ منورہ رومورخہ ۹ جون ۱۹۳۳ء امریکا میں سنس امریکہ)

ہارلڈ سوڈیٹ روس نے ایسے تعلیم یافتہ بنائے جنہوں نے جرمنی جیسی ترقی یافتہ اور
سندھ ان قوم کو شکست دیکر نہ صرف اپنے ملک سے سکالرز باہر کر دیا بلکہ ان کے پائے تخت
میں گھس گئے۔ برخلاف اس کے انگریزوں نے جو تعلیم یافتہ ہندوستان میں بنائے وہ معمولی
سے معمولی صنائع پر قادر نہیں ہیں۔ سوائے اس کے کہ دفاتر میں کلرکی کی خدمتیں انجام دیں اور
کسی قسم کی قابلیت ان میں نہیں پائی جاتی۔ اور کیوں نہ ہو سائنس رپورٹ کے موافق جبکہ
انگلستان میں صرف تعلیم فی کس سالانہ ۲ پونڈ ۵ شلنگ یعنی لے لپہر ۵ اور امریکہ میں فی کس سالانہ
۵۵ تھا تو ہندوستان میں صرف تعلیم فی کس سالانہ ۹ پیس یعنی ۹ روپے تھا۔ اور ۱۹۳۳ء میں حسب
بیان مسز جان گنتھام جبکہ امریکہ فی کس سالانہ تعلیم پر چار سو ڈالر خرچ کر رہا تھا اور انگلستان فی کس
دو سو ڈالر خرچ کر رہا تھا تو ہندوستان میں برطانیہ فی کس سالانہ صرف تین ڈالر خرچ کرتا تھا۔
(امریکی اخبار کارمن سنس ۱۹۳۳ء)

اب اس قدر غرضی اور کوتاہ اندیشی اور ہندوستان دشمنی سے کام لیا جائے تو پھر اسکے
کیا نتیجہ ہوگا۔ ہمیں ملعون غرض کی بنا پر ہمیشہ انگریزوں نے ہندوستان میں تعلیم کی مد میں
ایسی ایسی شکلات دیں کہ پیاں پیاں ایسے بنا کر یہ ملک انتہائی جہالت میں پھنس کر رہ گیا
۱۹۲۵-۲۶ء میں ہندوستان کی آمدنی میں سے جبکہ ڈیفنس پر فیصدی ۳۹/۵ اور انتظامات
ملکی پر ۳۹/۲ خرچ کیا جا رہا تھا تو تعلیم پر صرف (۱/۶) کیا جاتا تھا۔ مدت دراز سے
ہندوستان میں جبر تعلیم کا مسند چل رہا ہے مگر سبکا بڑی رکاوٹ اس کے راستہ میں یہی رہی

کہ اس کام کے لئے کافی روپیہ نہیں ملا۔ جب بھی تعلیمات پر سوال اٹھایا گیا تو یہی جواب ہوتا تھا کہ بجٹ میں روپیہ نہیں ہے۔ حالانکہ ساٹھ کروڑ روپیہ سالانہ کے قریب فوج پر اسی طرح بڑی بڑی رقمیں پولیس وغیرہ پر صرف کی جاتی ہیں جنکی غرض صرف اس قدر تھی کہ برطانوی حکومت کی سطوت اور جبروت قائم رہے۔ اور اس سے رعایا کا ایک ایک فرد حکام کے چنگل میں پھنسا ہے سر جان سائمن اپنی رپورٹ میں لکھتے ہیں۔

ہندوستان کے مشکلات کی چیز بالیقین فوج ہے۔ مرکزی حکومت ہند کے موجودہ اخراجات کا ساٹھ یا سٹھ (۶۲) فیصدی ڈیفنس پر صرف ہو جاتا ہے جو دنیا بھر کو نائد صرف ہے۔ تمام مملکت برطانیہ کی نسبت دو سے تین گنا تک ہندوستان ڈیفنس پر نائد صرف کرتا ہے۔ یہ بھی قائل لحاظ ہے کہ ۱۹۱۳ء اور ۱۹۲۰ء میں برطانیہ غلی کے مہارت جنگ ۹۴ فیصدی برٹش نوآبادیات کے ۳۳ فیصدی۔ مگر ہندستان کے اعداد اس مدت میں دو گئے ہو گئے۔ واقعہ یہ ہے کہ انگریزی افواج کے اخراجات ہندوستان میں بیستہاک ہیں۔ ایک انگریز سپاہی کا صرف ہندوستانی سپاہی سے چوگنا پانچ گنا زیادہ ہوتا ہے۔ توپ خانہ اور ہوائی فوج میں ہندوستانی کو کیشن ملنا ممنوع ہے۔ ہندوستان ٹائمز مورخہ ۳۰ ستمبر ۱۹۴۳ء

برخلاف اس کے انگلستان میں جنگ عظیم کے دوران میں اس امر کی ضرورت محسوس ہوئی کہ ثانوی تعلیم کو جبریہ کر دیا جائے۔ وہ وقت ایسا سخت تھا کہ سلطنت کو فوجی اخراجات کے لئے لاکھوں روپیہ روزانہ کی ضرورت ہوتی تھی۔ مگر عین جنگ کے زمانہ میں ۱۹۱۴ء میں ایک سی نون پس کیا گیا جس کی رو سے انگلستان کے ہر بچہ کے لئے ہائی اسکول تک کی تعلیم جبریہ اور مفت کر دی گئی اور جس طرح بن پڑا اس کے لئے روپیہ فراہم کیا گیا (حکومت خود اختیاری ۱۹۱۴ء)

انہیں وجوہ سے سر ڈی ہیلٹن نے کہا تھا کہ

”اگر کبھی انگریزوں کو ہندوستان اس طرح چھوڑنا پڑا جس طرح روہن نے انگلستان

چھوڑا تھا تو وہ ایک ایسا ملک چھوڑ جائیں گے جس میں نہ تعلیم ہوگی نہ حفظانِ صحت کا سامان ہوگا اور نہ ہی دولت ہوگی۔ ” ردوائہ ملت دہلی مورخہ ۲۶ جولائی ۱۹۳۸ء

انگریزوں نے ہندوستان کو لوٹ کھسوٹ کی شرمناک انگریزی عروج سے پہلے ہندوستان ہٹ پالیسی سے انتہائی درجہ میں غریب اور مفلس بنا دیا۔ زیادہ دولت مند اور سرمایہ دار ملک تھا جس کی مثال دنیا میں کسی ملک میں نہیں ملتی تھی۔ اور یہ دولت مندی اس میں قرنہا قرن اور صدیوں سے چلی آتی تھی جس کا تمام عالم میں فہرہ تھا اور جس کی وجہ سے دنیا کی قوموں کی لالچی آنکھیں ہمیشہ اس کی طرف ہنستی رہتی تھیں۔ اور کیوں نہ ہو قدرت کی فیاضیوں نے اس کی سر زمین میں ایسے اسباب اور سامان مہیا کر دیئے تھے جن سے دولت مندی سرمایہ داری ’خوشحالی‘ فارغ البالی پھوٹ پھوٹ کر چاروں طرف پھیلتی تھی۔ یہاں کے راجاؤں اور بادشاہوں نے ہمیشہ ملک کی دولت اور ثروت میں اضافہ اور زیادتی کی پالیسی جاری رکھی۔ اگر کوئی راجہ یا بادشاہ ظالم بھی ہوتا تھا تو اس کا حاصل کیا ہوا مال ہیر پھیر کر یہاں ہی رہتا تھا اگر کسی بیرونی حملہ آور نے یہاں سے کچھ مال لوٹ کر کسی دوسرے ملک کو کبھی منتقل بھی کیا تھا تو یہاں کے تاجر و درویش کا بہت تھوڑے عرصہ میں اس کو مصنوعات ہندو کے عیوض میں سودا مضاعف کے وابستہ سے آتے تھے۔ ڈاکٹر واکر کہتا ہے۔

”ہندوستان کی دوست، بھتیجی رت اور خوش حالی نے سکندر اعظم کے دل پر گہرا اثر کیا اور جب وہ ایران سے ہندوستان کی طرف روانہ ہوا تو اس نے اپنی فوج کو کہا کہ اب تم اس سنہرے ہندوستان کی طرف کوچ کر رہے ہو جہاں نہ ختم ہونے والے خزانے ہیں۔ اور جو کچھ انھوں نے ایران میں دیکھا ہے اس کا ہندوستان کی دولت کے ساتھ کوئی متنقہ نہیں کر سکتا۔“ (رسالہ تلک جلد اول ص ۶)

پروفیسر بیرسٹر ”ہسٹریکل اسیرج“ صفحہ ۲۶۸ میں کہتا ہے۔

”ہندوستان پر اسے زمانہ میں دوست کے لئے مشہور تھا۔“ (رسالہ تلک جلد اول)

میسر انسائیکلو پیڈیا میں ہے۔

"صدیوں تک ہندوستان اپنی دولتندی کے واسطے مشہور رہا۔" (رسالہ ملک ۱۳۱)
تہاڑن اپنے سفرنامہ میں لکھتا ہے۔

یورپ کو تہذیب سکھانے والے یونان اور اٹلی جب بالکل جنگی حالت میں تھے
ہندوستان اس زمانہ میں درجہ کمال کو پہنچا ہوا تھا اور دوست کا مرکز تھا یہاں
چاروں طرف بڑے بڑے صنعت و حرفت کے کاروبار جاری تھے۔ یہاں کے
باغیچے دن و رات اپنے اپنے کاروبار میں مشغول رہتے تھے۔ یہاں کی زمین
ہمایت درخیز تھی جس سے فصل خوب پیدا ہوتی تھی۔ یہاں بڑے بڑے لائق اور کارگر
صناع موجود تھے جو یہاں کی خام پیداوار سے اتنا نفیس اور عمدہ مال تیار کرتے تھے
جسکی دنیا بھر میں مانگ ہوتی تھی۔ مغرب اور مشرق کے تمام ممالک ان اشیاء کو بڑے
شوق سے خریدتے تھے۔ یہاں سوت اور کپڑے اس قدر عمدہ اور باریک نفیس و خوبصورت
ہتے تھے کہ دنیا میں کوئی ملک بھی انکی برابری نہ کر سکتا تھا۔ (رسالہ منظوم کسان ص ۱۳۱)
فرانس کے مشہور سیاح برنیئر اپنی جہتی میں مسٹر کالبرٹ کو ہندوستان کی نسبت لکھتا تھا کہ
"وہ ایسی بے تہاہ خلیج ہے جس میں دنیا بھر کے سونے اور چاندی کا بڑا حصہ ہر طرف
سے اکڑ جمع ہو جاتا ہے اور ہر شکل ایک طرف سے باہر نکلتا ہے۔" (دش مستقبل ص ۱۵۰)
از رسالہ ہندوستان نے اپنی آزادی کے لئے کس طرح جدوجہد کی مصنفہ مسز اینی بسنت
عبداللہ و صفات مورخ لکھتا ہے۔

"حضرت آدم علیہ السلام کے زمانہ سے اس وقت تک سرق سے بکر غارت تک اور
جنوب سے لیکر شمال تک کوئی ملک ایسا نہیں ہے جس میں باہر کے ملکوں سے سونا اور
چاندی اور قیمتی سامان اور جنس آتی ہو اور اس کے بدلے میں کاسٹے، جڑی بوٹی، مٹی،
سنگریزے اور مختلف قسم کی جڑیں باہر جاتی ہوں اور جہاں سے سامان کی خریداری
کے لئے کسی ملک کو بھی روپیہ نہ گئی ہو۔" (دش مستقبل ص ۱۵۱)

لارڈ میکالے لکھتا ہے۔

”باوجود مسلمان ظالموں اور مرہٹہ لیٹروں کی موجودگی کے مشرقی ممالک میں صوبہ بنگال باغ اہم سمجھا جاتا تھا۔ اس کی آبادی بیحد وغایت بڑھتی تھی غلہ کی افزائش سے دور دراز کے صوبہ جات پرورش پاتے تھے اور لندن اور پیرس کے اعلیٰ خاندانوں کی بی بیائیں یہاں کے گھر گھروں کے نازک ترین کپڑے زیب تن کرتی تھیں۔“ (روشن مستقبل ص ۱۱)

میجر باسو لکھتا ہے۔

”رعایا کی خوشحالی اور سرمایہ داری کے اعتبار سے بھی مسلمانوں کا دور حکومت سونے کے حروف سے لکھے جانے کے قابل ہے۔ دولت مند اور آرام و چین کا جو نقشہ شاہجہاں کے وقت میں دیکھنے میں آتا تھا بلاشبہ بے مثل و بے نظیر تھا۔“ (روشن مستقبل ص ۱۲)

بنگال کے بہت سی مشہور کاروبار بینک آف انگلینڈ کے برابر کھلیا ہوا تھا جو کہ انگلستان کا سب سے بڑا بینک ہے۔ اور بنگال کیپٹان الگرہڈ ہملٹن سورت کے ایک تاجر سہمی عبد الغفور کا سرمایہ ایسٹ انڈیا کمپنی کے سرمایہ کے برابر تھا۔ انہیں وجوہ سے ہندوستان کی دولت کو لارڈ کلائیو نے مازوال دوست کہا تھا (روشن مستقبل ص ۱۳)

فاہن چینی اپنے سفر نامہ میں لکھتا ہے۔

”یہاں کی رعایا نہایت خوش حال و دربار غ البال ہے کسی قسم کا مالیہ یا محصول ادا کرنا نہیں پڑتا اور نہ افسردہ کی ڈالی ہوئی رکاوٹیں ہی ان لوگوں کے کاروبار میں حائل ہیں جو سرکاری زمین جوتے ہیں وہ پیداوار کا بہت تھوڑا حصہ بطور لگان ادا کرتے ہیں راجہ کسی کو یہ فی سز نہیں دیتے۔“ (رسالہ مظلوم کسان ص ۳)

نکو موڈی کا نئی مشہور انگریز اپنے سفر نامہ میں لکھتا ہے

”گنگا کے کنارے بڑے بڑے اور نہایت خوبصورت شہر آباد ہیں جنکے ارد گرد دل خوش کرنے والے باغیچے لگے ہوئے ہیں شہروں کے باہر نہایت خوبصورت کھیت

لہا رہے ہیں۔ یہاں گویا سونے کے دریا بہہ رہے ہیں موقی اور جواہرات کی بھی کوئی انتہا

نہیں ؟ (رسالہ مظلوم کسان ص ۱۴)

مسٹر ڈوشہ اے میں لکھتا ہے۔

”سراج الدولہ کے انتقال کے بعد جن لوگوں نے بنگال میں ہو کر کوچ کیا ہے ان میں

اس بات کی تصدیق کرانا چاہتے ہیں کہ اس وقت یہ سلطنت دنیا میں سب سے زیادہ

دولت مند آباد اور کاشت کے اعتبار سے بہترین تھی۔ یہاں کے شرفاء اور تاجر

دولت اور عیش میں بوٹ لگاتے تھے اور ادنیٰ درجہ کے کسانوں اور کارگروں پر

خوش حالی اور آسائش کی برکتیں نازل ہوتی تھیں“ (دو تہن مستقبل ص ۴۴)

”۳۳“ میں تقریباً ایک ہزار قسم کے سکے کم و بیش تمام ملک میں جا بجا

راج پائے گئے خاص کر (۱۳۹) قسم کی طلائی مہریں (اشرفیاں) (۶۱) قسم کے

طلائی ہن جو پگڈا بھی کہلاتے تھے (۵۵۶) قسم کے نقرئی روپے اور (۲۱۴)

قسم کے دوسرے مالک کے سکے۔ صرف احاطہ بھٹی کو لیجئے کہ عدالتہائے دیوانی

کی ہدایت کے واسطے جو مردہ سکون کی فہرست بتائی گئی تھی اس میں (۳۸) طلائی

سکون اور (۱۲۶) نقرئی سکون کے نام درج ہیں تاکہ ان سکون کی قدر و قیمت معلوم ہو

اور انگریزی روپے سے مبادلہ کرنے میں سہولت ہو گویا (۱۶۵) قسم کے طلائی اور

نقرئی سکے بخوبی رائج تھے اور تانبے کے سکے الگ تھے“ (سعایات ہند ص ۳)

غریب شاہ اکبر کے زمانہ میں سونے کے سکے مندرجہ ذیل وزن کے تھے۔

مہر شاہی جس کی قیمت ایک ہزار روپیہ تھی۔ دوسری اشرفی۔ تیسری اشرفی

۵۰ تولہ

۹۰ تولہ

۱۰۲ تولہ سونا

چوتھی اشرفی۔ پانچویں اشرفی۔ چھٹی اشرفی۔ ساتویں اشرفی۔ آٹھویں اشرفی

۱ تولہ

۲ تولہ

۳ تولہ

۲۰ تولہ

۲۵ تولہ

نویں اشرفی۔ ماگزیں یعنی ااما شہ (معیشہ الہند ص ۳)

شہنشاہ جہانگیر کے زمانہ میں حسب ذیل سکے تھے۔

مہر شاہی جس کا نام نور شاہی تھا۔ دوسری اشرفی جس کا نام نور سلطانی تھا۔

۵۰ تولہ

۱۰۰ تولہ

تیسری اشرفی جس کا نام نور دولت تھا۔ چوتھی اشرفی نور کرم۔ پانچویں اشرفی نور

۵ تولہ

۱۰ تولہ

۲۰ تولہ

چھٹی اشرفی نور جہانی۔ ساتویں اشرفی نورانی۔ آٹھویں اشرفی رواجی

۳ ماشہ

۶ ماشہ

۱ تولہ

مندرجہ بالا تفصیل سونے کے سکوں کی تھی چاندی کے سکے بھی جہانگیر کے زمانہ میں انھیں اوزان کے تھے جن کی تفصیل حسب ذیل ہے۔

کوکب سعد۔ کوکب اقبال۔ کوکب مراد۔ کوکب بخت۔ کوکب سعد

۵ تولہ

۱۰ تولہ

۲۰ تولہ

۵۰ تولہ

۱۰۰ تولہ چاندی

جہانگیری۔ سلطانی۔ نشاری۔ خیر قبول۔ (ترجمہ بزرگ جہانگیری ص ۱)

۱۰ تولہ

۳ ماشہ

۶ ماشہ

۱ تولہ

صاحب علم المعیشۃ لکھتا ہے۔

”ایک زمانہ تھا جب ہندوستان کی دولت کے افسانے اقالیم دنیا میں مشہور تھے اور کہتے ہیں کہ یہی جنس تھی جس نے ایشیاء و یورپ کی جنگجو اور عالی ہمت اقوام کو اس سرزمین کی طرف کشاں کشاں کھینچا تھا یونانی، عرب، ترک، تاتار، آسے اور بے شمار زرو جواہر اور دیگر بیش بہا سامان یگئے، اکبر اعظم نے ہندوستان کو پنا گھر قرار دیا اور پھر ہندوستان کی دولت ہندوستان ہی میں رہی۔ اور نگ زیب سریر آرائی سلطنت ہو تو اس نے آگرہ اور دہلی کے خزانوں کی بڑتال کرنے کا حکم دیا۔ پانچ چھ ماہ تک کئی ہزار نفوس چاندی کے سکے تولنے میں مصروف رہے اور

معلوم ہوا کہ خزانہ شاہی کا صرف ایک کونہ تولا جاسکا ہے۔ اشرفیوں اور جواہرات کی نوبت نہیں آئی۔ اور نگ زیب فوراً اس مہم کو بند کر کے دکن کی مہم پر چلا گیا۔ (علم معیشت) مذکورہ بالا شہادتیں اور ان کی جیسی بہت سی شہادتیں تاریخ میں موجود ہیں جن سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ ہندوستان قدیمی زمانہ سے بہت زیادہ دولت مند اور سرمایہ دار ملک تھا۔ روئے زمین پر اس جیسا دولت مند ملک کوئی نہ تھا۔ سونا اور چاندی اور جواہرات اور سچے موتی جس قدر اس ملک میں بکثرت لوگوں کے پاس پائے جاتے تھے۔ دوسرے ملک اس سے تقریباً غالی تھے بعض تاریخیں بتلاتی ہیں کہ شاہی صرافوں کی دکانوں پر شہروں میں اشرفیوں اور ردیوں کے ڈھیر ایسے لگے ہوتے تھے جیسے منڈیوں میں اناج کے ڈھیر ہوتے ہیں اور یہی وجہ تھی کہ ہمیشہ دوسری قومیں ہندوستان کا قصد کر کے یہاں آتی رہیں۔ یورپین اقوام پرتگیزی، ڈچ، فرینچ، انگریز وغیرہ بھی اسی بنا پر ہندوستان سے یہاں بار بار آتے رہے۔ اور سبہوں نے یہاں سے بہت زیادہ ماں و متاع حاصل کیا۔ یہی وجہ تھی کہ پتیراظم پیلانزاروس نے اپنی وصیتوں میں حکومت روس کو وصیت کی تھی کہ وہ ہندوستان کو اپنے قبضہ میں لاکر وہاں سے سونا اور چاندی حاصل کرے۔ اور پھر تمام دنیا پر اس کے سرمایہ کے ذریعہ سے حکومت کرے یہاں کی بسنے والی رعایا نہایت خوش حال اور فراخ البال تھی۔ نہایت آرام اور چین سے زندگی بسر کرتی تھی۔ یہاں کا بادشاہ جشن کے دن سال بھر میں دو دفعہ سونے اور چاندی اور قیمتی فلزات میں تولا جاتا تھا اور جو کچھ وزن میں چڑھتا تھا غریب رعایا میں تقسیم کر دیا جاتا تھا۔ جہانگیر اپنی کتاب (تزک جہانگیری) میں لکھتا ہے۔

”دل میں سونے سے ثلاثین من دس سیر چڑھا ہندوستانی حساب سے پھر باقی

فلزات اور اقسام خوشبویوں اور کیفیات میں بارہ دفعہ تلا۔ اور اسی طرح سال میں دو

بار میں اپنا وزن کرتا ہوں کہ ہر بار سونا چاندی اور باقی فلزات (دہاتیں) اور شیم

اور عمدہ کپڑوں میں اور اقسام غلہ سے وزن کرتا ہوں۔ اولیٰ شروع سال شمسی میں۔

دو بارہ ماہ قمری میں۔ اور نقد اور سامان اپنے تئیں کا الگ تحویلہ روں کو دیتا ہوں کہ فقر اور حاجت مندوں کو تقسیم کر دیں۔“

رد یکھو ترجمہ تریزک جہانگیری صفحہ ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸

کتاب مذکور سے معلوم ہوتا ہے کہ جس طرح شہنشاہ جہانگیر مرحوم سال میں دو مرتبہ ان اشیاء سے بارہ بارہ مرتبہ تلتا تھا اور جو کچھ وزن میں چڑھتا تھا فقراء اور مستاجروں میں تقسیم کرتا تھا۔ اس کا باب شہنشاہ اکبر بھی کرتا تھا اور جہانگیر کے بعد بھی شاہان مغلیہ اس پر عمل رہے۔

روزانہ شام کو جب بادشاہ کی سواری سیر کے لئے ہاتھی پر نکلتی تھی تو دو توڑے ہزار ہزار روپے کے ہاتھی پر بادشاہ کے دائیں اور بائیں رکھے جاتے تھے اور وہ راستہ میں بادشاہ پر پھنسا دے جاتے تھے سہر شیب میں بادشاہ کے سر ہانے ایک توڑا ہزار روپیہ رکھا جاتا تھا اور صبح کو رعایا میں تقسیم کر دیا جاتا تھا۔ ظاہر ہے کہ اس قسم کی خیرات اور رعایا پر بغیر بے شمار دولت کے نہیں ہو سکتی۔ مقررین کتب الخط جلد ثانی صفحہ ۱۴۲ پر لکھتا ہے کہ

شہنشاہ محمد تغلق مرحوم سالانہ دو لاکھ چوڑے کپڑوں کے رعایا میں تقسیم کرتا تھا دس ہزار گھوڑے علاوہ فوجیوں کے ہر سال رعایا میں تقسیم کیا کرتا تھا۔ روزانہ دو وقتہ بڑے بڑے حکام میں سے بیس ہزار آدمی شاہی مہمان خانہ میں کھایا کرتے تھے شاہی باورچیخانہ میں روزانہ ڈھائی ہزار گائیں اور دو ہزار بکریاں مہمانوں کے لئے ذبح ہوتی تھیں۔ دو سو علماء ہر روز بادشاہ کے ساتھ کھانا کھاتے تھے۔ شہر دہلی میں ستر شفا خانے عام رعایا کے واسطے جاری تھے۔ دو ہزار مسافر خانے اور باطنین مسافروں اور غریب اوطونوں کے لئے بنے ہوئے تھے۔ ایک ہزار مدرسے تھے۔“

انکیٹیل ڈیویرن سنشہء میں لکھتا ہے۔

”جب میں مرہٹوں کے ملک میں داخل ہوا تو میں نے خیال کیا کہ میں سادگی اور

سرت کے زمانہ میں ہوں جہاں فطرت اب تک غیر مہل تھی اور جنگ اور مصیبت سے کوئی آشنا نہ تھا۔ باشندے خوش، قوی اور بہت زیادہ تندرست تھے مہمان نوازی کے جذبات عام تھے دوستوں، ہمسایوں اور اجنبیوں کے استقبال کے لئے ہر چیز بطریق مساوات تیار تھی۔“

(مدینہ منورہ جلد ۱۲۵ مورخہ ۲۵ جولائی ۱۹۳۲ء)

مذکورہ بالا جیسی تصریحات سے ہر صوبہ کے متعلق تاریخی کتابیں یورپین اور غیر یورپین مصنفین کی بھری ہوئی ہیں (طوالت کے خوف سے ہم نقل نہیں کر سکتے) یہی وجہ تھی کہ ہندوستان کو پہلے زمانہ میں جنت نشان کے لقب سے مقرب کیا جاتا تھا۔ مگر خدا جانے اس بے شمار دولت اور بے نظیر سرمایہ کو توہین کھا گئی یا آسمان اچک لیگیا یا آندھی اڑا لی گئی۔ اب ماہرین اقتصادیات جو اعداد و شمار پیش کرتے ہیں ان میں ہندوستان دنیا کے ادنیٰ سے ادنیٰ سلطنت سے گرا ہوا ہے مگر افسوس کہ ہندوستان اور ہندوستانیوں کی نفسی اور قسیمی نے وہ دن دکھایا کہ وہ جنت نشان ملک یورپین اقوام اور بالخصوص برطانوی قوم کے ہاتھوں جہنم نشان دنیا دنیا سے زیادہ مفلوک، فاقہ مست اور محتاج ہو کر رہ گیا جس کا مختصر واقعہ یہ ہے کہ اولاً بحری اور جہاز رانی میں پرتگال والے یورپ بھروسے ہوئے تھے اور کوئی دوسری قوم ان سے ہمسری کا دعویٰ نہیں کر سکتی تھی چنانچہ ہندوستان اور یورپ کے درمیان بحری راستے سب سے پہلے انھیں پرتگیزیوں نے دریافت کیا۔ انھوں نے سمندر میں جہاز چھوڑ کر افریقہ کے ساحل کے برابر چلنا شروع کیا حتیٰ کہ جنوب میں پہنچ کر جوڑے تو بحر میں آگے ہوتے ہوتے ایک مشہور پرتگیزی کپتان واسکو ڈے گاما چند جہاز لیکر ۱۴۹۸ء میں ہند کے مغربی ساحل پر آیا اور شہر کالیکٹ میں وارد ہوا۔ وہاں کا راجہ زمرین کہلاتا تھا اس نے واسکو ڈے گاما کو شاہ پرتگال کے نام ایک خط دیا جس میں تحریر تھا کہ میرے ملک میں دارچینی، لونگ، کالی کج اور ادک کثرت سے ہوتے ہیں۔ میں تمہارے ملک سے سونا چاندی، مونگا اور قرمری نقل چاہتا ہوں اس وقت سے سو برس بعد یعنی سنہ ۱۷۹۸ء تک ہند کی بحری

تجارت مالک پرتگیزیوں کے ہاتھ میں رہی۔ انھوں نے مقام گوا میں ایک مضبوط قلعہ بنالیا تھا۔ آج تک یہ مقام پرتگیزیوں کے قبضہ میں چلا آتا ہے۔ یورپ کی باقی قوموں نے جو دیکھا کہ ہندوستان کی تجارت سے پرتگال والے مالامال ہو گئے ہیں اور انھوں نے اپنے ملک اور شہروں کو رشک جنت بتالیا ہے تو ان کے منہ میں پانی بھر آیا اور شوق ہوا کہ کسی نہ کسی طرح اس تجارت میں شریک ہونا چاہئے۔ پس ہالینڈ، انگلستان، فرانس، ڈنمارک، جرمنی، سویڈن کے تاجروں نے اپنے اپنے جہاز بھیجے شروع کئے۔ مگر کچھ کامیابی ہوئی تو صرف ہالینڈ۔ انگلستان اور فرانس والوں کو باقی کو کچھ نفع نہ ہوا۔ علم المعیشۃ چنانچہ ۱۵۹۹ء میں انگریز ہندوستان میں تجارت کی غرض سے آئے یہاں کی پبلک اور حکام ہمیشہ سے یہاں نواز و واقع ہوئے تھے انھوں نے انگریزوں کے ساتھ ہندو طریقہ پر مراعاتیں ہر قسم کی کیں صاحب معیشۃ الہند لکھتا ہے۔ صفحہ (۳۱۸) "برطانوی عہد کی ابتدا بھی کیا ہی عجیب ہوئی جو قوم آج اس طرح ہند پر مسلط، درحکمان ہے وہ آج سے سو اتین سال پہلے محض تجارت کے خیال سے یہاں پہونچی تھی ۵

خدا کے دین کا موسیٰ سے پوچھئے احوال

کہ آگ لینے کو جہاں میں پھیری بجاے

۴ ستمبر ۱۵۹۹ء انگلستان کے حق میں کیسا مبارک دن تھا جبکہ لندن کے چند تاجروں نے آپس میں ملکر یہ کہہ کر مشرقی مالک سے تجارت شروع کرنی چاہئے۔ چنانچہ اس غرض سے باقاعدہ ایک کمپنی قائم ہوئی جس میں لندن کے دو سو سے زیادہ تاجرادرا امرائے ملک تھے۔ ۲۱ دسمبر ۱۵۹۹ء کو ملکہ الیزبتہ نے اس کمپنی کو شاہی منشور کے ذریعہ سے بلا شرکت غیرے مالک مشرق سے تجارت کرنے کے پورے حقوق عطا فرمائے گویا کمپنی کو مشرقی تجارت کا باضابطہ اجازہ مل گیا کوئی اور انگریزی کمپنی اس میں دخل نہیں پاسکتی تھی۔ سترہویں صدی کے شروع میں کمپنی کی ۵۰۰ سے کچھ انگریز تاجر ہندوستان پہونچے۔ چنانچہ ۱۶۰۰ء میں اول مغربی

ساحل پر قلعہ مسورہ انہوں نے کاروبار شروع کیا شہنشاہ چانگیر کا زمانہ تھا نوواردوں نے
 جس سے شاید اس بار قلعہ سلطانی میں اسٹند عاکی وہ بخوشی عطا ہوئیں ۱۶۱۶ء میں کمپنی نے مشرقی
 ساحل پر بمقام سولی ٹیم کارخانہ کھولا۔ ۱۶۱۷ء میں مقامی راجہ سے مدراس کی زمین لگان پر حاصل
 کی اور اس کا کچھ حصہ خرید کر وہاں قلعہ تعمیر کیا۔ بنگال میں تجارت کرنے کی اجازت کمپنی نے شہنشاہ
 شاہجہاں سے ۱۶۳۳ء میں حاصل کی ۱۶۳۷ء میں بمقام بنگلی ایک کارخانہ قائم ہوا جو ۱۶۹۹ء میں بعض
 مصلحتوں کی وجہ سے کلکتہ کو منتقل ہو گیا اور اسی کے طفیل سے موجودہ شہر کی بنا پڑی جہاں آج
 بھی آباد ہے یہ جزیرہ کبھی پرتگال والوں کے قبضہ میں تھا۔ چارلس دوم نے جب ایک پرتگال
 شہزادی سے شادی کی تو پرتگال کی طرف سے ۱۶۶۲ء میں یہ جزیرہ دہن کے جہیز میں ملا۔
 چنانچہ چارلس نے آمدنی کے خیال سے ۱۶۶۷ء میں یہ راضی ایسٹ انڈیا کمپنی کو ۱۰ پونڈ سالانہ لگان
 پر اٹھادی۔ (آج وہاں ۱۵ پونڈ سالانہ گرانے پر ایک جھونپڑی ملتی مشکل ہے) اس طرح ہندوستان
 کے تینوں باموقع بندرگاہ کلکتہ، بمبئی، مدراس ایسٹ انڈیا کمپنی کے ہاتھ آ گئے اور پھر ملک
 میں کمپنی جس طرح پسیلی اظہر من الشمس ہے۔

حکومت اور صوت کے نشہ میں یہ بات یاد رکھنی یا تسلیم کرنی دشوار ہے کہ کسی زمانہ میں
 یورپ بالخصوص انگلستان کے نووارد تاجروں پر ہندوستان کے فرمانرواؤں نے اپنی
 بے تحشی اور دریادلی سے کیا کیا احسان کئے اور کسی کسی رعایات و مراعات بردار کیس جو
 بعد کو فریق ثانی کی چالاک اور حسان فراموشی سے خود ان کے حق میں وبال جان بن گئے اور
 دوسروں کے واسطے خیر اندیشی اپنے حق میں سخت ناعاقبت اندیشی ثابت ہوئی۔ اگرچہ تاریخ
 ہند کے اس پہلو پر بہت اہتمام اور احتیاط سے پردہ ڈالا گیا ہے۔ مگر گزشتہ تین صدی
 کی تاریخ ہند کا یہ سب سے بڑا سبق ہے کہ ہندوستانی فرمانرواؤں کے بجا رعایات اور بے محل
 اعتماد نے ہندوستان کو نکھوں دیکھتے ہاتھوں سے نکال دیا۔ (معیشتہ الہند ص ۳۱)

غرض کہ ایسٹ انڈیا کمپنی اور انگریزوں کو ہندوستان کے پادشہ ہوں اور فرماں رواؤں نے وہ وہ رعایتیں اپنی بے تعصبی اور دریا دلی سے عطا کیں کہ آج یورپ کی تمدن کی مدد میں اور انسانیت کی خدمت گزاری کی بلند بانگ دعاوی کرنے والی پادشاہتیں کسی دوسری قوم اور نو در مسافروں کے ساتھ روا نہیں رکھتیں۔ یہ اور ایسی مراعات تو دکنار حقوق شہریت تک بھی دوسروں کو نہیں دیتیں۔ لارڈ کلاؤ نکلتا ہے۔

”شہر مرشد آباد مثل لندن کے وسیع آباد اور خوش حال ہے مگر فرق یہ ہے کہ مرشد آباد میں ایسے ایسے افراد ہیں جو جائداد کے مالک ہونے میں انگلستان کے لوگوں سے بدرجہا بڑے ہوئے ہیں۔ مرشد آباد میں لاکھوں آدمی رہتے ہیں اور اگر وہ یورپیوں کو تباہ کرنا چاہتے تو محض لاکھوں اور پتھروں سے کر دیتے۔“

دروشن مستقبل ملک

چاہے تو یہ تھا کہ اگر انگریزوں میں تہذیب اور انسانیت و شرافت، عدل و انصاف، مروت اور اخلاق ہوتے تو ہمیشہ ممنون احسان رکھ دائرہ قانون اور انصاف کے ماتحت شکر گزاری کے ساتھ اپنی جائز تجارت میں مشغول رہتے مگر انھوں نے ابتدا ہی سے ان مراعاتوں سے ناجائز فائدہ اٹھایا اور اپنی بربریت اور حبسازوں اور چالکیوں اور غداروں کو ہمیشہ کام میں لاکر ہر طرح ہندوستان میں بوٹ کھسوٹ کا بازار گرم رکھا۔ اور بوٹ کھسوٹ کو اس قدر دن و رات مختلف پیرایوں سے کام میں لاتے رہے کہ ہندوستان کی دولت مندی ایک کہانی بن کر رہ گئی اور ہندوستان تمام دنیا میں سب سے زیادہ غریب فاقہ زدہ کنگال ملک ہو گیا۔ یہاں کی آبادی کروڑوں کی مقدار میں بھوک کی وجہ سے اڑیاں رگڑتی ہوئی موت کے گھاٹ اتر گئی۔ یہاں ابتدا ہی تجارت سے لیکر آخری ایام حکومت تک تین سو برس سے زائد عرصہ میں برابر جاری رہا نگران کے ذلوں میں ذرا بھی رحم دلی پیدا نہ ہوئی اور ہندوستانیوں کی لاپرواہی اور مصیبتوں کا خیال بھی نہیں آیا۔ بے شک سنگدل حملہ آوروں کی عادت رہی ہے کہ وہ فتحیابی پر

اپنی مفتوح قوموں اور ملکوں کو لوٹا کرتے تھے مگر امن قائم ہو جانے اور اطاعت کا دم بھر لینے کے بعد سخت سے سخت سنگدل اور وحشی حملے آور لوٹ کھسوٹ کا خیال بھی اپنے ذہن میں نہیں لاتے تھے مگر انگریز قوم اطاعت اور فرمانبرداری کا دم بھرنے والی ہندوستانی رعایا کے متعلق بھی اسی لوٹ کھسوٹ کی تنگ و دواد فکر اور کوششوں میں مشغول رہی اور نئے نئے انسانیت سوز طریقوں اور قوانین سے ہندوستانی پبلک اور امرار کو برباد کرتی رہی۔ اس کی تفصیل تو بہت طویل ہے مگر ہم معتمد انگریزوں کی شہادتوں سے مختصر طور پر کچھ شہادتیں نقل کرتے ہیں۔ سر ولیم ڈیگی ممبر پارلیمنٹ اپنی کتاب پراسپرس برٹش انڈیا میں انگریزی اددار کا نقشہ کھینچتے ہوئے کہتا ہے۔

”جو کہی سن ۱۹ء میں جبکہ ہندوستان میں نہایت مہلک قحط پڑا ہوا تھا اور روزانہ لاکھوں آدمی بھوک اور قافوں سے مرتے تھے، ہمارے طریقہ حکومت ہند میں ٹکھائی دے رہی ہے جہاں تک کہ ہندوستانیوں کا تعلق ہے اور جو کہ غیر معمولی غربت ہندوستانی براعظم میں پھیل رہی ہے وہ ہماری اس طرز حکومت کا نتیجہ ہے جو نیک نیتی سے مگر غلطی سے پہلے سے شروع کی گئی اور اب تک بحال رکھی گئی وہ اصول حکومت تین قسم کے ہیں۔

اول تسلط بذریعہ تجارت۔ ہندوستان کی دولت علانیہ سمیٹنا ننگے طور سے
سن ۱۷۵۷ء سے ۱۸۵۷ء تک۔

دوم تسلط بذریعہ اطاعت بالجبر۔ ہندوستان انگلینڈ کے لئے ہے آغا
سے انجام تک سن ۱۷۵۷ء سے ۱۸۳۳ء تک

سوم تسلط بذریعہ پوست خوشحالی کا دکھاوا اور بدور کے ساتھ ہندوستانی
قوم کو ادنیٰ حالت میں لازمی طور پر قائم رکھنا۔ سن ۱۸۳۳ء سے ۱۹۰۱ء تک۔“

(دخشاں برطانوی ہند ترجمہ پراسپرس برٹش انڈیا ص ۴۱)

اب ہم ان تینوں اصول حکومت اور تینوں ادوار کے حالات تفصیل مختصر طور پر بیان کرنا ضروری سمجھتے ہیں ان تینوں دوروں اور اصول حکومت میں یہ امر مشترک رہا ہے کہ ہندوستان کی دولت اور سرمایہ کو زیادہ سے زیادہ حاصل کیا جائے اور انگلستان کو پہونچایا جائے۔ اگرچہ طریقہ حصول میں اختلاف نظر آتا ہے۔ پہلے دور کے متعلق سر ولیم ڈگبی لکھتا ہے۔

کپنی کا پہلا دور جو کہ تجارت کا کہلاتا ہے | کہ ننگے طور سے علاقہ ہندوستان کی دولت ابتداء سے ۱۷۵۷ء تک یعنی جنگ پلاسی کے زمانہ تک سمیٹ کر انگلستان کو پہونچانی گئی۔ اسکی کیفیت خود کپنی کے ڈائرکٹروں کی مندرجہ ذیل یادداشت سے معلوم ہوتی ہے۔ وہ لکھتے ہیں

”ہمارے خیال میں یہ بڑی دولت جو ہم نے ہندوستانی تجارت سے حاصل کی ہے ظالمانہ اور جابرانہ دستور العمل سے مہیا ہوتی ہے۔ ایسا دستور العمل جسکی نظیر نہ کسی ملک میں ملتی ہے نہ کسی زمانہ میں ملے گی۔“ (تنظیم امر تیسرے جلد ۱۵، ۱۶ اگست ۱۹۲۲ء)

یادداشت مذکورہ بالا میں لفظ بڑی دولت کا جو ذکر کیا گیا ہے اس کی مختصر کیفیت اس سے معلوم ہوتی ہے کہ مصنف رسالہ ”ایسٹ انڈیا ٹریڈ“ صفحہ ۳۰ و ۱۶ پر لکھتا ہے۔

”سب سے پہلے ۱۷۵۷ء میں ہندوستان کو جہاز روانہ کئے اور کچھ ایسی مبارک

گھڑی سے تجارت شروع کی کہ ہر سفر میں منافع بڑھتا ہی رہا۔ یہاں تک کہ بارہویں

سفر میں ہر حصہ دار کو (۳۳ فیصدی) نفع ہوا۔ انگلستان کی آمدنی میں بھی دہائی

ات چوگنی زیادتی ہو گئی۔ ۱۷۶۳ء میں برطانیہ کی سرکار کو کپنی نے ۱۱ لاکھ تیرہ ہزار

پونڈ محصول ادا کیا۔ اور ۱۷۶۲ء میں یہ رقم چالیس ہزار تک پہونچی ہندوستان

میں پہلے بیس سال کے اندر یہ لوگ تقریباً ساڑھے پانچ لاکھ پونڈ کا سونا چاندی

لائے جس کے بدلے ہندوستان کی مصنوعات خرید کر لے گئے۔ ان اعداد

سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ انکا کاروبار شروع ہی میں کس پیمانہ پر پہونچ گیا تھا

حالانکہ کپنی کا مشترک سرمایہ ابتداء میں کل تیس ہزار پونڈ تھا جس کو لندن کے ایک

سو ایک تاجروں نے مکرہند دستانی تجارت کے لئے جمع کر کے ملکہ الہند کے دربار میں محضر پیش کرتے ہوئے اجازت کا معیار بنایا تھا جس پر ۳۱ دسمبر ۱۶۶۱ء میں شاہی منشور کیا گیا تھا بمعیت الہند ص ۶۶

لیکن یہ بڑے بڑے منافع اٹھانا ناممکن تھا اگر ہندوستانی تاجروں اور ہندوستانی حکومتوں نے ان کو محبت کے ساتھ اپنے دامن میں جگہ نہ دی ہوتی تو دشمن مستقبل ص ۳۲

بادشاہ انگلستان چارلس اول جبکہ زمانہ حکومت ۱۶۲۵ء لغایت ۱۶۴۹ء ہے (کمپنی سے دس ہزار پونڈ بطور نذرانہ بنام قرض حسنہ طلب کیا تو کمپنی یہ مقدار پیش نہ کر سکی جس سے چارلس اول خوش نہ ہوا اور کمپنی کی حسب خواہش امداد میں اس نے کوتاہی کی۔ پھر کرام دل بادشاہ انگلستان جس کا عہد حکومت ۱۶۲۵ء سے ۱۶۶۰ء تک رہا اور اسی کے عہد میں انگلستان میں جمہوری طریقہ قائم ہوا) اس کو ساٹھ ہزار پونڈ بطور نذرانہ بنام قرض حسنہ پیش کیا۔ کیونکہ اس نے کمپنی کی دل کھول کر امداد کی تھی۔

صاحب معیشت الہند لکھتا ہے۔

”غرض کہ کرام دل کی حمایت نے ایسٹ انڈیا کمپنی کو آخری وقت میں تباہی سے بچا لیا اور مردہ تن میں روح پھونک دی۔ کمپنی کا سرمایہ ضرورت اور توقع سے بڑھ گیا کاروبار کی گرم بازاری شروع ہو گئی کمپنی نے اپنی حیثیت کے موافق کرام دل کا بہت شکریہ ادا کیا۔ تقریباً ساٹھ ہزار پونڈ قرض حسنہ کے نام سے بطور نذرانہ پیش کئے تاہم کمپنی کرام دل کی بہت شکر گزار تھی۔“ (معیشت الہند ص ۶۶)

پھر چارلس دوم ۱۶۶۰ء سے فرما نروائے انگلستان ہوا اس نے کمپنی کی امداد میں بہ نسبت سابق پادشاہوں کے بہت زیادہ حصہ لیا۔ صاحب معاشیات ہند ص ۶۶ پر لکھت ہے۔

”کرام دل نے آخری زمانہ میں کمپنی کی مردہ تن میں جان ڈالی تو چارلس دوم نے اس کو جہنم عذابنا دیا۔ بادشاہ کی موافقت اور حمایت سے کمپنی کے کاروبار کو نوب

فروغ ہوا۔ چنانچہ چارلس دوم کا عہد کمپنی کی تاریخ میں ایک مستقل دور شمار ہوتا ہے۔ کمپنی نے بھی احسان شناسی اور شکر گزاری میں کوئی کمی نہیں کی۔ دل کھول کر نذرانے پیش کئے اور مختلف مواقع پر قرض حسنہ کے نام سے معقول رقیس داخل کیں۔

چنانچہ تخمینہ کیا جاتا ہے کہ تین چار لاکھ پونڈ چارلس کو کمپنی سے وصول ہوئے۔

مذکورہ بالا شہادتوں سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ وہ کمپنی جس کا سرمایہ ابتدائی سالوں میں کل تیس ہزار پونڈ تھا تقریباً ساٹھ برس تجارت کرنے کے بعد اس قدر دولت مند ہو جاتی ہے کہ بادشاہ انگلستان کو بطور نذرانہ تین چار لاکھ پونڈ پیش کرتی ہے۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ اس نے اس مدت میں ہندوستان کی اس عجیب و غریب تجارت سے خدا جانے کتنے کروڑ پونڈ حاصل کر لے ہوں گے۔ جب لاکھوں پونڈ بطور نذرانہ پیش کرتی ہے۔ حالانکہ اس زمانہ میں کمپنی کو پرتگیزی، ہالینڈی ڈچوں، فرانسیسیوں، جرمنوں وغیرہ سے مقابلہ کرنا پڑا اور ایسی مشکلات کا سامنا کرنا پڑا کہ بارہا اپنے کاروبار تجارت بلکہ اپنے وجود کو بھی قتل کے گھاٹ اور ترحالے کا خطرہ نظر آنے لگا۔ اگر چارلس اول اور کرام دل اور چارلس دوم اپنے اپنے زمانہ میں کمپنی کے سنبھالنے میں حصہ نہ لیتے تو وہ یقیناً صفحہ ہستی سے مٹ جاتی۔

اس زمانہ میں کمپنی کے علاوہ دوسری جماعتیں انگریزوں کی بھی انفرادی یا اجتماعی ترقی میں تجارت کرتی تھیں اس لئے کمپنی کو خوب کھل کر کے لوٹ کھسوٹ اور من مانی کا دروایوں میں پوری آزادی نہ تھی، آپس میں منافقتیں اور روک ٹوک رہا کرتی تھی۔ بالآخر مشاعرہ میں ان سبہوں کی ایک ہی جماعت بنادی گئی۔ جو کہ زیر سرستی حکومت انگلستان تجارت میں پیش قدمی و راہنمائی کرتی رہی اور حکم ہو گیا کہ کوئی انگریز انفرادی یا اجتماعی طور پر وہ ایسٹ انڈیا کمپنی کے تجارتی کاروبار ہندوستان میں نہ کرے۔

چنانچہ مشاعرہ سے کمپنی نے نیا گرنزور دار قدم اٹھایا اسی لئے سرولیم ڈبلیو سٹارٹ ہی سے پہلا دور بتلاتا ہے۔ حالانکہ اس وقت تک کروڑوں

اثر فیاں یہاں سے انگلستان کو لیجا چکی تھی مگر سٹار سے تجارتی لوٹ کھسوٹ نئے اور
 پرورد طریقہ بر جاری ہوئی اور سٹار ایک خاص تجارتی طور پر جاری رہی۔ اس وقت میں کنگز
 بالکل اور ڈچ تقریباً ختم ہو چکے تھے۔ اب کمپنی بالکل کھلی اور اس قدر نفع کمایا کہ اس کی کوئی حد
 اور نہایت ہی باقی نہ رہی۔

ڈاکٹروں کی یادداشت میں جو خلاصہ اور جابرانہ دستور العمل سے اس تجارت کے مہیا
 ہونے اور اس کی کسی ملک اور کسی زمانہ میں نظیر نہ ملنے کا تذکرہ کیا گیا ہے۔ اس کی حقیقت
 مندرجہ ذیل شہادتوں سے معلوم ہوتی ہے۔ ہم پہلے ایسی شہادتیں پیش کر چکے ہیں کہ کمپنی کے
 کارکن ہمیشہ ہی کوشش کرتے تھے کہ کوئی جنٹلمین اور شریف آدمی ہندوستان میں کمپنی کا ملازم ہو کر
 نہ آئے کیونکہ وہ شریفانہ طریقہ تمام لین دین اور معاملات میں اختیار کرے گا تو وہ جابرانہ لوٹ
 کھسوٹ جو کہ بے اندازہ منافع حاصل کرنے کے لئے ہم عمل میں لاتے اور شرکاء کمپنی کو سالانہ پہنچا
 رہتے ہیں وہ بند ہو جائے گی تو خطرہ ہے کہ وہ اپنے اپنے سرمایہ کو واپس لیں اور کمپنی ٹوٹ
 جائے اس لئے تمام کارکنان کمپنی جرائم پیشہ ڈاکو، قاتل، چور، جعل ساز، بد معاش وغیرہ شریف لوگوں کو
 جمع کرتے تھے اور ایسے ہی لوگوں کو وہاں سے بلاتے تھے اور انتہائی بربریت اور جبر و تسلیم
 عمل میں لاتے تھے۔ چنانچہ ہم مسٹر جیمس مل کا مقالہ تاریخ برٹش انڈیا صفحہ ۲۳ سے نقل کر چکے ہیں کہ
 سن ۱۶۱۷ء جبکہ کمپنی نے ہندوستان میں تجارت کرنے کی اجازت حاصل کرنے کیلئے درخواست
 دے رکھی تھی اور منظوری کا مسئلہ زیر غور تھا تو گورنمنٹ انگلستان کی طرف سے کمپنی والوں کو لکھا
 گیا کہ تم اپنی مہم میں سرایڈ دسٹ مائیکل بورڈن کو نوکر رکھ لو تو اس کے جواب میں ایک عجیب و غریب
 رد و لیونشن کی نقل بھیجی گئی جس کا مطلب حسب ذیل تھا۔

”کسی ذمہ داری کے کام پر جنٹلمین کو نہ رکھا جائے اور گورنمنٹ سے درخواست
 کیجائے کہ ہمیں اپنے کاروبار کے لئے اپنے ہی قسم کے لوگوں کا انتخاب کر لیں
 اجازت دی جائے کہ ہمیں ایسا نہ ہو کہ شرعاً کو نوکر رکھنے سے کمپنی کے خواہشمند

حصہ وار سبب میں ہرگز روپیہ واپس پینے لگیں۔

انگریز کمپنی کی بابت ایسے ہی لوگوں سے تھی اور چونکہ اس وقت کمپنی کا مقصد اصلی اور نصب العین بنی رتی منافع تھا۔ اس کے حصہ داروں کی مجلس منتظمہ (کوئٹہ آف ڈائریکٹرز) سب سے پہلے اپنے سالانہ منافع پر نظر رکھتی تھی۔ لہذا کمپنی کے وہ ملازم جو ہندوستان میں خرید و فروخت پر مقرر تھے چھوٹی چھوٹی تنخواہیں پاتے تھے۔ فیکٹری کے صدر کو تین سو پونڈ سالانہ ملے تھے۔ جبکہ سب سے بڑی تنخواہ تھی محروں اور دوسرے ملازمین کو دس سے سیکڑے چالیس پونڈ سالانہ تک دے دیتے تھے اور قیام و طعام کمپنی کے ذمہ ہوتا تھا۔ چونکہ اس زمانہ میں پونڈ دس روپیہ کو چلتا تھا اس لئے کمپنی کے عام ملازمین کو آٹھ روپیہ ماہوار اور کھانے سے سکر تینتیس روپے ماہوار اور کھانا تک ملتا تھا۔ اور ملازمت کے ساتھ تجارت کا نفع ایک غیر معین چیز تھی۔ اس کے لئے وہ لوگ چھ ماہ کا سفر کر کے یہاں آتے تھے۔ ان تنخواہوں پر بہت بے بسی و ترس و خوف لوگ تو کاہے کو اپنے گھر باجھوڑ کر آتے۔ چنانچہ ملک کے نکلے اور شہر جہازم پیشہ لوگ جنکو وہاں روٹی ملنی مشکل تھی بالخصوص اس وجہ سے کہ اس زمانہ میں انگلستان میں قحط بہت زیادہ پڑتا تھا اور ہندوستان میں بہت زیادہ ارزانی تھی۔ ہندوستان کیلئے ٹوٹ بڑے جنگی وجہ سے کمپنی کی فیکٹریاں بد اعمالیوں کے اڈے بن گئیں۔ ان لوگوں نے ہر قسم کے مظالم اور وحشیانہ کارروائیاں بے ستمی و ستمی جاری کیں۔ اور ہر طریقہ پر روپیہ پیدا کرنے میں جدوجہد عمل میں لاتے رہے۔ چنانچہ نواب کرناٹک کا مندرجہ ذیل مفاد بھرپور نقل کر آئے ہیں۔ جو کہ انہوں نے کمپنی کے ڈائریکٹروں کو لکھا تھا۔

”آپ کے نوکروں کا اس ملک میں کوئی کام و بار تو ہے نہیں۔ نہ آپ انہیں معقول عواید دیتے ہیں۔ پھر بھی چند ہی سال میں وہ کئی کئی لاکھ اشرفیاں کم کر واپس جاتے ہیں اتنی قلیل مدت میں بغیر کسی ظہری ذرائع کے یہ بے حساب کمائی کہاں سے آتی ہے ہم اور آپ دونوں سمجھ سکتے ہیں“

نہیں جیسے لوگوں کے تعلق دارن ہٹنگس نے مندرجہ ذیل مقالہ لکھا تھا جس کو ہم پہلے نقل کر آئے ہیں۔

”انگریز ہندوستان میں آکر بالکل نیا انسان بن جاتا ہے۔ جن جرائم کی وہ ماپڑ ملک میں کبھی جرات کر ہی نہیں سکتا۔ ہندوستان میں ان کے ارتکاب کے لئے انگریز کا نام جواز کا حکم رکھتا ہے اور اس کو سزا کا خیال تک نہیں ہو سکتا۔ سرٹامس سڈ، منسہم کہتا ہے۔“

”میں ہمیشہ سے دیکھتا ہوں کہ بمقابلہ اور قوموں کے انگریز ممالک غیر میں سب سے زیادہ چہرہ دستی کرتے ہیں۔ اور ہندوستان میں بھی یہی واقعہ پیش آ رہا ہے۔“
 پھر اس کے بڑے پادری صاحب کی اس تحریر کو جو انھوں نے ان انگریز جرائم پیشہ رذیل اور شریر لوگوں سے تنگ آ کر اپنی کے ڈائریکٹروں کو ۱۶۷۶ء میں لکھی تھی ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں جو کہ حسب ذیل تھی۔

”آپ کے ملازموں کی بد اعمالیوں سے ہندوستانیوں کی فطرت میں بے حد غم و غصہ بستی بے عزتی ہوتی ہے اور آپ کا مذہب جتنا بدنام ہو رہا ہے اس کی کیفیت اگر آپ کو معلوم ہو جائے تو آپ کے آنسوؤں کی ندیوں پر جائیں۔ جو لوگ آتے ہیں ان میں بعض تو قاتل ہوتے ہیں۔ بعض آدمیوں کو بھگای جانے کا کام کرنے دے دے۔ بعض انگلستان میں بیویوں کو چھوڑ کر آتے ہیں اور یہاں پھر شادیاں کر لیتے ہیں۔“
 غرض کہ اپنی نے تمام کارکن ایسے ہی دنی اطیع اور غیر شریف قصد جمع کئے تھے جن کو کسی شرمناک اور انسانیت سوز کارروائی سے رکاوٹ نہ تھی اور اپنے مقاصد ملعونہ لوٹ کھسوٹ اور زندہ کشی میں نہایت آزادی سے باخوف و خطر ہر قسم کی کارروائی کرنے میں مشغول رہے۔
 کرناٹک کا ایک تاریخی واقعہ ملاحظہ ہو۔

ان کے روپیہ کمانے کے مختلف قسم کے طریقے تھے ان میں سے ایک قرضہ دینا بھی تھا

مگر جس ذمیت کے یہ قرضے ہوتے تھے ان کی نظیر دنیا میں ملنی مشکل ہے۔ چنانچہ مسٹر برک نے ایک قرضہ کی نسبت لکھا ہے۔

”نواب کرناٹک کو روپیہ کی ضرورت ہوئی۔ کیونکہ فوج کی تنخواہ تقسیم نہ ہوتی تھی جس سے وہ فساد برپا کرتی رہتی تھی۔ اس کو نسل نے دوست نہ دیا۔ عجیب یا کہ ان شوریدہ کے ہاتھوں کو روپے۔ نواب نے جواب دیا کہ روپیہ سے مجھے رعبوں کی اگروں۔ سپر، سریری حکومت نے چند سا ہزاروں کو آمادہ کر دیا کہ نواب کو روپیہ ملے۔ مرنے پہلے ڈاکہ قرض دیدیں۔ یہ سا ہوگا مسٹر ٹیلر، مسٹر میچڈی، مسٹر کال سے۔ یہ راضی تو ہو گئے۔ مگر اس شرط پر کہ اس کی انگریزی حکومت نواب کی ضمانت کے لئے چنانچہ ضمانت کر دے۔ پایا کہ چند اضلاع قرض خواہوں کو سپرد کر دیئے جائیں۔

الگذاری سے وہ اپنا سود وصول کرتے رہیں۔ اس کے مطابق نواب سے معاہدہ ہو گیا اور اس نے فوراً ان سپاہیوں کو علاحدہ کر کے اعلان کر دیا کہ ان کی چڑھاد تنخواہیں ادا کر دی جائیں مگر ان انگریز سا ہوگا۔ وں کے پاس سے قرضہ کا روپیہ نہ آیا۔ ٹرے تقاضوں کے بعد جواب آیا تو یہ تھا کہ نقد روپیہ اس وقت نہیں ہے۔ چار ماہ کے اندر ادا کر دیا جائے گا۔ سر دست ہم آپ کو رقم لکھے دیتے ہیں کہ اس میں سے کے اندر روپیہ دیدیں گے۔ نواب نے افسروں کو بلا کر حال بتایا اور کہا کہ فوجیوں کو سمجھا بچھا کر مٹھن کر دو کہ چار مہینہ بعد تنخواہ مل جائے گی مگر چار مہینے کی جگہ پورے دو سال گزر گئے اور فوجیوں کی بقایا پوری ادا نہ ہوئی جس کی وجہ سے نواب کو مزید دو سال کی تنخواہیں دینا پڑیں۔ مگر سا ہوگا۔ وں کی اس قدر نادہندی کے باعث نواب کی ریاست کی لگذاری قرضہ کے سود میں اسی دن سے جس دن سے کہ رقم ہما گیا تھا جانے لگی۔ گویا انھیں اضلاع کی لگذاری سے موعودہ رقم بٹا دی گئی۔ غالب دنیا میں یہ ایک ہی مثال ہوگی کہ روپیہ کی ادائیگی سے قبل قرض خواہوں

جائد و ہر قبضہ مل جائے۔ اور اس سے وہ اپنے سود کار و بیہ وصول کرنا شروع کر دیں اور پھر الٹا قرضداروں کے نام غیر ادا شدہ رقم کا رقبہ لکھیں اور مرہونہ جاہداد سے وصول کر کے دو سال بعد قرضداروں کو روپیہ دیں۔

(روشن مستقبل ص ۳۹ از تصانیف برک جلد ۲۹ ص ۲۱۰)

یہی وہ کیا بنانے کے نسخے تھے جن سے تھوڑے ہی دنوں میں انگریز ساہوکار اور تاجر اور ان کا ملک مالا مال ہونے لگا۔ ابھی کرناٹک کی مرہونہ جاہداد سے کمائی کرنے کا سلسلہ جاری ہی تھا کہ بنگال کے خزانوں کے دہانے ان پر کھل گئے۔ بھہ حال ۱۷۵۷ء تک کہیں کا یہ شرافت اور انسانیت سوز طریقہ تجارت جابرانہ اور ظالمانہ طور کا جاری رہا۔ جس سے ہندو عظیم الشان دولت ہندوستان سے چوس لی گئی۔

اس کے بعد دوسرا دور شروع ہوتا ہے جس کی ابتدا جنگ بنگال یعنی نواب سرج الدولہ کی پلاسی کی لڑائی سے ہوتی ہے۔ سرولیم ڈبلیو اس کے متعلق مندرجہ ذیل الفاظ لکھتا ہے کہ اپنی کا دوسرا دور جو کہ حیرت انگیز ہے دوئم تسلط بندریہ اطاعت بالجبر۔ ہندوستان انگلینڈ کے لئے ہے آغا نے ابھام تک ۱۷۵۷ء سے ۱۷۸۳ء تک اس کی تفصیل بہت ہی درد انگیز اور دہشتناک ہے اور اس قدر طویل ہے کہ اس کے لئے دفتروں کی ضرورت ہے۔ ہم اس مقام پر نمونہ کے طور پر چند شہادتیں پیش کریں گے جن سے حقیقت ظاہر ہو جائیگی مگر ان شہادتوں سے پہلے واقعہ کی تفصیل پر مختصر روشنی ڈالنی ضروری معلوم ہوتی ہے۔

”کلکتہ میں بیٹھ کر انگریزوں نے ایک سازش کا سلسلہ شروع کیا جس میں میر جعفر اور امی چند شریک تھے۔ انگریز مورخ واقعات لکھتے نہیں بلکہ تصنیف کرتے ہیں۔ اس سازش کو اس بددلی کا نتیجہ بتلاتے ہیں جو بنگال کے ہندو محکوم کو مسلمان حاکم سے پیدا ہوئی تھی۔ اس الزام کی تردید ہماری بحث سے خارج ہے۔ بہر کیف سازش مکمل ہوتے ہی جنگ چھیڑ دی گئی اور پلاسی کے میدان میں دونوں لشکر بالمقابل آ گئے۔ سراج الدولہ کے

چالیس ہزار پیادے اور پندرہ ہزار سوار انگریزوں کے صرف تین ہزار سپاہ کے مقابلہ میں تھے لیکن انگریزوں کی قوت کا مدار تعداد پر نہیں بلکہ نظم اور دوسری چیزوں پر تھا۔ یہ دوسری چیزیں کیا تھیں۔ یہ فریب اور نمک حرامی دغا اور سازش تھیں جن میں سراج الدولہ گھرا ہوا تھا اور باوجود نام نہاد کثیر جمعیت کے درحقیقت اکیس دن کے بارے میں مددگار تھا چنانچہ صبح کے آٹھ بجے سے دن کے بارے بجے تک کل چار گھنٹہ میں اس تاریخی جنگ کا فیصلہ سراج الدولہ کے خلاف ہو گیا۔

انگریزوں کی طرف سے سراج الدولہ کے وزیر میر جعفر کو نمک حرامی کے صلہ میں شہنشاہ کی مسند دی گئی۔ اس جنگ کی اہمیت کا اس سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ انگریزی فوج میں سے صرف تیس سپاہی اور فوج کی فوج میں پانچ سو آدمی کام آئے۔ یہ تعداد جلیانوالہ باغ اور بلوہ کا پیوہ کے مقتولین سے زیادہ نہ تھی لیکن اس جنگ نے ایک وسیع اور شاداب ملک کی قسمت کا فیصلہ کر دیا۔ فورٹ ولیم میں سونے کا معینہ برسنے لگا۔ میر جعفر کی طرف سے تیس لاکھ پونڈ یعنی تیس لاکھ روپیہ کلید کو نذر دیا گیا اور کلکتہ کا جنوبی علاقہ اسے جاگیر میں دیا گیا جس کی آمدنی دس لاکھ روپیہ سالانہ تھی۔ اسی طرح ساٹھ ہزار پونڈ یعنی چھ لاکھ روپیہ کونسل کے ممبروں کو پیش کیا گیا یہ تو ذاتی انعامات تھے کہ اپنی کے ہر خسر چھ اور تادان کے مطالبات ان سے الگ تھے جن کو اس وقت پورا کرنے کی گنجائش خزانہ میں نہ ہی تھی اس لئے صرف نصف کی ادائیگی ہوئی۔ چوبیس پرگنہ کا علاقہ کہنی کی جاگیر ٹھہرا بقول میکالے۔

”کہنی اور اس کے لوگوں پر موبہ سلا دھار یا رش شروع ہو گئی۔ اسی لاکھ روپیہ دریائے راستہ مرشد آباد سے کلکتہ روانہ کر دیا گیا۔ سو سے زیادہ کشتیاں تھیں جھنڈیاں اڑ رہی تھیں۔ اور باجا بجاتا جاتا تھا چند ماہ پہلے جو کلکتہ دیر تھا آج ایسا خوش حال ہو گیا کہ کبھی دیکھنے میں نہ آیا تھا۔ تجارت چمک اٹھی۔ ہر

انگریزوں کے مگر میں دولت کے آثار دکھائی دیتے گئے : (سوانح کلا یو مصنفہ میکالے ۳۴)
 اس جنگ کی کامیابی سے جو ۱۷۵۷ء میں ہوئی کمپنی کے خالص تجارتی دور کا خاتمہ ہو گیا
 جو ۱۷۵۷ء سے شروع ہو کر پورے ڈیڑھ سو سال تک رہا اور اب ایک وسیع ملک ہاتھ
 میں آ جانے سے تجارت کے ساتھ حکومت کا دور شروع ہوا۔ روشن مستقبل ۳۴، ۳۵
 علاوہ اس مقدار کے جو میر جعفر سے حاصل کی گئی عام لوٹ کا بازار بھی گرم کیا گیا۔ چنانچہ
 لارڈ کلا یو کہتا ہے (دوبارہ لوٹ بنگال)

رتین کروٹا انسانوں کو ٹکڑے کر کلکتہ میں عظیم الشان دولت بہت جمع کر لی گئی تھی
 ہندوستانی قدیم زمانوں میں معمولی معمولی نظام کی خرابی پر اپنے حاکموں کو
 برطرف کر دیا کرتے تھے مگر انگریزی حکومت سگدل سے سگدل وحشی اور
 مستبد حکومتوں کی طرح ظلم اور سخت تھی مزید براں تمام تمدنی طاقتور تھیں اور
 سے مسلح تھی : (تنظیم، مرتبہ مورخہ ۲۸ اگست ۱۹۲۲ء)
 یہی لارڈ کلا یو دوسری جگہ کمپنی کے کارکنوں کے متعلق لکھتا ہے۔

”میں صرف یہ کہہ سکتا ہوں کہ اس قدر بد عملی، رشوت خواری اور زیادہستانی
 کا منظر بجز بنگال کے کسی ملک میں دیکھا پاسنا نہیں گیا“
 (حکومت خود اختیاری منہ از سوانح عمری لارڈ کلا یو مصنفہ میکالم)

بروکس ایڈسن کہتا ہے کہ کتاب قانون تمدن و تنزیل
 ”یہ مال مال خزانے کروڑوں آدمیوں کی کمائی انگریزوں نے ہتھیا کر لندن اُسی
 طرح بھیج دی جس طرح روس نے یوتان اور پونس کے خزانے اٹلی بھیج دیئے تھے۔
 ہندوستانی خزانے کتنی قیمتی تھے کوئی انسان بھی اس کا اندازہ نہیں کر سکتا۔
 لیکن وہ کروڑوں اشرفیوں ہوں گی۔ اتنی دولت اس وقت کی مجموعی یورپین
 دولت سے بہت زیادہ تھی جب میں ۱۷۵۷ء میں انگلستان آیا تو یہاں بڑے

بڑے سہرے جہاں کوئی بینک نہ تھا۔ بنگال کی چندی نے انگلستان پہنچ کر

نہ صرف دولت میں بشمار اضافہ کیا بلکہ اس کی رقماری بہت تیز کر دی :-

(نظیم امرتسر مورخہ ۲۸ اگست ۱۸۵۷ء و حکومت خود فقاری ازان ہیپ انڈیا)

سرویم ڈیگی لکھتا ہے۔ از کتاب "قانون تہذیب و تنزیل" مصنفہ بروک ایڈمن۔

"محرکہ پلاسی کے بعد ہی بنگالہ کی دولت لٹ لٹ کر لندن پہنچنے لگی اور اس کا

اثر فوراً ہی ظاہر ہو گیا۔ کیونکہ ماہران فن سب اس امر پر متفق ہیں کہ صنعت و حرفت

کا انقلاب ۱۸۵۷ء سے شروع ہوا۔ بقول بنیر کے ۱۸۵۷ء سے پہلے لنکا شایر میں

سوت کاتنے کے جو چرخے رائج تھے وہ ایسے ہی سیدھے سادے ہوتے تھے

جیسے ہندوستانی چرخے۔ ایجاد بجائے خود ایک بے جان چیز ہے۔ بہت

سی ایجادات صدیوں تک دبی پڑی رہیں اور جب تک انھیں حرکت دینے

والی قوت پیدا نہ ہو گئی وہ دنیا کے سامنے نہ آ سکیں۔ یہ قوت ہمیشہ روپیہ سو

فراہم ہوتی ہے۔ صنعت و حرفت میں انگلستان کی برتری کرناٹک اور بنگالہ

کے خزانوں کا فیض ہے جو اس وقت انگریزوں کے فائدے کیلئے حاضر تھے

پہلی کی جنگ فتح ہونے سے پہلے جبکہ سونے کا دریا انگلستان کی طرف بہنا

مشرع نہوا تھا ہماری صنعت و حرفت کا بازار ٹھنڈا تھا۔ چرخوں کے لحاظ سے

سوت کاتنے اور کپڑا بننے میں لنکا شایر کو ہندوستان پر کوئی فوقیت حال تھی

ابہت وہ دستکاری جس نے ہندوستانی کپڑے کو صناعی کا عجوبہ بنا رکھا تھا لنکا شایر

کیا مغرب میں کہیں بھی موجود نہ تھی۔ جو حال روئی کا تھا وہی حال لوہے کا بھی تھا

کان کنی اور تہن گری دونوں کام انگلستان میں بہت معمولی رفتار سے چل رہے تھے۔

رند سٹریٹ، پورٹ مالوی قلعہ

یہجرونگیت کہتا ہے۔

”ایسٹ انڈیا کے ڈائریکٹروں کے سرسری اندزہ کے ساتھ بڑی آسانی سے دعوے کیا جاسکتا ہے کہ جنگ پلاسی اور جنگ واطرپو کے درمیانی زمانہ میں ہندوستان سے انگلستان کو پندرہ رب روپیہ چاہیے تھا۔
لارڈ میکالے دوبارہ لاٹ بنگال لکھتا ہے۔

”اس طریقہ سے بے شمار دولت بہت جلد کلکتہ میں جمع ہوگئی وہاں عایکہ تمن کرور انسان عدد درجہ برباد کر دیئے گئے۔ بیشک ان لوگوں کو مظالم میں رہنے کی عادت تھی مگر وہ مظالم اس قسم کے نہ تھے کہ اپنی کے لوگوں کی چھوٹی انگلی انھیں سراج الدولہ کے پٹھے سے زیادہ موٹی معلوم ہوتی تھی۔ پرانے زمانہ کے حکام کے زمانہ میں ان کے ہاتھ میں ایک علاج تھا وہ یہ کہ جب ظلم ناقابل برداشت ہو جاتا تو وہ بغاوت کے حکومت توڑ دیتے تھے مگر انگریزی حکومت ہلائے نہیں ہل سکتی تھی۔ یہ حکومت خلیوں کی سی حدود و خطا زمانہ حکومت ہونے کے ساتھ جدید تہذیب کے آلات کی طاقت سے مضبوط تھی۔“ (حکومت خود اختیاری از مصنفین میکالے نسبت لارڈ کلایو علی سرولیم ڈبلیو کہتا ہے۔

قبل اس کے کہ جنگ پلاسی فتح ہوئی اور ہندوستان کے خزانے بہرہ کرا لیا گیا میں آئے شروع ہوئے ہمارے ملک انگلستان کا جوار بھاٹا نہایت نیچا تھا خود انگلستان کی صنعتی ترقی بنگال کے بیشمار دولت کے ذخیروں اور کناٹک کے خزانوں کی بدولت ہوئی۔“ (روشن مستقبل ص ۴۴)
لارڈ میکالے لکھتا ہے۔

”دولت کے دریا یہاں سے انگلستان کو بہتے چلے جاتے تھے۔“

(روشن مستقبل ص ۴۵)

سر جان شور جس کا تعلق بنگال سول سروس سے تھا قانون سے لے کر سب سے لے کر لکھتا ہے

”لیکن ہر اعتبار سے جو زمین (سہارا) انداز پکا ہے۔ جو دولت بھی اس کے پاس تھی اس کا بہت بڑا عظیم ملک کے نام پر بیچ کر بیچ دیا گیا ہے۔“ (حکومت خود مختار)
 اس زمانہ میں کمپنی نے ایک اور عجیب و غریب نئی تجارت کی بن ڈالی اور وہ گدیوں کی تجارت تھی محمد علی کوکرنالک میں اور میر جعفر کوکرنال میں۔ اس سے یہ تجربہ ہوا تھا کہ سلطنت کے انتقال سے انگریزی نژاد مال ہو جاتا ہے۔ چنانچہ میر جعفر کوکرنال کو میر قاسم کو سند پر بنایا گیا۔ میر قاسم نے خداداد کی توپیر میر جعفر سے سودا کر لیا گیا۔ اس کے بعد نجم الدولہ سے سودا کیا گیا۔ اس سوداگری سے انگریزوں نے جو نفع حاصل کیا اس کی مقدار پانچ کروڑ کے قریب ہوتی ہے۔ تفصیل حسب ذیل ہے

۱۸۵۰ء	میر جعفر کی تخت نشینی پر	۲۱۰,۰۰۰	کروڑ
۱۸۶۰ء	میر قاسم کی تخت نشینی پر	۲۶۲,۰۰۰	لاکھ
۱۸۷۰ء	میر جعفر کی دوسری تخت نشینی پر	۱۳۱,۸۲۹	کروڑ
۱۸۷۵ء	نجم الدولہ کی تخت نشینی پر	۱۹,۶۲۹	لاکھ

۳۳۰,۰۰۰ ۲۹ کروڑ

اسی قسم کے طریقوں سے ۱۸۷۵ء تک جو رقم کمپنی اور اس کے ملازمین کے پاس پہونچی اس کی میران ساڑھے دس کروڑ روپیہ کے قریب ہوتی ہے جس میں فوجی اخراجات، تاوان، نذرانے اور مالگزاری کی بچت بھی شامل ہے۔ ”روشن مستقبل“ کمپنی کی لوٹ کھسوٹ اور رکشی کا سلسلہ اسی طرح برابر جاری رہا اور تقریباً بیس برس کے بعد سربرک نے ہنگوڑ کے مقدمہ کے دوران میں اس کل رقم کا جو اس وقت تک یہاں سے اٹھ سٹان پہونچ چکی تھی چالیس کروڑ کے قریب اندازہ کیا تھا۔ ”روشن مستقبل“ از تقویر برک مقدمہ ہنگوڑ جداولہ

حکومت اور اس نے اور عجیب طریقہ کی لوٹ کھسوٹ کی تجارت کے ساتھ ایک اور عجیب طریقہ

حاصل کیا گیا کہ فرخ سیر بادشاہ دہلی کی لڑکی جس گئی اس کا علاج دہلی کے اطباء کے قابو میں نہیں آیا تو ڈاکٹر ہملٹن کو کمپنی نے پیش کیا اتفاق ایسا پیش آیا کہ ڈاکٹر ہملٹن مذکورہ علاج کامیاب رہا اور لڑکی تندرست ہو گئی۔ فرخ سیر بہت خوش ہوا اس نے حسب عادت پاوشا پان ہند اس کو زرد جوہر سے مالا مال کرنا چاہا۔ ڈاکٹر ہملٹن نے اس کے لینے سے انکار کر دیا اور اس کے عیوض میں یہ استدعا کی کہ کمپنی کو اس ٹیکس سے جو تجارت پر لیا جاتا ہے مستثنیٰ کر دیا جائے۔ اہل دربار شاہی اس کے زہریلے نتائج تک نہ پہنچ سکے۔ اور پادشاہ سے فرمان اس قسم کا جاری کر دیا کہ کمپنی کے تمام کارکن تجارتی ٹیکس سے مستثنیٰ رکھے جائیں۔ یہ حکم جاری ہوتا تھا کہ انگریزوں نے تمام ملک میں اودھم مچا دی اور ہر قسم کی تجارت میں گرم بازاری شروع کر دی اور کروڑوں کا سودا کرنے لگے۔ ہندوستانی تاجروں کے تمام کاروبار بند ہو گئے اور طرح طرح سے انگریزوں نے ہر قسم کی تجارت پر قبضہ کر لیا۔ اس وقت کی کیفیت کا نقشہ مندرجہ ذیل تاریخی تحریر سے معلوم ہوگا۔

”پچاسی کی لڑائی کے بعد بنگال کی حکومت اب برائے نام میر جعفر کی رہ گئی اور سلطنت پر دروہیت قبضہ کمپنی کا ہو گیا۔ اس طرح ذمہ داری و اب کی رات اور اختیارات کمپنی کے ہاتھ میں چلے گئے۔ اس صورت حال میں کمپنی کو ناجائز مالی فائدے اٹھانے کا خوب موقع ملا جو اس کا اصلی مقصد تھا اور اس نادرو موقع کے بھلنے سے کمپنی کے سینوں میں حرص و آز کے جنبت بہت مشتعل ہو گئے۔ زرخشی و اقار و ریشہ کی لگن بے لگام ہو گئی۔ اس سے قس ڈاکٹر ہملٹن فرخ سیر کا علاج رہ کر انگریزی ماں کو تمام محصولات سے مستثنیٰ کرا چکا تھا۔ حالات سب سے بگڑا جمع ہو گئے تھے۔ اس لئے کمپنی کے ملازموں نے نجی تجارت شروع کر دی۔ اور ایسی شروع کی کہ بنگال میں شادی کوئی بڑی منڈی ہو جہاں گھی، پان، بانس، چانوں، بھس وغیرہ کی خرید و فروخت انگریز نہ کرتے ہوں۔ دیسی سود گریں سرکاری محصول

بھی دینا پڑتے تھے کہ اپنی کے مال کا کیا مسئلہ کر سکتے تھے انگریز تاجروں سے خود
نواب ڈرتا تھا۔ اس لئے اس کی پولیس اور اس کی کچھریاں ان کو سزا نہ دے سکتی
تھیں نتیجہ یہ ہوا کہ تجارت کے نام سے لوٹ شروع ہو گئی۔ انگریز سوداگر جس مال
پر ہاتھ رکھ دیتے اس کو خریدار آنکھ اٹھا کر نہ دیکھ سکتا تھا۔ اس لئے یہ لوگ اس مال
کو من مانی قیمت پر خرید لیتے تھے اور اپنا مال نکالنا ہوتا تو جب تک کہ اس کی کلاسی
نہ ہو جاتی تو وہ سوداگر دوکان بند رکھنے پر مجبور ہوتے تھے۔ اس کے علاوہ جس
ہندوستانی تاجر کو محصول سے بچنا ہوتا تو وہ کسی انگریزی گماشتہ کی مٹھی
گرم کر کے اس سے ایک دستک حاص کر لیتا جس سے کسی محصول کی مجال نہ تھی کہ
مال پر محصول، ننگ سکتا۔ اس کی وجہ سے کہنی کے دتی ادنیٰ محرومی سوداگر
کے ہاتھ دستکیں بیچ بیچ کر دو دو تین تین ہزار روپیہ ماہوار پیدا کر لیتے تھے۔ خود
نواب بے دست و پا تھے۔ زیادہ سے زیادہ کر سکتے تھے تو یہ کہ ظالم ملازموں
کی شکایت انھیں کے بے رحم افسروں سے کرتے چنانچہ میر قاسم نے حکام کہنی
سے حسب ذیل فریاد کی۔

”ہر پرگنہ، گائوں اور منڈی میں انگریزی گماشتہ نمک، چھالی، گھی، چانوں
بھس، بانس، مچھلی، تنباکو وغیرہ کی خرید و فروخت کرتے ہیں۔ رعایا کا مال زبردستی
اٹھا لیجاتے ہیں اور جو حقانی قیمت بھی نہیں دیتے اور ان کے ظلم و جبر کا ایک طریقہ
یہ بھی ہے کہ اپنے ماں کے بدلے ایک کی جگہ پانچ زبردستی لے لیتے ہیں۔ ان
بے عزائیوں کی بدولت اور نیز محصولوں کی معافی کے سبب مجھے پچیس لاکھ روپے
سالانہ کا نقصان ہوتا ہے۔“ (روشن مستقبل ملک از تاسخ دت ص ۱۱)

مگر ایسی شکایتوں کا اثر ہی کیا ہوتا دولت کی چٹانے کہنی کے لوگوں کو رحم و
انصاف کے جذبات سے خالی کر دیا تھا بالآخر مجبور ہو کر میر قاسم نے ویسی دگر

بھی محصول سے معاف کر دیا۔ اس پر انگریز بگڑ گئے اور ایسے بگڑے کہ میر قاسم کو
 بنگال چھوڑ کر شمالی بھارت کی طرف جانا پڑا اور پھر وہاں سے شجاع الدولہ واپس آدو
 اور شاہ عالم کی مدد سے بنگال کا رخ کیا تو انگریزوں سے شکستہ امور میں بکسر کے
 مقام پر شکست کھائی اس سے اگلے سال ۱۷۶۵ء میں لاہور کا مشہور صلحنامہ ہوا
 جس کی رو سے کمپنی کو بادشاہ دہلی کی طرف سے بنگالہ کا واپس یعنی مالگندری ضلع
 کرنے والا افسر مقرر کر دیا گیا اور اس کے بدلے میں بادشاہ کا اندرانہ مقرر ہو گیا
 نواب بنگال کے ذاتی مصارف اور انتظامی محکموں کے اخراجات کے لئے ایک
 رقم عین کر دی گئی۔ اور قرار پایا کہ ان دو مصارف کی منہائی کے بعد جو بچے وہ
 کمپنی کا ہو۔ اس معاہدہ کے وقت تک تو انگریزی عمل و فعل بے ضابطہ طور پر
 تھا۔ اب شاہی فرمان کی رو سے انگریزی قبضہ کے جواز کی سند مل گئی۔

(روشن مستقبل ص ۴۶، ۴۷)

اس کے بعد کمپنی کے لئے ایک اور نیا طریقہ لوٹ کھسوٹ کا ہاتھ لگایا۔ کہ زمین کا بست
 اور اس کا لگان، اس کا ٹیکہ اور نیلام اس کو مالگندری کا اضافہ یہ سب نئے ذرائع پیدا
 ہو گئے۔ دیوانی ملنے کے بعد ہی اضافہ مالگندری کیا گیا۔ اور پہلے لگان پر فیصدی نوے
 یا اس سے زائد اضافہ کیا گیا۔ جس سے کاشتکار بالکل تباہ ہو گئے۔ اور کمپنی کے یہاں
 سونے کی بارش ہونے لگی۔ الحاصل اس تمام دور میں جس کی ابتدا جنگ پلاسی ۱۷۵۷ء
 ہوئی ہے جابرانہ طور پر طرح طرح سے دوست اور سرمایہ کی لوٹ جاری ہوئی اور پیشاور
 خزانے ہر طرف سے لٹ لٹ کر لندن میں پہنچنے لگے کمپنی ایک طرف تو قسم قسم کی تجارت
 سے خوب ہاتھ پاؤں پھیلا کر لوٹتی تھی دوسری طرف حکومت کے ذریعہ سے خوب من مانی لوٹ
 کھسوٹ کرتی تھی۔ بکسر کی فتح کے بعد لاہور ڈولیزی کے عہد میں ایسٹ انڈیا کمپنی کو رکھپور سکینڈ
 جنوبی دہلی کے علاقوں پر قابض ہو گئی اور اسی عہد میں کرناٹک کے نواب کو معزول اور

ٹیمپو سلطان کو شہید کر دینے کے بعد وہ تمام علاقے حاصل کرنے گئے جو اب مدراس کے علاقے میں شامل ہیں اور وہاں کے تمام ترازوئے لوٹ کر انگلستان میں پہنچا دیئے گئے ان علاقوں کے حاصل کرنے میں جو بدینتی اور بد عہدی کمپنی کی طرف سے عمل میں لائی گئی اس کی تفصیل اس جگہ خارج از بحث ہے۔ یہ جاہلانہ اور غیر آئینی طریقہ ۱۸۳۲ء تک برابر جاری رہا۔ اس کے کمپنی کا اور انگریزوں کا تیسرا دور | بعد تیسرا دور شروع ہوتا ہے جس کو سر ولیم ڈبلیو تسلط بذریعہ پوست یعنی خوش معاشی کا دکھانا اور زور کے ساتھ ہندوستانی قوم کو ادنیٰ حالت میں لازمی طور پر قائم رکھنا بتلاتا ہے یہ دور ۱۸۳۳ء سے آخر تک قائم رہا یہ دور آئینی دور کہلاتا ہے۔ اس دور میں مطیع اور فرمانبردار رعایا کے لوٹے اور زائد سے زائد کھسوٹنے کے نئے نئے قوانین طرح طرح کے بنائے گئے جنہیں کوئی دخل ہندوستانیوں کو نہیں ہوتا تھا اور انگریز سپہ سالار اس کے تحت اپنی آتی قوت پر مضبوط شکنجے کے بل بوتے پر گھسٹ کر کے بغیر رحمت اور عدل و انصاف کے جو قوانین چاہتے تھے بناتے تھے اور خوشنما اعطاط میں تاج کرتے رہتے تھے محکوم رعایا ہند کی خواہشوں اور ضروریوں کا کوئی لحاظ نہیں ہوتا تھا بلکہ ان سے زیادہ سے زیادہ دولت چوستے رہنا اور ان کو دائمی غلامی میں جکڑ کر ہند رکھنا انگریز کا مسلح نظر ہوتا تھا۔ چونکہ تاج برطانیہ بر کمپنی کی دورخی پالیسی تاجرانہ اور ملوکانہ کی شکایتیں بہت زیادہ ظاہر کی گئیں تھیں اور کہا گیا تھا کہ تاجرانہ ہو س اور طمع زرکشی میں کمپنی کے ارکان اس قدر بدست ہیں کہ ان کو ذرہ برابر بھی رعایا کی بہبودی اور زندگی کی پروا نہ نہیں ہے۔ تاجرانہ ہو س حصول منفعت کیلئے انھوں نے حکومت کو ذریعہ بنا لیا ہے جس کی وجہ سے تمام ملک برباد ہوتے ہوئے آخری ربق پر پہنچ گیا ہے پادشاہت کے بند پر رعایا پروری کا ان میں ذرا بھی وجود نہیں ہے اس وجہ سے تاج بظا نے کمپنی کو ۱۸۳۳ء سے ترقی حیثیت سے نکال دیا اور حکم کر دیا کہ وہ صرف ملک گیری اور حکومت کے فرائض انجام دے۔ اور علاوہ اسٹاپا کے

ن کی کمپنیوں آزادی سے تجارتی خواہشات پوری کریں۔ اس میں اگرچہ ایسٹ انڈیا کمپنی کے اراکین کی چہرہ دستی ہندوستانیوں پر کچھ کم ہوگئی مگر اس کے ملازموں کی بجائے دوسرے انگریز تاجروں اور ان کی کمپنی کی چہرہ دستی پہلے سے زیادہ قائم ہوگئی۔ ادھر ایسٹ انڈیا کمپنی کی چونکہ تجارتی آمدنی کم ہوگئی اس لئے اس کے کارکنوں نے نئے نئے طریقے نوٹ کھسٹ کے برستے شروع کر دیئے اور ہوس ملک گیری کی سازشیں روز افزوں ہونے لگیں۔ ہندوستانی راجاؤں کا ہمیشہ سے دستور تھا کہ اگر کوئی راجہ لالہ ہوگا تو وہ اپنے خاندانی یا غیر خاندانی بچے کو اپنا متبنی قرار دیتا تھا اور وہ ریاست کا بعد میں حقیقی بیٹے کی طرح مالک قرار دیا جاتا تھا۔ اس طرح کی متعدد ریاستیں ہندوستان میں موجود تھیں۔ ہندوستانی بادشاہ اور راجاؤں اور خود کمپنی کے افسر ہمیشہ سے اس کو تسلیم کرتے چلے آتے تھے مگر ہوس ملک میں کمپنی نے یکبارگی اس طریقہ کو ناجائز قرار دیکر غیر معتبر ہونیکا اعلان کر دیا اور تقریباً پندرہ ریاستیں اپنے قبضہ میں کر لیں۔ اسی طرح بلوچ صوبہ، سندھ صوبہ، اودھ، صوبہ پنجاب وغیرہ کو یکے بعد دیگرے اپنے قبضہ میں لے آئے۔ الحاصل اس زمانہ میں ایسے ایسے طریقے عمل میں لانے جانے لگے کہ جنہر لمع تو بہت خوبصورت ہوتا تھا اور لوٹ کھسوٹ پہلے سے زیادہ ہوتی تھی اور ساتھ ساتھ بسا اوقات بغیر لمع کے بھی دوسرے دور کی یادگاریں قائم کی جاتی تھیں۔ اسی دور کے متعلق سروولیم ڈگبی پراسپرس برٹش انڈیا میں لکھتا ہے۔

”مگر اس میں شبہ نہیں کہ آج ہندوستان اس سے زیادہ شرمناک طور پر لوٹا جا رہا ہے جتنا کہ اس سے پہلے کبھی لوٹا گیا تھا۔ ہماری ابتدائی حکومت کی باریک دیکھ بیک اب آہستہ زنجیر بن گئی ہے۔ کھڑوا اور ہسٹنگس کی نوٹ اس نکاس کے مقابلے میں بیچ ہے جو روز افزوں ترقی کے ساتھ ایک ملک دوسرے ملک کا خون جان بہا کر مالا مال کر رہا ہے۔“ (دخو شحال برطانوی ہند ترجمہ پراسپرس برٹش انڈیا ص ۳۳)

منٹگمری مارٹن شٹلہ میں لکھتا ہے۔

”اگر دولت کا ایسا مسلسل اور روز افزوں سیلان انگلستان سے ہونے لگے تو ایک دن وہ بھی محتاج ہو جائے۔ پھر خیال فرمائیے کہ ہندوستان پر کتنا سخت اثر ہونا چاہیے جہاں معمولی مزدور کو دو یا تین پینس روزانہ اجرت ملتی ہے“ (حکومت خود اختیاری ص ۱۸)

سر جان سلیمور نے جو کہ اس کے بورڈ آف ریونیو کا صدر رہا تھا لکھا ہے۔
 ”ہمارا طرز حکومت اسپینج سے بہت مشابہت رکھتا ہے۔ وہ گنگا کے دہائے سے تمام نعمتیں چوس لیتا ہے اور ٹیمز کے کنارے بچوڑ دیتا ہے“
 (حکومت خود اختیاری ص ۲۷)

سر جان شور جس کا تعلق جنگل سروس سے تھا اور بعد میں وائس رے بھی ہو گیا تھا ۱۸۳۷ء کے قانون کے متعلق ۱۸۳۷ء میں بحث کرتے ہوئے لکھتا ہے۔

”برطانیہ نے جو طرز حکومت قائم کیا ہے اس کے تحت میں ملک اور باشندگان ملک رفتہ رفتہ محتاج ہوتے جاتے ہیں اور یہی سبب ہے کہ ان پر لانے تاخیر پر جبر تبای آگئی۔ انگریزی حکومت کی پیس ڈالنے والی زیادہستانی نے ملک اور اہل ملک کو اتنا مفلس کر دیا ہے کہ اس کی نظیر ملنا مشکل ہے۔ انگریزوں کا بنیادی اصول یہ رہا ہے کہ ہر صورت سے تمام ہندوستانی قوم کو اپنی غلامی کا غلام بنالیا جائے۔ ان پر محصولات اتنے لگا دیئے ہیں کہ ان پر اضافہ کی گنجائش نہیں چھوڑی ہے۔ یکے بعد دیگرے جو صوبہ ہمارے تصرف میں آیا ہے اسکو مزید وصولیابی کا میدان بنالیا گیا ہے۔ اور ہم نے اس بات پر ہمیشہ فخر کیا ہے کہ دیسی دالیان ملک جتن وصول کرتے تھے اس سے ہماری آمدنی کس قدر زیادہ ہے۔ ہر وہ وعدہ، ہر وہ اور منصب جس کو قبول کرنے کے لئے ادنیٰ سے ادنیٰ انگریز کو آمادہ کیا جاسکتا ہے۔ ہندوستانیوں کے لئے بند کر دیا گیا ہے

مختصر یہ ہے کہ ہندوستان میں جتنی انتہائی سخت اور جابر حکومتیں گزری ہیں ان میں ایک برطانوی حکومت ہے جس کے دور میں حکومت اور ذمی ثروت افراد بشر طیکہ بے اندازہ دولت رکھتے ہوں۔ دونوں انصاف کا خون کر سکتے ہیں اور کر چکے ہیں جس کے عہد میں ظلم کی دادرسی تقریباً ایک ناممکن چیز ہے اور اس کا نتیجہ یہ ہے کہ رعایا ہم سے نفرت کرتی ہے اور ہر طاقت کا خیر مقدم کرنے اور اس کے پرچم کے نیچے جمع ہونے کے لئے تیار ہے بشرطیکہ اس میں اتنی قدرت ہو کہ ہمیں تباہ کر سکے۔
(حکومت خود اختیاری ٹا)

مشرعے جی و سن اپنے ایک آرٹیکل میں جو کہ ۱۸۶۲ء میں فورٹ ٹاٹل ریویو میں شائع ہوا تھا لکھتے ہیں۔

”اس بد قسمت ملک ہندوستان سے ہر سال پورے تین کروڑ پونڈ پینتالیس کروڑ روپیہ) ہم مختلف طریقوں سے کھینچ لیتے ہیں۔ وہاں کے باشندے کی اوسط کمائی پانچ پونڈ ساڑھے بلکہ بعض جگہ اس سے بھی کم ہے مگر زیادہ کہیں نہ ہوگی۔ اس حساب سے ساٹھ لاکھ سے زیادہ کسانے دیوں کی آمدنی ہمارے خرچ میں چلی آتی ہے گویا متعلقین کو شامل کرنے کے بعد تین کروڑ انسانوں کی ورک فاقہ ہم لے لیتے ہیں جس کے یہ معنی ہیں کہ ہندوستان کے کل سرمایہ حاش کا دسواں حصہ ہر سال ہمارے پاس کھینچ آتا ہے۔“ (حکومت خود اختیاری ازان پیپی، ٹیڈیا جی ۳۲)

مذکورہ بالا اندازہ اس دولت کا جو کہ ہر سال ہندوستان سے کھینچ کر انگلستان کو پہنچتی رہتی تھی۔ ۱۸۸۷ء تک اس میں ہر سال نصف فیصد ہی ہوتا رہتا تھا۔ گرچہ ہندوستان کی حالت روز بروز گرتی جاتی تھی مگر بے رحم اور سنگدل برطانیہ کی وحشیانہ شوہر دیہیوں کی ہمیشہ بڑھتی رہی اس لئے ہندوستانی خزانہ بھی ہمیشہ بڑھتا رہتا۔ سٹرلنگ بینک، رنہو، حسابدان، انگلستان کا ۱۸۹۶ء میں تخمینہ اس مقدار کا چالیس ملین پونڈ سامانہ کرتا ہے۔

یعنی ساٹھ کروڑ روپیہ سالانہ - (ان سپی انڈیا حکومت خود اختیاری ص ۸)

مسٹر ولیم ڈبلیو نے پیر سپر برٹش انڈیا میں آئینی طریقہ پر ہندوستان سے جانے والی دولت کی تخمینہ مقدار سنہ ۱۹۲۵ء تک کی چھ سزار اسی عین پونڈ لکھی ہے (دیکھو حکومت خود اختیاری ص ۸) چونکہ ایک عین دس لاکھ کا ہوتا ہے اس لئے یہ مقدار چھ ارب آٹھ کروڑ پونڈ ہوگی چونکہ اس زمانہ میں پونڈ کا بھد و پست درجہ رہتا تھا اس لئے سنہ ۱۹۲۵ء تک آئینی طریقہ پر ہندوستان سے نکلنے والی دولت کی مقدار اکانوے ارب بیس کروڑ روپیہ ہوئی۔ یعنی

۹۱۲۰۰۰۰۰۰۰۰۰ ارب روپے۔

اور ابتدائی سال ۱۹۰۰ء سے سنہ ۱۹۲۵ء تک مسٹر ہنڈون کے تخمینہ کے مطابق ایک ارب چوراسی کروڑ پونڈ ہوتی ہے جس کے روپے

ستائیس ارب ساٹھ کروڑ ہوتے ہیں۔ ۲۷۶۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰ ارب روپے۔

ہذا سنہ ۱۹۰۰ء سے سنہ ۱۹۲۵ء تک آئینی طریقہ پر

نکلنے والی دولت کا اندازہ
(۱۱۸۸۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰ ایک کھرب
اٹھارہ ارب اسی کروڑ روپیہ۔

مگر امریکہ میں تقریر کرتے ہوئے سنہ ۱۹۳۳ء میں مسٹر ٹھیل بھائی ٹیل سابق پریسیڈنٹ آل انڈیا اسمبلی نے بتلایا تھا کہ بینک آف انگلینڈ میں ہندوستان کا تیس ارب پونڈ جاچکا ہے (یہ مطالبہ مع اس کے سود کے برطانیہ کو ادا کرنا چاہئے) ہندوستان انگلستان کے ذمہ د جب الا دار قرضہ پر چار کروڑ پونڈ سالانہ سود کا مطالبہ کرتا ہے۔

(راخبار ملت دہلی مورخہ ۱۸ جنوری ۱۹۳۳ء نمبر ۱)

ٹھیل بھائی ٹیل کے ذکر کردہ عدد کے حساب سے انگلستان پہنچنے والے روپوں کی مفت ۱۰ چار سو پچاس ارب روپیہ ہوتی ہے۔ جو کہ بینک آف انگلینڈ میں سنہ ۱۹۳۳ء تک پہنچنے۔ یعنی چار کھرب پچاس ارب روپیہ۔

یہ مقدار اس سرسری اندازہ کے روپیوں کی ہے جو انگلستان میں آئینی اور غیر آئینی طریقوں سے ۱۹۳۳ء تک پہنچے تھے اور مذکورہ بالا مقدار یعنی ایک سو اٹھارہ ارب اسی کروڑ کی مقدار اس آئینی طریقوں سے پہنچنے والے روپیوں کی ہے جس کو سرولیم ڈبئی اور سٹریٹس ٹائمز نے ۱۹۳۲ء سے لیکر ۱۹۳۵ء تک کی ذکر کی ہے۔ مگر وہ مقدار جو کہ غیر آئینی طریقہ پر مختلف طریقوں سے لوٹ کھسوٹ کر کے دورثانی یعنی ۱۹۳۵ء سے ۱۹۳۷ء تک اور تجارتی طریقوں سے ۱۹۳۵ء سے ۱۹۳۷ء تک دور اول میں گئی ہے اس سے خارج ہے جس کا اندازہ کرنا سخت مشکل ہے۔ البتہ سٹریٹس ٹائمز نے اس کے اس حصہ کی مقدار جو کہ دائرہ پلاسی کی جنگ وغیرہ کے زمانہ میں حاصل کی گئی تھی محل طریقہ پر یہ بتلائی تھی کہ وہ کروڑوں اشرفیاں ہوں گی۔ اور کہا تھا کہ اس عہد میں یورپ والوں کے پاس سونے چاندی کی مقدار جتنی تھی نسبتاً ہندوستان سے جانے والی دولت کی مقدار زیادہ تھی۔ اس سے بخوبی معلوم ہوتا ہے کہ کس طرح انگریزوں نے ہندوستان کے سونے اور چاندی کے سمندر کو خشک کیا ہے۔

مذکورہ بالا طریقوں میں ایک عجیب و غریب طریقہ زرکشی اور لوٹ کا یہ جاری کیا گیا کہ ۱۹۲۷ء سے ہندوستان کے قومی قرضہ کی مقام کی گئی۔ ابتداء میں ایسٹ انڈیا کمپنی نے تجارت کے لئے اپنی قوم سے کچھ قرضہ لیا تھا جس کی مقدار آئندہ اعداد و شمار میں آئے گی اور جو برابر بڑھتا گیا۔ بقول لالہ لاجپت رائے کے انگریزوں نے ہندوستان کو قبضہ میں کیا ہے تو اس میں لطف یہ ہے کہ روز اول سے آخر دم تک برطانیہ کی گراہ سے ایک کوڑی بھی خرچ نہیں ہوئی اور ہندوستانیوں ہی کے دل اور انھیں کے خون سے ملک قبضہ میں لیا گیا اسی پر بس نہیں کی گئی۔ ملک گیری، تجارت کی توسیع، علمی تحقیقات غرض کہ ہر قسم کے مصارف جو انگریزوں کو ایشیا بھر میں اٹھانا پڑے ہندوستان کے خزانے سے ہی پورے کئے گئے۔ ان کے منافع ہمیشہ انگریزوں کی جیب میں جاتے رہے اور خرچ

یا خسارہ ہوتا تھا تو ہندوستان کے سرمرٹھا جاتا تھا۔ سرآر سی دت کہتے ہیں۔
 ”ہندوستان کا سارا قومی قرضہ جو کمپنی کے صد سالہ عہد میں بڑھا وہ صرف
 اس وجہ سے کہ جو مصارف انگلستان میں ہوتے تھے ان کا بار ہندوستان
 پر ڈالا جاتا تھا۔“

ہندوستان کے قومی قرضہ کی یہ برعیت معلوم کرنے کے بعد دیکھنا چاہئے کہ اس میں سال
 بساں کیا اضافہ ہوتا رہا ہے۔ ذیل کے اعداد ان بھی انڈیا سے مانوڈ ہیں۔

۱۷۹۲ء	۷۰ لاکھ پونڈ	۱۸۳۶-۳۵	۴ کروڑ ۳۵ لاکھ
۱۷۹۹ء	ایک کروڑ پونڈ	۱۸۵۱-۵۰	۵ کروڑ ۵۰ لاکھ
۱۸۰۵ء	دو کروڑ دس لاکھ	۱۸۵۶ء	۶ کروڑ ۵۰ لاکھ
۱۸۲۹ء	۳ کروڑ	۱۸۵۹ء	۶ کروڑ ۹۵ لاکھ
۱۸۳۶ء	۳ کروڑ ۳۰ لاکھ	۱۸۶۰ء	۱۰ کروڑ
		۱۹۱۳-۱۲ء	تیس کروڑ ستر لاکھ

ذیل کے اعداد انڈین ایریک سے لئے گئے۔

۱۹۲۴ء	ارٹیس کروڑ اٹھاون لاکھ چالیس ہزار
۱۹۳۵ء	ایکاون کروڑ ستر لاکھ اسی ہزار
۱۹۳۶ء	میں ہندوستان کا غیر ملکی قرضہ ایک ارب پونڈ ہو گیا۔ یعنی پندرہ ارب روپیہ (مدینہ منورہ ۲۵ فروری ۱۹۳۶ء)

اس قرضہ پر ہندوستان کو ہر سال (۸۰) کروڑ روپیہ سود کے طور پر ادا کرنا پڑتا ہے
 اس کے ساتھ ہی (۴۰) کروڑ روپیہ وہ ہے جو ہندوستان کو وزیر ہند کی وساطت سے ادا کرنا
 پڑتا ہے۔ اگر اس میں سے سترہ کروڑ نکال دئے جائیں جو سرکاری قرضوں کے سود کے طور پر
 دئے جاتے ہیں اس لئے کہ یہ رقم بھی ایک ارب پونڈ میں شمار ہو چکی ہے تو بقیہ (۲۳) کروڑ

روپیہ ماتی رہ جاتا ہے۔ اس طرح کل سالانہ واجب الادا رقم ایک سو کروڑ روپیہ یا ایک ارب روپیہ بنتی ہے (بیان ایسوسی ایٹڈ جمبر آف کامرس یعنی جمیعۃ الیہ انہما ز تجارت نزد سائنس کمیشن از مدینہ یحذر مورخہ ۲۵ فروری ۱۹۱۹ء)

اس قرضہ کی ایک دوسری نوعیت نہایت پر لطف اور عجیب ہے وہ یہ کہ اپنے مفاد ملحوظہ کے لئے جو جنگ بھی ایشیا یا افریقہ وغیرہ میں کھیلتی ہے یا تو وسیع مملکت کی غرض سے ہندوستانی ریاستوں اور صوبوں کو اپنے قبضہ میں لایا جاتا ہے ان میں ہندوستانی سپاہی اور رسد اور اسلحہ استعمال کئے جاتے ہیں ہندوستانیوں کی جانیں ضائع ہوتی ہیں غنیمت یعنی لوٹ پنے قبضہ میں لائی جاتی ہے اور مصارف جنگ ہندوستان کے ذمہ رکھ کر ٹرینیشنل ڈیسٹس کی مقدار میں شامل کر لیا جاتا ہے اور سب سے عجیب تر یہ ہے کہ ۱۸۵۷ء میں تاج برطانیہ ہندوستان کو کمپنی سے چار کروڑ ساٹھ لاکھ پونڈ پر خریدتا ہے اور وہ مقدار بھی ہندوستان ہی کے ذمہ اسی مقدار میں شامل کی جاتی ہے اور اس کا سود اور سود در سود ہندوستان سے ہی دلوا یا جاتا ہے گویا کہ بکری خریدی گئی اور اس سے کہا گیا کہ تو ہی اپنی قیمت ادا کر۔ سیس مصارف جنگ نوابان بنگال و مرہٹہ و نیمپال و افغانستان و جنگ ثانی کابل و سوڈان و مصر و تبت و چین و جنوبی افریقہ و سوال وغیرہ سب داخل ہیں۔ ۱۸۵۷ء سے امید فزاشاہی اعلانات اور نصیح و تبلیغ تقریروں کے ساتھ کمپنی کا خاص انتظام و در شرف ہوا۔ مگر اسی کے ساتھ شجر ہند کے تنہ میں کمپنی کے قرضہ کا گھن مستقل طور پر لگا دیا گیا۔ اور عملاً یہ قرار دیا گیا کہ یہ قرضہ کبھی دیا نہ ہوگا۔ واضح ہو کہ ۱۸۵۷ء میں ہندوستان کے قانون کی رو سے، نہتائی شرح سود پانچ فیصدی تھی اور ہندوستان میں دام دوپٹ کا قانون رائج تھا جس کی رو سے دامن کو خواہ قرضہ پر سو برس کیوں نہ گذر جائے اصل رقم قرضہ سے زیادہ سود نہ مل سکتا تھا۔ مگر سلطنت برطانیہ نے کمپنی کے تمام تجارتی سرمایہ کی کثیر رقم پر برخلاف انگلستان و ہندوستان کے رواج کے ۱۸۵۷ء سے دس فیصدی سود قرار

و یا اور یہ سٹے کیا کہ چالیس سال یعنی ۱۸۵۷ء تک قرضہ ادا نہ کیا جائے بلکہ صرف سالانہ سود دیا جائے اور باوجود سال بسال سود دیتے رہنے کے ۱۸۵۷ء کے بعد سو فیصدی زائد رقم دیکر قرضہ سے سبکدوشی حاصل کی جائے۔ (حکومت خود اختیاری ص ۱۸)

ظاہر ہے کہ ہر شخص، ہر ریاست، ہر سلطنت کی ہر کوشش ہوتی ہے کہ قرضہ سے سبکدوشی حاصل کی جائے مگر کمپنی کا قرضہ وہ ہے جس کی ادائیگی ملانا ممکنات سے ہے کتنے نیک خیالی وائسرائے ایسے آئے جنہوں نے ملک کے اخراجات میں تخفیف کر کے بچت بڑھائی چنانچہ سیکرل وائسرائے سر ولیم بنک نے جب زمانہ میں کمپنی سے تجارتی حق لے لیا گیا تھا ملک میں بے شمار اصلاحات اور تخفیفات کیں جو کہ سب ہدم چارجرز کے نذر ہوئے مگر جس نسبت سے صاحب موصوف ہندوستان میں ہر دوں عزیز رہنے اسی نسبت سے انگلستان میں مطمئن ہوئے۔ (حکومت خود اختیاری ص ۱۸)

ہندوستان میں ۱۸۵۷ء سے ۱۸۵۸ء تک مسلسل ایسے حکمران رہے جو ہر طرح ملک کی ترقی میں سبھی رہے اور انہوں نے اپنے زمانہ میں کہ فی اسی لڑائی نہ ہونے دی جس سے ہندوستان پر ہر جہہ کا بار پڑتا اسی کے ساتھ زرعی صنعتی اور تجارتی ترقی کے لئے انہوں نے دوامی بندوبست کئے اور ہندوستان کے مال پر محصول میں کمی در انگلستان کے مال پر بیشی کرنے کی کوشش کی لیکن ایک بھی پیش نہ چلی اور باوجود ایسی صلح کے اور مصالحت پالیسی کے ان اٹھارہ سال میں ہندوستان کے قرضہ کا بار کھڑا ہو کر پونڈ سے بڑھ کر سو اچھ کروڑ پونڈ تک پہنچ گیا۔ (حکومت خود اختیاری ص ۱۸)

اسی زمانہ میں انگریزوں کو تو وسیع مملکت کا دورہ کوئن وکٹوریہ کے اعلان ۱۸۵۸ء کے خلاف پیدا ہوا اور فارورڈ پالیسی پیش قدمی کی جدوجہد شروع ہوئی۔ لارڈ ناتھ بروک پر (جو کہ اس زمانہ میں وائسرائے ہند تھے) زور ڈالا گیا کہ وہ اس پالیسی پر عمل کریں۔ وہ اس کو ہندوستان کے لئے ضرر سمجھتے تھے بار خزان کو مجبور ہو کر ۱۸۵۷ء میں استعفا دیکر انگلستان

واپس ہونا پڑا۔ ان کی جگہ پر مارڈسٹن کو مقرر کیا گیا۔ انھوں نے پیش قدمی کی تعمیل میں کابینہ کو مشن بھیجا اور کون و کٹور کی اعلان شہور کے توڑتے اور بد عہدی کے معاملہ کو عملدرآمد کرتے ہوئے کابل کی لڑائی عمل میں لائی گئی جس پر دو کروڑ پونڈ صرف ہوا۔ اس میں انگلستان نے صرف پچاس لاکھ پونڈ دیا اور باقی ڈیڑھ کروڑ پونڈ کا بار ہندوستان پر رکھا گیا جو کہ اس کے قومی قرضہ میں شمار کیا گیا۔

لارڈ سالسبری ۱۸۸۵ء میں جبکہ وہ وزیر ہند تھا لکھتا ہے۔

”ہندوستان سے اتنی کثیر رقم بھیجی جاتی ہے اور اس کا نعم البدل کچھ نہیں دیا جاتا۔ یہ زخم بجائے خود کیا کم ہے لیکن ہندوستان کے بدن پر لگتا ہے تو اور زیادہ گہرا لگتا ہے۔ اگر خون ہی بہا نا ہے تو چھری اس حصہ جسم میں بھونکنا چاہئے جہاں لہو بہت سایا کافی جمع ہو۔ نہ کہ دیہاتی رقبوں میں جو پیسے ہی خون کی قلت کی وجہ سے نحیف و ناتواں ہو رہے ہیں۔ اب وقت ہے کہ ہڈیاں کے بدن سے یہ پتہ چل جائے کہ جانا چاہئے؟“ (حکومت خود اختیاری ص ۷۴)

خلاصہ کلام یہ ہے کہ ہندوستان کے قرضہ اور سود و سرمایہ کے سیلاب بجا نیا انگلستان کے اعداد و شمار اور اس کی تاریخ سے ظاہر ہے کہ وہ کس قدر خوف ناک ہے۔ ان حالات میں تعجب ہے کہ ہندوستان کے لوگ زندہ کس طرح ہیں۔ یقیناً ان احوال میں خوشحالی اور فارغ البالی جو کہ زمانہ قدیم میں اہل ہندوستان کی امتیازی شان تھی بالکل معدوم ہو گئی۔ اور ان کی زندگی نہایت گری ہوئی اور کشاکش بلکہ مردگی کی زندگی رہ گئی۔

سر چارلس ایلیٹ چیف کمشنر آسام ۱۸۸۵ء میں لکھتا ہے۔

”میں بلا تامل کہہ سکتا ہوں کہ کاشتکاروں کی نصف تعداد اسی ہے جو سال ۱۸۸۱ء

نہیں جانتی کہ ایک وقت پیٹ بھر کر کھانا کسے کہتے ہیں۔“ (حکومت خود اختیاری ص ۷۵)

مسٹر اردن ڈپٹی کمشنر رائے بریلی کہتے ہیں۔

”کوئی شک نہیں کہ یہ لوگ (شہروں کے باشندے) خدراک کی قلت سے جو تکلیف اٹھاتے ہیں وہ اس سے کہیں زیادہ ہے جو کسانوں کو برداشت کرنا پڑتی ہے بالخصوص پرودہ نشین مسلمان عورتوں اور مفلس شرفار کو جبکا وقت بگڑ گیا ہے جو شرم سے بھیکتا نہیں مانگ سکتے اور جن کو کچی کھجی جانداد پر گزر کرنا پڑتی ہے۔ نرخ کی گرائی بری طرح ستاتی ہے؛ (حکومت خود اختیاری) ^{۱۳۳۲} مٹرائے اے برل ممبر پارلیمنٹ ہندوستان کے سفر سے واپس ہو کر ہندوستان کے مزدور پیشہ لوگوں کے متعلق لکھتا ہے۔

”یہ لوگ کھیلوں کی طرح مر رہے ہیں۔“ (حکومت خود اختیاری ^{۱۳۳۲})

ایک امریکن مشنری کا مقالہ لالہ لاجپت رائے نقل کرتے ہیں۔

”جنوبی ہندوستان کے ہگ زندگی بسر نہیں کرتے بلکہ زندگی کے دن پورے کرتے ہیں۔ میں نے ایسے گھر دیکھے ہیں جہاں لوگ مردار گوشت کھا کر رہتے ہیں اور اس زمانہ میں کوئی عام قحط بھی نہیں بتایا جاتا تھا۔“ (حکومت خود اختیاری) ^{۱۳۳۲} مسٹر ڈبلیو ایس بلنٹ کہتا ہے۔

”میں ہندوستانی، یہ کے اسرار بہترین استادوں سے حاصل کر رہا ہوں اور یہ معلوم گورنمنٹ کے سکرٹری اور کمشنر وغیرہ ہیں۔ اس مطالبہ سے میں جس نتیجہ پر پہنچ ہوں وہ یہ ہے کہ اگر ہم اسی طرح ملک کو ترقی دیتے رہے تو ایک دن وہ نیگا کہ ہندوستانی مجبور ہو کر ایک دوسرے کو کھانے لگیں گے۔ کیونکہ اپنے ہم جنسوں کے سوا دوسری چیز ہی نہ مل سکے گی۔“ (حکومت خود اختیاری) ^{۱۳۳۲} مسٹر سیوون مرنیٹ ممبر کونسل سے ^{۱۳۳۲} میں لکھا تھا۔

، رعایہ کا دور حکومت مہربان اور مقبول بتایا جاتا ہے مگر اس عہد میں ملک جس حالت کو پہنچ گیا ہے اگر اس کا مقابلہ ایسی حکمرانوں کے عہد سے کیا جائے تو معلوم

مونا گراسر نہ گئے، ٹھیک لکھنے کے لئے، کت کی تہائی پس، تک پہنچ گیا۔

مسٹر اسٹون، اس کے لئے بہتر بہت ششہ میں لکھتا ہے۔

دہندوستان میں دورہ کرنے اور کئی مہینہ یہاں کی حالت اپنی آنکھ سے دیکھنے کے بعد، ہندوستان کی آبادی کا بہت بڑا حصہ ایسا ہے جسے اپنی پیدائش سے سیکر اپنی وفات تک کبھی پیٹ بھر کھانے کو نہیں ملتا۔ دراصل لیکن برطانیہ کو حکومت کرتے ہوئے سو برس سے زائد ہو چکے ہیں لیکن جن علاقوں میں برطانوی تعلق بہت زیادہ اور گہرا ہے مثلاً ہوابجات بھٹی ونگال میں وہاں صفائی و حفظان صحت کا کوئی قابل ذکر انتظام موجود نہیں چھپی ہوئی بغاوت سارے ملک میں موجود ہے ۲۵ کروڑ مت زائد آبادی کی ہے جسے ساری عمر پیٹ بھر کر چاؤں بھی نہیں نصیب ہوتے۔ (خبا سچ کا نمبر ۲ جولائی ۱۹۳۳ء ڈی پی ریلڈ)

لندن مورخہ ۲۲ مئی ۱۹۳۳ء

مسٹر سائمن اپنی رپورٹ میں لکھتا ہے۔

(الف) عام آبادی انتہائی اندس میں ہے

(ب) سوشل خدمات مثلاً تعلیم، حفظان صحت، صفائی وغیرہ کا صرف مغربی

معیار سے نہایت گریہ ہے اور بعض شعبوں میں نو بائیک صفر ہے۔

دہندوستان کا نمبر مورخہ ۱۳ ستمبر ۱۹۳۳ء رپورٹ سائمن کمیشن

ایچ ایم، ہندوستان میں مشہور ماہر اقتصادیات،

ہندوستان میں روز بروز روزگار و ناتوان ہوتا جا رہا ہے۔ اور علوم ہوتا ہے کہ

عام کی زندگی کا خون آہستہ آہستہ گردن بدن تیزی کے ساتھ نکلا جا رہا ہے۔

(ایچ ہندو نیس بینک کراچی سی آف آئی اے اور مالیات عام)

ڈاکٹر روبرٹ فورڈ (۱۹۲۷ء کے متعلق)

”ہر بگ زندگی کی کشمکش امدادہ ناک ہے۔“

(دو۔ ایچ۔ رت فورڈس مادر ن انڈیا ملنا از مالیات عامہ)

یہی ڈاکٹر روبرٹ فورڈ (دیہاتیوں کی تکالیف بیان کرتا ہوا) لکھتا ہے۔

”میرے غم و افسوس کا سب سے بڑا سبب یہ ہے کہ میں برطانوی باشندہ ہونے

کی حیثیت سے نہ لی اس جسمانی حالت کا ذمہ دار ہوں جس نے ان کو دہیے مگر تکلیف

وہ طریقہ پر موت کے گھاٹ اتار دیا۔ ہم برطانوی باشندے ان کی اس حالت

کے ذمہ دار ہیں جس نے تخفیف مالیہ اور اجراء نہر کی کوئی سکیم جاری نہیں کی جس

قحط کا سدباب ہوتا؟ (مادر رڈن انڈیا از مالیات عامہ)

سٹریٹیز فریمین (ممبر پارلیمنٹ و صدر رکا من ویلہ آف انڈیا لیگ) ۱۹۳۷ء میں۔

”برطانیہ عہد و پیمان کے ذریعہ ہندوستان کے پہلے کے لئے حکومت کرنا

پابند ہے۔ لیکن کیا ہم نے اس عہد کی پابندی کی ہے۔ میں نے ادب پر جو واقعات

و حقائق بیان کئے ہیں وہ اس سوال کا جواب دیں گے۔ بعض اوقات کہا جاتا ہے

کہ اگر ہندوستان کو ہوم رول مل گیا تو عوام جمہور پر مصیبت کا پہاڑ ٹوٹ پڑے گا

ایک سو برس کے برطانوی راج سے جو مصیبت ہندوستان پر نازل ہوئی ہے

اس سے زیادہ مصیبت ناممکن ہے۔ جو قانون ساز مجلس ہم نے قائم کی ہیں

ان میں عوام کی ناپسندگی نہیں ہوتی اور ہم نے محصول کا بوجھ سب سے زیادہ غریبوں

پر ہی کے دونوں بکسی پر رکھا ہے۔ سرکاری رپورٹ میں ہندوستان کے متعلق

یہ الفاظ ہیں۔

”قحط ہندوستان کی فاقہ کشی کی منہ بولتی تصویر ہے“ مسلسل فاقہ کرنیوالوں کی

تعداد چار کروڑ سے لیکر سات کروڑ تک ہے (مذبحہ سورہ ۲۵ ماسچ آف انڈین نیوز لنڈن)

مسٹر ڈبلو جی پیٹر ۱۸۷۳ء میں کہتا ہے (موصوف صوبہ جات متوسط میں ملازم تھا)
 "ایک ایسی دوائے جسپر ہر شخص متفق ہے اگر قابل اعتماد ہو سکتی ہے تو یہ صحیح ہے کہ اہل
 ہند ہماری زیر حکومت بد سے بدتر حالت کو پہنچتے جاتے ہیں۔ یہ اہم مسئلہ ہے
 جسپر حکومت کو توجہ کرنا ضروری ہے"

حکومت خود اختیاری ۱۸۷۳ء (ازداد بھائی ص ۵)

افسوس کہ ہندوستان کی انتہائی بربادی اور فاقہ کشی اس قدم بد حالی پر پہنچ جانے کے بعد
 بھی برطانیہ کو رحم نہ آیا بلکہ اس کی درندگی اور لوٹ کھسوٹ کی گرم باز آبی بڑھتی ہی رہی ہندو
 ذیل اعداد سے معلوم ہوگا کہ کس طرح ٹیکس کی زیادتی ہندوستانی عوام کے ضعیف ہاتھوں
 کند ہوں پر جاری رہی ٹیکسوں کی تفصیل بحساب فی کس۔

۱۸۷۱ء میں فی کس	۱	دوپے	۱۳	آٹے	۹	پانی
۱۸۸۱ء	"	"	۲	"	۱۱	"
۱۸۹۱ء	"	"	۲	"	۱۱	"
۱۹۰۱ء	"	"	۲	"	۱۰	"
۱۹۱۱ء	"	"	۲	"	۱۳	"
۱۹۱۳ء	"	"	۳	"	۹	"
۱۹۲۰ء	"	"	۵	"	۱۱	"
۱۹۲۲ء	"	"	۶	"	۷	"
بالفعل ۱۹۲۳ء	"	"	۷	"	۷	"

(۱) جبار وکیل امرتسر جلد ۲۹ ص ۶۳۷ ۲۴ نومبر ۱۹۲۳ء

ہندو دیکر ہندوستان ۱۸۷۳ء سے پہلے ہی فلاکت کی انتہائی پستی کو بقل رہا
 اور سر جان شور وغیرہ پہنچ چکا تھا مگر انگریز شگدلوں کی لالچ کی آگ بھڑکتی ہی رہی اور روایت

حاصل کرنے کی بھوک ہمیشہ روز افزوں ہوتی رہی حتیٰ کہ پہلی جنگ عمومی کے بعد تحصیل دولت کی جدوجہد بہت ہی زیادہ بڑھ گئی جس سے ہندوستانیوں کی بربادی اور مذمت بھگت اور بے نہایت ہو گئی۔ انا اللہ وانا الیہ راجعون۔

ہندوستان نہایت زیادہ پیداوار والا اور ستان ملک تھا انگریزوں نے اسکو قحط اور کال کا مرکز اور نہایت گراں ملک بنا دیا پیداوار بھی بہت کم کر دی جسکی وجہ سے بہت زیادہ بربادی سر گئی۔

ہندوستان کو قدرت نے نہایت زیادہ زرخیز ملک بنایا ہے۔ اس میں ہر قسم کے اناجوں کی کاشت اور پیداوار کے طرح طرح کے ذرائع مہیا کر دیئے ہیں جنکی وجہ سے زمانہ قدیم سے یہاں بافراط شاہ پیدا ہوتا رہتا تھا اور یہاں کے باشندے ہمیشہ خوش حال فارغ البال رہتے تھے۔ قحط اور کال کا نام تک ملک کے نام پر نہ تھا تقریباً نہیں جانتے تھے۔

اس قدر پیداوار ہوتی تھی کہ اس زمانہ کی رزائی سکر نہ صرف قعجب ہوتا ہے بلکہ بسا اوقات گزشتہ تاریخی تصریحات کو اس زمانہ کے لوگ بحال اور جھوٹ سمجھنے لگتے ہیں۔ ہم پہلے مٹر تہا زین کا قول نقل کر آئے ہیں کہ وہ کہتا ہے کہ "یہاں کی زمین نہایت زرخیز تھی جس سے فصل خوب پیدا ہوتی تھی" اسی طرح سرسوامی سنو کی ہندوستانیوں کے طریقہ کاشتکاری اور اس کی اسٹی اسٹندو کی پروردہ تعریف اور شہادت و صفت مذکور ہو چکی ہے۔ ہم اس سے پہلے لارڈ میکالے کی نسبت صوبہ بنگال میں قتالہ بھی ہدیہ نخرین کر چکے ہیں کہ

"باوجود مسلمان خاندانوں اور برہمنیوں کے مشرقی ممالک میں بنگال باغ ارم یا نہایت

دولت مند ملک سمجھا جاتا تھا اس کی آبادی بے شمار بہت زیادہ بڑھتی تھی

غلہ کی، فراط سے دور دور کے صوبہ جات پر ویش پاتے تھے۔ اور لندن

اور پیرس کے اسی خاندانوں کی بی بیوں یہاں کے گڑبوں کے نازک کپڑوں

میں ملبوس ہوتی تھیں"

بہر حال انگریزی اقتدار سے پہلے یہاں کی پیداوار غلہ جات کی بہت زیادہ تھی اور نہایت زیادہ ارزنی اور سستے بھاؤ سے تمام اناجوں کے اقسام اور ضروریات زندگی فروخت ہوتی تھیں جس کی وجہ سے تمام باخندگان ہند نہایت خوشحال اور فارغ البال راحت اور آرام کی زندگی بسر کرتے تھے۔ عموماً ان کو اناج اور خور و نوش کی کمی سستانی نہ تھی۔ ۱۔ چنانچہ سر ایلٹ اینڈ ڈاؤسن تاریخ ہند جلد ۳ میں شہنشاہ علاؤ الدین خلجی مرحوم کے زمانہ کا بھاؤ مندرجہ ذیل الفاظ میں لکھتا ہے۔

(نوٹ) یہ بھڈا اس زمانہ کے اوزان اور سکوں کو موجودہ زمانہ کے اوزان اور سکوں کے حساب سے برابر کر کے لکھا گیا ہے۔ (اخبار ہمدرد دہلی جلد ۵ ص ۲۶)

گیموں	۱۹ سیر	یعنی ۲۰ من	۳۹ سیر	بورا کھانڈ	۱۵ سیر
چانول	۱۶۹ سیر	" ۴ من	۱۹ سیر	گھی	۳۳ "
چنا	۱۶۹ "	" ۴ من	۱۹ سیر	لال کھانڈ	۲۴ "
اڑد	۱۶۵ "	" ۴ من	۱۹ سیر	سرسوں کا تیل	۲۶ "
جو	۲۲۴ "	" ۵ من	۲۴ "		

(اخبار انتخاب لاہور میں تاریخ فرشتہ سے ۶۷ سیر ہے وہ یہی صحیح ہے) (۳) شہنشاہ محمد تغلق مرحوم کے زمانہ کا بھاؤ حسب ذیل تھا۔

گیموں فی من پختہ - شالی دہان فی من پختہ - چانول فی من پختہ - چنائی من پختہ - شکر سفید فی من پختہ - مصری فی من پختہ - بیل فرہ فی راس - بکری فرہ فی راس - بھینس فرہ فی راس - میٹھا - بکری کا گوشت - (اخبار حقائق روزانہ بمبئی مورخہ ۲ نومبر ۱۹۳۳ء ص ۱۶)

(نوٹ) اسی زمانہ میں ابن بطوطہ ہندوستان میں آیا مواتھا وہ اپنے سفر نامہ میں بنگال کی سیاحت کے متعلق لکھتا ہے کہ بنگال میں گرانی کے زمانہ میں ایک روپیہ کا تین من چانول فروخت ہوتا تھا۔ اور ارزانی کے زمانہ میں ایک روپیہ کا ۱۶ من تک چانول فروخت ہوتا تھا۔ روٹی کا کپڑا ایک روپیہ میں ۳ گز تک تھا۔

(۳) شہنشاہ فیروز تعلق کے زمانہ کا بھانڈا حسب ذیل تھا

گیہوں فی من پختہ	جوفی من پختہ	چنای من پختہ	گھی فی سیر پختہ	شکر فی سیر پختہ
۵	۳	۳	۲ ۱/۲ پیسہ	۳ ۱/۲ پیسہ

(خلافت ۲ نومبر ۱۹۲۳ء)

(۴) شہنشاہ ابراہیم لودی مرحوم کا زمانہ

غلہ فی روپیہ	گھی فی روپیہ	کپڑا فی روپیہ
۱۰ من	۵ سیر	۱۰ اگرہ

ایک فائدہ ان عزت کے ساتھ ضرور روپیہ ماہوار میں بسر کر سکتا تھا۔ ایک سوار معہ گھوڑا اور سائیس اور سپاہیوں کے آگرہ سے دہلی تک سفر میں سفر کر سکتا تھا۔

(خلافت ۲ نومبر ۱۹۲۳ء)

(۵) شہنشاہ اکبر مرحوم کے زمانہ کا بھانڈا۔

گیہوں فی من	جوفی من	شالی دہ فی من	چنای من	سنگ فی من
۸	۵	۵	۵	۱۱
ماش فی من	موٹھ فی من	شکر سفید فی من	شکر سرخ فی من	گھی فی من
۱۰	۵	۵	۵	۵
تیل فی من	نک فی من	بکری تیرہ	چانول خوشبودار فی من	
۱۰	۶	۶	۶	
جوار فی من	باجرہ فی من	دال فی من	میدہ فی من	دودھ فی من
۶	۵	۶	۳	۱۵
گڑا فی من				

(خلافت ۲ نومبر ۱۹۲۳ء)

اکبر کے دوسرے زمانہ کا بھاء

گیہوں فی روپیہ	مونگ فی روپیہ	تیل فی روپیہ	نمک فی روپیہ
۳ من	۳ من	ایک من ۲۴ سیر	۲ من ۳۰ سیر
کھانڈ فی روپیہ	باجرہ فی روپیہ	گھی فی روپیہ	
۱۸ سیر	۳ من	۱۵ سیر	(انتخاب لا جواب ہوا ۳ اگست ۱۶۲۸ء)

(۶) شہنشاہ جہانگیر کا زمانہ

ٹامس کورائٹ جو کہ ۱۶۲۷ء میں آیا تھا کہتا ہے کہ ایک آنہ روز میں ایک آدمی نہایت آرام سے بسر کر سکتا تھا۔ (خلافت ۲، نومبر ۱۹۳۳ء)

(۷) شہنشاہ اورنگ زیب عالمگیر مرحوم کے زمانہ کا بھاء

شہر ڈھاکہ میں چارنول فی روپیہ (۵۸۰) پونڈ بکتا تھا سفرنامہ کپتان الگر نڈر سملٹن جلد ۲ ص ۲۵
ڈھاکہ میں تمام ضروریات زندگی اس قدر ارزاں دستیاب ہوتی تھیں کہ یقین کرنا مشکل معلوم ہوتا ہے ملک بچہ آباد تھا۔ (سفرنامہ کپتان الگر نڈر سملٹن جلد ۲ ص ۲)

کارومنڈل کے ساحل پر پھیل چکی ۲۰ پونڈ آتی تھی۔ (جلد ۱ ص ۳)

کنٹک میں کہن ارکا آدھ سیر آتا تھا اور ۲ میں ایک سو پھلیاں اتنی بڑی بڑی فروخت ہوتی تھیں کہ ان میں سے صرف دو پھلیاں ایک آدمی کھیت بھرنے کو کافی ہوں۔

(سفرنامہ کپتان الگر نڈر سملٹن جلد ۱ ص ۳۹۲)

نمک ایک کراؤن یعنی عجم کو ایک ٹن یعنی ۲۸ من آتا تھا (جلد ۱ ص ۳۵۵)

گائے کا گوشت تین فاردنگ (کچھ کوڑیوں) میں نصف سیر بکتا تھا (جلد ۱ ص ۱۷۱)

آمین اکبری میں جو قیمتوں کے متعلق اعداد و شمار درج ہیں ان سے واضح ہوتا ہے کہ

سولہویں صدی کے آخر میں شمالی ہندوستان میں بالخصوص دارالسلطنت کے آس

پاس ۱۶۹۰ء کے نرخوں کے حساب سے سامان خورد و نوش کم از کم ۷۰ گنا روغنیت

کم از کم ۱۰ گنا، اور کچھ کم از کم ۵ گنا اور اس سے زیادہ گنا۔ ان کچھ ایسے
 اہل خانہ تھے جو لائق چیریں جتنے آج کے روپے پندرہ سو روپے کے برابر تھے۔ ان
 قیمتوں کا حال کرتے ہوئے ان میں کوئی شک نہیں کہ سترہ سو روپے کی قدر و قیمت ۱۹۰۰ء
 کے روپے سے کم از کم ۵ گنا زیادہ تھی اور ۱۹۲۰ء کے روپے سے کم از کم ۱۰ گنا
 زیادہ۔ گویا اکبر کے عہد میں ۱۵ روپے ماہانہ آمدنی کا غریب خانہ ان اس خوش حالی سے
 بسر کرتا تھا کہ آج پچاس روپے آمدنی والے کو وہ بات نصیب نہیں جو دس روپے کا
 ملازم تھا وہ آج کل کے سو روپے والے سے کم نہ تھا اور جس کو سو لگتے تھے وہ آج کل کے ہزار
 روپے والے سے زیادہ آرام ادا کھاتا تھا۔ حالانکہ روپے کی نوعیت میں شکل و صورت
 کے سوا فرق نہیں آیا۔ وہی چاندی کا روپیہ جو جب تھا سو اب ہے۔ لیکن قدر و قیمت میں زمین
 آسمان کا فرق آگیا۔ وہی فرق بھی ۱۹۰۰ء کے بعد سے جبکہ سرکار انگریزی کا باقاعدہ دور
 دورہ شروع ہوا بہت زیادہ بڑھ گیا۔ اس سے قبل بھی فرق تھا مگر کم۔ قدر زر کی تحفیف
 ملک کے حق میں بحیثیت مجموعی مصرت با مقید یہ ایک جہاں کا نہ بحث ہے جس کا بیان
 صرف دوست میں زیادہ برعکس ہوگا۔ یہاں صرف بحث نا مقصود رہتی کہ اگر یہ بظاہر روپیہ
 وہی کا وہی رہا لیکن گزشتہ تین صدی اور بعض خصوصاً گزشتہ چھ سال میں یعنی جنگ
 کے زمانہ سے اس کی قدر و قیمت میں بہت کمی ہو گئی۔ اس تبدیلی کے اسباب اور ان کی
 تشریح و توجیہ مسند گرائی اور قدر زر سے متعلق ہے۔ یہاں تفصیل کی گنجائش نہیں۔

دعیت الہند ۱۹۰۵ء

یہ مذکور بالا حساب صاحب دعیت الہند نے ۱۹۰۵ء کی قیمتوں سے کیا ہے
 جبکہ عام سامان خورد و نوش و نحوہ نسبت موجودہ زمانہ ۱۹۲۰ء سے یکے ۱۹۰۰ء کے
 چوٹن یا اس سے زائد ارزاں تھا۔ اگر آج کے مقابلہ پر حساب کیا جائے تو حقیقتاً ضرر ہو
 آمدنی والا ایک زمانہ میں آج کل کے دو سو روپیہ یا اسے والے سے اور دس روپیہ یا اسے آمدنی

و لا اُس زمانہ میں آج کل کے چار سو روپیہ حاصل کرنے والے سے ۱ اور سو روپیہ آمدنی
و لا آج کل کے چار ہزار کی آمدنی وے سے زیادہ آرام اُٹھاتا تھا۔ سوئے اور چاندی
کا فرق بھی نہایت ممتاز نظر آتا ہے۔ اکبر کے زمانہ میں مہر شاہی جس کا وزن ۱۰۲ تولہ
ہوتا تھا ایک ہزار روپیہ کی ہوتی تھی یعنی سونا اُس وقت میں دس روپیہ تولہ تھا مگر آج،
سو روپیہ تولہ سونا نہیں ملتا۔ بہر حال ہندوستان انگریزی عروج اور اقتدار سے پہلے
نہایت رزاں اور سستائی والا ملک تھا اس میں انابج، ورتنام ضروریات زندگی بالخصوص
خور و نوش کے اشیاء کی نہایت کمی، کثرت اور رزادتی یہاں کے باشندے نہایت چین
اور آرام کی زندگی بسر کرتے تھے۔ تاریخوں شاہ سے

چلی سمت غیب سے اک ہوا کہ چین سرور کا جل گیا

مگر ایک شاخ نہال غم جسے دل کہیں وہ مہری رہی

انگریزوں کا معون اقتدار اور منوس زمانہ آیا اور حالت پلٹنی شروع ہوئی اور بجائے ارزانی
گرانی اور بجائے کثرت قیمت اور بجائے آسودگی فرسودگی ظاہر ہونے لگی۔ انگریزی اقتدار
سے پہلے انابج منوں کے حساب سے فروخت ہوتا تھا مگر اس کے بعد کم ہوتے ہوتے سیروں
اور چھٹ نکوں تک نوبت پہنچ گئی۔ عام آبادی قحط و رگرانی کی وجہ سے لاکھوں بلکہ کروڑوں
کی مقدار میں موت کے گھاٹ اترنے لگی۔۔۔ چنانچہ اس کلمتہ میں جو کہ انگریزی اقتدار
کا مرکز بن گیا تھا جب تفصیل ذیل مہنگائی برہم ہوتی رہی۔

سہ	نی روپیہ	چالوڑ	گیروں	سرسوں کا تیل
۱۶۳۹ء میں	۳۰ سیر ۲ من	۲۰ سیر ۲ من	۱۲ من	سیر
۱۶۵۰ء	۱۰ سیر ۲ من	۱۰ سیر ۲ من	۱۰ من	سیر
۱۶۵۶ء	۳۰ سیر ۱ من	۳۵ سیر ۱ من	۸ ۱/۴ من	سیر
۱۶۶۲ء	۵ سیر ۱ من	۵ سیر ۱ من	۱ من	سیر

سروں کا تیل	گیہوں	چانول	سہ فی روپیہ
سیر ۶	سیر ۳۲	سیر ۳۰	۱۸۲۵ء میں "
سیر ۵	سیر ۱۸	سیر ۱۵	" " ۱۸۵۸ء
سیر ۲ ۱/۲	سیر ۱۱	سیر ۱۲	" " ۱۸۸۰ء

(ایسٹ انڈیا کمپنی کا غیر مطبوعہ ریکارڈ برٹش میوزیم میں)

جس طرح کلکتہ میں گرانی بڑھتی رہی اسی طرح جہاں جہاں بھی انگریزی اقتدار پہنچتا رہا گرانی تیز ہوتی رہی چنانچہ کمپنی کے آخری زمانہ میں یعنی ۱۸۵۸ء میں خورد و نوش کی اشیاء کا بہاؤ حسب ذیل تھا۔

گیہوں فی روپیہ	چانول فی روپیہ	چنا فی روپیہ
سیر ۳۶ پختہ	۱۸ ۱/۲ سیر پختہ	۵۱ ۱/۲ سیر پختہ یعنی ایک من ۱۱ ۱/۲ سیر
گھی فی روپیہ ۴ سیر	(انتخاب لاہور ہور مورخہ ۲۱ اگست ۱۹۲۸ء)	

ملکہ وکٹوریہ کا عہد حکومت ۱۸۵۹ء میں

گیہوں فی روپیہ	چانول فی روپیہ	چنا فی روپیہ	گھی فی روپیہ	دودھ فی روپیہ
سیر ۲۵	سیر ۱۲	سیر ۲۸	سیر ۲	سیر ۹
(اخبار انتخاب لاہور ہور مورخہ ۲۱ اگست ۱۹۲۸ء)				

جارج پنجم کا عہد حکومت

گیہوں فی روپیہ	چانول فی روپیہ	گھی فی روپیہ	چنا فی روپیہ	دال فی روپیہ
سیر ۸	سیر ۴	۸ پھٹانک	سیر ۹	سیر ۴

(اخبار انتخاب لاہور ہور مورخہ ۲۱ اگست ۱۹۲۸ء)

دودھ فی روپیہ ۴ سیر
جارج پنجم کے بعد کا زمانہ اُس سے بھی زیادہ منحوس اور تاریک آیا جس میں ۱۹۴۰ء سے لے کر آج تک چار سیر فی روپیہ بھی گیہوں نہیں مل سکتا بلکہ عموماً فی روپیہ دو سیر پختہ بھی ملنا

شکل ہوتا ہے۔ یوپی میں گہیوں چہلیں^{۲۶} روپیہ من اور چانول چالیس روپیہ من اور بنگال میں ساٹھ روپیہ من چانول فروخت ہو رہا ہے۔ چور بازار (بلیک مارکیٹ) کھلا ہوا ہے لاقانونی کا زور ہے۔ کنٹرول کا بھاؤ بھی چار سیر فی روپیہ نہیں ہے اسی طرح تمام ضروریات زندگی، نہایت زیادہ ہنگامی ہو گئی ہیں۔ جس کی نظیر کبھی بھی اس ملک ہندوستان میں پائی نہیں گئی۔ سابقہ زمانہ میں قحط کے زمانہ میں بھی اس قدر گرانی نہیں ہوتی تھی انگریزی عہد حکومت میں اس طرح گرانی کے اسباب مختلف ہیں۔ ان میں سے زیادہ تر مؤثر مندرجہ ذیل امور ہیں۔

(۱) یہاں کے نقد اور سونے چاندی سے جن کو لوٹ کھسوٹ کر نگرہروں نے انگلستان پہنچایا۔ وہاں پر ان سے بڑے بڑے بینک کھولے گئے تجارت کی انتہائی کرم بازاری کی گئی۔ بینیں اور مشینیں قائم کی گئیں اور ہندوستان سے خام اشیاء کو کھینچ کر انگلستان پہنچایا گیا۔

(۲) جب تک ہندوستان کی صنعت اور تجارت زندہ تھی مامون تجارت کے اصول کو جاری کر کے انگلستان میں ہندوستانی مال پر زیادہ سے زیادہ ٹیکس اور قانونی پابندیاں قائم کی گئیں اور ہندوستانی مال کو انگلستان سے نکال باہر کیا گیا۔ (ج) ہندوستان کی صنعت اور تجارت کو مٹایا گیا جس کی تفصیل آگے آئے گی۔ (د) ہندوستان کی صنعت اور تجارت کے بند اور

قریب المرگ ہو جاتے ہی فری ٹریڈ (آزاد تجارت) کی پالیسی کا اعلان کیا گیا اور ہر قسم کے مصنوعات اور تجارتی اشیاء کو نہایت معمولی اور کم سے کم ٹیکس کے ساتھ ہندوستان میں داخل کے ہندوستان کو یورپین با مخصوص انگریزی مال کی منڈی بنا دیا گیا۔ ہر ہر شہر میں ہر ہر منڈی میں ولایتی مال بے شمار ہونسا گیا اور ان کی قیمتوں کے اکثر حصوں سے غلہ اور خام اشیاء خرید کر۔۔

انگلستان اور دوسرے ملکوں کو بھیجا گیا۔ جس کی بنا پر جوں جوں بدیسی مال ہندوستان میں زیادہ داخل ہوا اسی مقدار پر اناج اور خام اشیاء یہاں سے نکلتی رہیں اور اناج کی منہگائی بڑھتی رہی۔ مندرجہ ذیل اعداد و شمار کلکتہ کے ملاحظہ ہوں۔

برآمد سال وار حسب ذیل دکھلائی ہے ۔

۱۹۱۵-۱۶ تینیس لاکھ سٹی ہزار ٹن گیہوں ۔

۱۹۱۵-۱۶ اسی لاکھ دس ہزار ٹن گیہوں ۔

۱۹۱۶-۱۷ پینتالیس لاکھ دس ہزار ٹن گیہوں ۔ اور چالوں کی برآمد ۱۹۱۸-۱۹ء میں چھپن

کروڑ پچیس لاکھ من دکھلائی ہے ۔

یہ وہ اعداد و شمار ہیں جو ہندوستان سے غلہ کی برآمد کے گورنمنٹی محکموں نے شائع کئے ہیں ہم برابر دیکھتے ہیں کہ اس قسم کے امور میں بہت زیادہ رازداری اور پردہ پوشی سے کام لیا جاتا ہے تاکہ تنقید کرنے والے لوگوں کو زیادہ موقعہ اعتراض کرنیکا ہاتھ نہ آئے ۔ بہر حال یہ اعداد و شمار بھی کچھ کم نہیں ہیں ۔ اس قدر اناج کے نکل جانے سے بخوبی واضح ہوتا ہے کہ باشندگان ہند کے لئے کس طرح زندگانی کے لئے پڑ جائیں گے یا مخصوص غرباء ہندوستان جو کہ تمام دنیا کی قوموں میں سب سے زیادہ مفلس اور کم آمدنی والے بنادیئے گئے ہیں ۔ (و) آئین اکبری اور دوسری قدیمی تاریخوں سے پتہ چلتا ہے کہ انگریزی عروج سے پہلے ہندوستان کی پیداوار کسی زرخیز سے زرخیز ملک سے کم نہ تھی بلکہ دنیا میں کوئی ملک غذائیت کی پیداوار میں ہندوستان کی برابر نہیں کر سکتا تھا ۔ مگر انگریزی عہد حکومت میں پیداوار نہایت زیادہ گھٹ گئی ہے اور بہت ربح کھٹکتی چلی جاتی ہے ۔ جس کی معنوی وجہ بادشاہ کی بددیتی اور خود غرضی ہے جو کہ رعایا کی بہبود کا ارادہ نہیں کرتا بلکہ ہر ہر امر میں اس کا مطمح نظر ہندوستانیوں کو ٹوٹنا اور اپنی قوم و ملک کو پرورش کرنا اور نفع پہنچانا رہتا ہے روحانی پیشواؤں کی واضح تہذیبیت پائی جاتی ہے بادشاہ کی نیک نیتی اور بددیتی کا اثر رعایا کی خوشحالی و بدحالی پر نہایت زیادہ پڑتا ہے اور ظاہری وجہ کاشتکاری اور زیادتی پیداوار کے ذریعہ وہ وسائل میں کمی اور ناپیدگی ہے کاشتکار و زمیندار پر مختلف قسم کی مالیات کا اتنا بوجھ ڈال دیا گیا ہے کہ وہ کہاں کہہ دے آلات کاشتکاری ، ہیں ، جانوروں کا چارہ زمین چھوڑے رکھنا ، مزدوروں کو زیادہ سے زیادہ لگانا ، آب پاشی حاصل کرنا اور اس قسم کی دوسرے

سہولتوں کو پوری طرح ہتیا نہیں کر سکتا۔ خصوصاً حیوانات زراعت کی انتہائی گرانی اور ان کے چارہ کی کمی، اور ہنگامی کاشتکاروں کے سب سے ہر قدم پر سخت رکاوٹ پیدا کرتی ہے۔ جو بیل فیروز تعلق کے زمانہ میں دو روپیہ کو آتا تھا وہ آج دو سو روپیہ میں حاصل نہیں ہوتا۔ مندرجہ ذیل۔۔۔

عدا و شمار سے پتہ چلتا ہے کہ وہ ہندوستان جو کہ زراعتی صلاحیت کی حیثیت سے تمام دنیا میں امتیازی شان والا شمار کیا جاتا تھا آج کس قدر پستی پر آ گیا ہے :-

سندھ کی پیداوار کی اوسط گہیوں کی فی ایکڑ بہ نسبت دیگر ممالک حسب ذیل :-

سلطنت متحدہ انگلستان و ولینڈ فی ایکڑ	جرمنی فی ایکڑ	فرانس فی ایکڑ۔۔۔
۲۵ من کے قریب	۲۴ من سے کچھ کم	۱۶ من کے قریب
ریاستہائے متحدہ امریکہ فی ایکڑ۔	ہندوستان فی ایکڑ۔۔۔۔۔	

۱۱ من سے کم
۹ من سے کچھ زیادہ
(معیشت اہلہند) }
چاندل کی پیداوار فی ایکڑ حسب ذیل ہے :-

سپانیہ	اطالیہ	ہندوستان
۶۲۶۹	۴۳۶۰	۱۴۱۹

جبکہ دنیا کی تمام ملکیتیں اپنی اپنی سلطنتوں، ور حکومتوں سے زراعت کی ترقی کے لئے بے شمار امدادیں حاصل کر رہی ہیں ہندوستان زراعتی ترقی کے ذرائع میں مثل دیگر تعمیری امور کے نہایت بے بس اور کمزور دکھائی دیتا ہے بقول مسٹر پیٹر فریمن (ممبر پارلیمنٹ و صدر کامن ویلتھ آف انڈیا لیگ) ہندوستانی گورنمنٹ زراعت پر ہندوستان کی آمدنی سے فی صدی صرف ایک خرچ کرتی ہے۔ (دیکھو مدینہ یخچور مورفہ ۲۵ مارچ ۱۹۳۳ء از انڈین نیوز لندن) ظاہر ہے کہ ایسی بے توہی میں زراعت ترقی کس طرح کر سکتی ہے حالانکہ تنزیل زراعت کے بے شمار اسباب چاروں طرف سے بڑھتے چلے جاتے رہے جنہیں سے عام ہندوستانیوں کا روز افزوں افلاس اور اس پر روز افزوں ٹیکس و مال گزاری سب سے بڑا سبب ہے۔ اور یہی وجہ اس کے باعث ہوتے

کہ وہ انگلستان جس میں زمانہ تہ سابق میں یعنی برطانیہ کے ہندوستان پر قبضہ کرنے سے پہلے بہت زیادہ قحط پڑتا رہتا تھا۔ قحط سے تقریباً محفوظ ہو گیا کیونکہ اس میں بے شمار دولت اور آماج ہندوستان سے کھنچ کھنچ کر پہنچے لگا۔ اور وہ ہندوستان جس میں ہمیشہ غلہ کی افراط اور انتہائی ارزانی رہا کرتی تھی۔ قحط اور کال کا گھربن کر رہ گیا۔ سن ۱۸۰۰ء یعنی گیارہویں صدی عیسوی سے ۱۸۵۷ء یعنی سترہویں صدی کے ختم تک سات سو برس کے قحط کے دونوں ملکوں کے مقابلہ اعداد و شمار حسب تصریح سر ولیم ڈبلیو صدی وار حسب ذیل ہیں۔

سنہ ایک ایک صدی	انگلستان	ہندوستان	وسعت قحط
گیارہویں صدی سنہ ۱۸۰۰ء سے سنہ ۱۸۱۰ء تک	۲۰ قحط	۲ قحط	ہر دو مقامی
بارہویں صدی سنہ ۱۸۱۰ء سے سنہ ۱۸۲۰ء تک	۱۵ قحط	۱ قحط	دہلی کے گرد و نواح
تیرہویں صدی سنہ ۱۸۲۰ء سے سنہ ۱۸۳۰ء تک	۱۹ قحط	۳ قحط	مقامی
چودھویں صدی سنہ ۱۸۳۰ء سے سنہ ۱۸۴۰ء تک	۱۶ قحط	۳ قحط	مقامی
پندرہویں صدی سنہ ۱۸۴۰ء سے سنہ ۱۸۵۰ء تک	۹ قحط	۲ قحط	مقامی
سولہویں صدی سنہ ۱۸۵۰ء سے سنہ ۱۸۶۰ء تک	۱۵ قحط	۳ قحط	مقامی
سترہویں صدی سنہ ۱۸۶۰ء سے سنہ ۱۸۷۰ء تک	۶ قحط	۳ قحط	غیر معین

سترہویں صدی تک انگلستان کے کل قحط ۱۰۰ اور ہندوستان کے ۷۱ قحط ہوتے ہیں

مگر ہندوستان میں برطانیہ کے آنے اور اقتدار حاصل کرنے کے بعد دونوں ملکوں کی حالت میں

تکایاں انقلاب ہو گیا۔ مندرجہ ذیل اعداد و شمار ملاحظہ ہوں۔

اٹھارویں صدی (از سنہ ۱۸۰۰ء تا سنہ ۱۸۱۰ء) انگلستان میں قحط ۱ اور ہندوستان میں سنہ ۱۸۰۰ء سے سنہ ۱۸۱۰ء تک قحط

اور سنہ ۱۸۱۰ء سے سنہ ۱۸۲۰ء تک قحط (کل ۱ قحط) } صوبہ جات شمان مغربی۔ دہلی و سندھ (مقامی)

{ انیسویں صدی۔ (از سنہ ۱۸۲۰ء تا سنہ ۱۸۳۰ء) انگلستان میں صحت ایک قحط اور ہندوستان میں ۳ قحط۔

(جن کی وسعت تمام ہندوستان پر وی تھی ورجا اپنی نوعیت میں شدید تھی)

ہندوستان میں تیسویں صدی کے اکتیس قحطوں کی تفصیل حسب ذیل ہے۔ جس میں سر
ویم ڈبلی نے ہر چوتھائی صدی کا حساب علیحدہ علیحدہ دکھایا ہے۔

۱۷۵۰ء سے ۱۷۷۵ء تک ۵ قحط	اس چوتھائی صدی میں قحط سے پچاس لاکھ آدمی مر گئے
۱۷۷۵ء سے ۱۸۰۰ء تک ۲ قحط	اس چوتھائی صدی میں قحط سے دس لاکھ آدمی مر گئے
۱۸۰۰ء سے ۱۸۲۵ء تک ۲ قحط	اس چوتھائی صدی میں قحط سے پچاس لاکھ آدمی مر گئے

دو دوسرے مورخ ایک ایک کر دے گئے ہیں۔

۱۸۲۵ء سے ۱۸۵۰ء تک ۱۸ قحط	اس چوتھائی صدی میں دو کروڑ ساڑھے لاکھ آدمی صرف
--------------------------	--

قحط سے مر گئے۔

{ انجیل میں لودھیہ نے نو قحطوں کو ۱۸۵۰ء سے ۱۸۷۵ء تک در قحط در میان
ہندوستان و بنگالہ - اپریل ۱۸۷۵ء سے ۱۸۸۰ء تک ... اندھا }

انگریزی حکومت سے پہلے ہندوستان میں قحط عمیقاً مفاسدی ہوتے تھے اور نہایت کم
موتے تھے اور جلدی جلدی ہمیں پڑتے تھے چھ سو برس میں کل قحطوں کی تعداد ہندوستان میں سترہ
لاکھ سے زیادہ نہیں ہے۔ مگر انگریزی غیر حکومت میں نہایت وسیع اور بہت زیادہ اور جلد جلد
ایک ہی صدی میں اکتیس قحط ایسے ایسے واقع ہوئے جن سے ملک نہایت زیادہ برباد ہو گیا اور
یورپ کے بہت سے ملکوں کی آبادی سے زیادہ آدمی شہوک سے مر گئے۔

سترہ - بہار ڈی (نومس لیو پارٹی آف انکلیینڈ) اپنی کتاب میں کہتا ہے کہ بہار
”سترہ ۱۸۷۵ء سے ۱۸۹۱ء تک پچاس برس کے عرصہ میں بھوک اور فاقہ
سے مرنے والوں کی تعداد ہندوستان میں تین کروڑ نفوس کی تھی۔۔۔“
سر ویم ڈبلی پر پچاس برس پیش نظر میں لیتا ہے کہ بہار

”ساری دنیا میں جنگوں کی وجہ سے ایک سو سات برس میں یعنی ۱۸۷۳ء
سے ۱۸۹۱ء تک پچاس لاکھ کے قریب نقصان جان ہوا ہے، مگر ہندوستان

میں قحطوں سے صرف سترہ سو سے زائد تک ایک کروڑ نو لاکھ
سے زیادہ جانیں ضائع ہوئیں۔

پہلے زمانہ کے قحطوں میں وسعت نہیں ہوتی تھی اور نہ جلدی جلدی پڑتے تھے اور جہاں پڑتے
بھی تھے وہاں جانیں ضائع نہیں ہوتی تھیں لوگوں کے پاس سرمایہ وافر تھا اناج کتنا بھی ہنگامہ
تھا خرید کر جان بچا لیتے تھے مگر انگریزی زمانہ میں سرمایہ ٹٹ کر باہر چلا گیا تھا۔ کراں اناج کے خریدنے
کی قوت لوگوں میں باقی نہیں رہی تھی اس لئے موت کے گھاٹ عام لوگوں کو اترنا پڑتا تھا۔ سرولیم
ڈبلی لکھتا ہے کہ:

”ان قحطوں اور اموات کا سبب انگریزی موخ آسمانی سبب یعنی بارش کو قرار دیتے
ہیں مگر یہ عذر نہایت ننگ ہے۔ بارش کا نہ ہونا قلت فصل اور غلہ کی کمی کا باعث ہو سکتا ہے مگر
اصلی سبب اس ہلاکت کا افلاس ہے کہ لوگ ناداری کی وجہ سے غلہ اپنے گرد و نواح کے ان صوبوں
سے خرید نہیں سکے جن میں غلہ بکثرت پیدا ہوا تھا۔ سخت افلاس کے باعث لوگ ذرا سا بھی بار بھرا
نہیں سکتے۔“

(خوشحال برطانوی ہند ترجمہ پراسپرس)
مگر حقیقت میں اس صدی یعنی سترہ سو سے زائد تک میں بارش کی قلت بھی نہیں ہوئی
سرولیم ڈبلی نے قحط کے سالوں کے متعلق اعداد و شمار اور متعدد انگریز ماہرین کی مشہور پیش
کرتے ہوئے ثابت کیا ہے کہ ان ایام میں بارش کی کبھی بھی ایسی کمی نہیں ہوئی جس سے قحط پڑتا اور
ایسی ہونک بربادیاں ہوتیں۔ ماہرین اقتصادیات کا اندازہ ہے کہ ملک کے ہر حصہ میں اگر
اکس اونچ بارش ہو جائے تو فصلیں بغیر آب پاشی کے تیار ہو سکتی ہیں مگر قحط کے سالوں میں بارش
کا اوسط ہر جگہ ہمیشہ میں اونچے سے زائد ہی رہا کیا۔ سترہ سو میں اٹلیہ میں قحط پڑا حالانکہ اُس سال
بارش وہاں پر چھ یا سٹھ اونچے ہوئی۔ سترہ سو میں بمبئی میں قحط پڑا حالانکہ وہاں پر بارش پچاس اونچے
ہوئی سترہ سو میں مدراس میں قحط پڑا حالانکہ وہاں پر بارش چھ یا سٹھ اونچے ہوئی۔ اور یہ بھی
ثابت کیا ہے کہ اناج بازاروں میں بکثرت موجود بھی رہتا مگر صرف افلاس اور انتہائی غربت

ہی باعث ہلاکت ہوئی قحط کے کیش کی رپورٹ ہے کہ موافق موسموں میں چودہ کروڑ ٹن غنہ ہندوستان میں سال بھر خرچ کر نیکیے بعد بچ رہتا تھا بعض نگریر موصنین نے یہ بھی ناکام کوشش کی ہے کہ آبادی کی زیادتی کو باعث قحط و ہلاکت قرار دیں مگر یہ بھی غلط ہے نہ ہندوستان کی آبادی فی مربع میل یورپ کے بہت سے ملک سے اوسطاً زیادہ تھی اور نہ اس میں آبادی کی افزائش زراعتی زمینوں کی افزائش سے زیادہ ہوئی۔ مندرجہ ذیل نقشہ سے معلوم ہو جائے گا کہ ہندوستان آبادی کی حیثیت سے یہ درجہ رکھتا ہے۔

۱۹۲۱ء میں	۱۹۲۱ء میں	۱۹۱۱ء میں
انگلستان و وینز	پالینڈ	بلجیم فی مربع میل
۴۰۵ نفوس	۴۵۴ نفوس	۵۸۹ نفوس
۱۹۲۱ء میں	۱۹۲۱ء میں	۱۹۲۱ء میں
جرمنی	ٹالسہ	پان فی مربع میل
۲۹۰ نفوس	۲۹۳ نفوس	۳۱۴ نفوس
۱۹۲۱ء میں	۱۹۲۱ء میں	۱۹۲۱ء میں
ہندوستان فی مربع میل	اسٹریا	چین
۲۱۱ نفوس	۳۶۶ نفوس	۲۶۶ نفوس

(نوٹ) اگرچہ بعض خاص خاص حصوں میں ہندوستان میں آبادی فی مربع میل تمام ملکوں سے بہت زیادہ ہے مگر مجموعہ ہندوستان کی آبادی کا اوسط دو سو گیارہ ہی ہے۔

الغرض ہندوستان باعتبار اوسط آبادی ان تمام ملکوں سے بہت کم ہے مگر انڈس اور قحط کی حیثیت سے سب سے زیادہ بڑھ ہو کر دیا گیا ہے۔ علیٰ ہذا القیاس ہندوستان میں اضافہ آبادی فی صدی سات ہوا ہے مگر اضافہ کاشت فی صدی آٹھ با اس سے بھی زائد ہوئے۔ مندرجہ بالا تقایق کے پیش نظر اس پر و پندے کی حقیقت بھی کھل جاتی ہے جو کہ بہت سے

انگریز اور ان کے ایجنٹ انگریزی حکومت کی برتری کے حق میں کیا کرتے ہیں کہ انگریزی حکومت سے پہلے ہندوستان میں امن و امان کسی طرف بھی اطراف ہند میں نہ تھا۔ عموماً لڑائیاں ہو کر تھیں جن سے مخلوق تباہ و برباد ہو کر تھی مگر انگریزی حکومت نے تمام ملک میں ہر طرف امن و امان ایسا قائم کر دیا جس کی نظیر زمانہ ہائے گزشتہ میں نہیں ملتی۔ کیونکہ اولاً یہ کہنا ہی غلط ہے کہ انگریزی حکومت کے زمانہ میں ہمیشہ اطراف ملک میں امن و امان رہا۔ ۱۷۵۷ء یعنی جنگ پلاسی سے لے کر ۱۷۵۷ء تک کا ایک صدی کا زمانہ داخلی ہندوستان میں تمام لڑائیوں اور جنگ سے بھرا ہوا ہے جن میں عموماً ہندوستانی زیادہ تر ہلاک ہوتے رہے اور ہندوستانی ہی سرمایہ لوٹا جاتا رہا اسی صدی میں نواب سراج الدولہ دہلی مرشد آباد بنگال کی لڑائی۔ میر قاسم نواب اودھ وغیرہ کی پشتہ اور بکسر کی لڑائی روسیہ کی طویل و ترہین۔ کرناٹک اور دکن کی لڑائیاں۔ سلطنت ٹیپو مرحوم کی لڑائیاں۔ مرہٹوں سے لڑائیاں۔ نیپال، وڑھوان کی لڑائیاں۔ پنجاب اور اودھ اور سندھ بہمنی وغیرہ کی لڑائیاں ہیں جن میں بے شمار جانیں ضائع ہوئیں۔ اور آخر ۱۷۵۷ء کی مشہور انقلابی لڑائی ہے جس سے تمام ہندوستان انتہائی بربادی کے گھاٹ پر اتار دیا گیا تھا۔ اس کے بعد بیرون ہند کی لڑائیوں کا سلسلہ جاری ہوا جس میں افغانستان پر چار مرتبہ حملوں میں لاکھوں ہندوستانی مارے گئے مغربی اور شمالی سرحد کے آزاد قبائل سے صوات، بنیر، چترل، بنوں، کچواہی، فریدیوں، سعودیوں، ہندیوں، وزیر یوں وغیرہ سے یکے بعد دیگرے مختلف اوقات میں بار بار لڑائیاں ہوئیں اور لاکھوں نفوس کام آئے۔ نیز بلوچستان کی لڑائیاں، برہم جنوبی اور شمالی، تبت وغیرہ اطراف ہند کی لڑائیاں، پھر بیرون ہند، چین، سماں، سینڈ، سوڈان، مشرقی افریقہ، جنوبی افریقہ، مصر وغیرہ کی لڑائیاں، اور آخر میں ۱۷۵۷ء کی جنگ عظیم، اول جس میں ہندوستانی جانیں بے حد و بے نہایت ضائع ہوئیں۔ یعنی عراق (ماسو پوٹامیہ)، عدن، فلسطین، شام (سوریہ)، چناق قلعه، سمرنا، ایشیائے کوچک، بلجیم، فرانس وغیرہ کی لڑائیاں ہیں۔ جبکہ جرمنوں اور ترکوں اور ان کے حلفاء سے واقع ہوئیں اور ان میں

ہندوستان کی جانیں پانی کی طرح ضائع ہوئیں اور کروڑوں اشرفیاں اور روپیہ اور کروڑوں ...
 ٹن رسد وغیرہ برباد ہوئی۔ کیا یہ چیزیں ہندوستان کی بربادی میں کچھ کم اثر انداز ہوئیں تھیں؟
 حالانکہ ان لڑائیوں کی بنیاد محض انگریزی شہنشاہیت و اقتدار اور برطانوی تجارت کی برتری
 تھی۔ ہندوستان کا کوئی مفاد پیش نظر نہ تھا۔ پھر اس کے بعد جنگ عظیم ثانی جو کہ ۱۹۳۹ء سے
 شروع ہو کر ۱۹۴۵ء کے آخر تک جاری رہی اور برطانوی مفاد کی خاطر ہندوستان کی
 ہر چیز کو یورپین قربان گاہ پر چڑھ دیا گیا۔ ان لڑائیوں میں جس قدر ہندوستان کا دوسو برس
 سے اندر نقصان ہوا ہے، انگریزی اقتدار سے پہلے زمانہ میں ہزاروں برس میں بھی نہیں ہوا تھا۔
 ہم گرت لڑائیوں سے قطع نظر کر لیں تو ان تھکوں کی وجہ سے باوجود امن و امان جس قدر جانی
 نقصان ہم ہندوستان کو صرف ڈیڑھ صدی میں برداشت کرنا پڑا ہے تمام دنیا کو ایک ہزار
 برس کی جنگوں سے برداشت کرنا نہیں پڑا۔ فَاَعْتَبِرُوا يَا اُولِيَ الْاَبْصَارِ

ہندوستان رابع دولت و معیشت میں صنعتی اور تجارتی حیثیت کا تمام دنیا
 سے فائق تر تھا۔ انگریزوں نے اپنی خود غرضی کی وجہ سے اس کی صنعت اور
 تجارت دونوں کو تباہ و برباد کر دیا۔

ہندوستان زہائے قدیمہ سے صنعتی اور تجارتی ملک تھا۔ اس میں بکثرت ہر جگہ صنعتی کارخانے
 قائم تھے۔ اور ہر صنعت کے، علی درجہ کے ماہر دستکار پائے جاتے تھے۔ جو کہ یہاں کی خام پیداوار
 نہایت نفیس، ایسی عمدہ اشیاء تیار کرتے تھے جن کی اطراف عالم میں نہایت زیادہ مانگ اور قبولیت
 ہوتی تھی خشکی اور تری کے راستوں سے ان کی تجارت ایشیاء، یورپ، افریقہ، اور مشرق بعید
 میں ہوتی تھی اور ہر سال کروڑوں اشرفیاں ان کی قیمت میں ہندوستان میں آتی تھیں۔ جن کی
 وجہ سے کاروباری لوگ نہایت آرام اور چین کی زندگی بسر کرتے تھے۔ یہاں بیکاری کا نام و نشان
 نہ تھا۔ ناقہ مستی اور غربت و افلاس کا یہاں کے باشندوں پر سایہ بھی نہیں پڑتا تھا۔ ہر طرف آرام

اور چین کا غلغلہ تھا۔ یہاں کے لوگ فارغ البالی اور خوشحالی میں کر دیش لیتے تھے چنانچہ ہم مسٹر
تھارٹن کا قول مندرجہ ذیل اس کے سفر نامہ سے نقل کر چکے ہیں۔ وہ کہتا ہے ۱۔

”یورپ کو تہذیب سکھانے والے یونان اور اٹلی جبکہ بالکل جنگلی حالت میں تھے ہندوستان
اُس زمانہ میں درجہ کمال کو پہنچا ہوا تھا اور دولت کا مرکز تھا۔ یہاں چاروں طرف بڑے بڑے صنعت
اور حرفت کے کاروبار جاری تھے۔ یہاں کے باشندے دن رات اپنے کاروبار میں مشغول رہتے تھے
یہاں کی زمین نہایت زرخیز تھی جس سے فصل خوب پیدا ہوتی تھی۔ یہاں بڑے بڑے لائق اور کاریگر
صناع موجود تھے جو یہاں کی خام پیداوار سے اتنا نفیس اور عمدہ مال تیار کرتے تھے کہ جس کی دینا
بہر میں مانگ ہوتی تھی۔ مغرب اور مشرق کے تمام ممالک ان اشیاء کو بڑے شوق سے خریدتے
تھے۔ یہاں سوت اور کپڑے اس قدر عمدہ اور بریک نفیس و خوبصورت بنتے تھے کہ دین میں کوئی
ملک بھی ان کی برابری نہ کر سکتا تھا۔“

در سالہ مظلوم کسان ص ۱۳

نیز ہم پہلے کتاب علم المعیشہ سے حرفی تکیسٹ کی۔۔۔ رپورٹ کا مندرجہ ذیل اقتباس نقل کر چکے
ہیں۔ ایسے زمانہ میں جبکہ مغربی یورپ میں جو کہ موجودہ طریق حرفت کا موجد و منتہا ہے غیر مہذب
قبائل آباد تھے۔ ہندوستان اپنے حکمرانوں کی دولت اور اپنے کاریگروں کی اعلیٰ صنعت کے لئے۔۔۔
مشہور تھا اور بہت بعد کے وقت میں جبکہ مغرب کے حوصلہ مند تاجر پہلے پہل ہندوستان میں نمودار
ہونے لگے یہ ملک زیادہ ترقی یافتہ یورپین اقوام سے کس طرح گھٹا ہوا نہیں تھا۔“

مسٹر ریڈ تہہ تاؤلشنڈ اپنی کتاب ایشیاء اور یورپ میں لکھتا ہے:۔

”ہندوستان کے معمولی کاروباری لوگوں کے واسطے ہماری حکومت کسی طرح مبرا از خطا نہیں
ہو سکتی اور ہماری حکومت سے یہ خرابی کبھی دور نہیں ہو سکتی۔ بڑی خرابی یہ ہے کہ ہماری حکومت نے
ہندوستانیوں کی زندگی بالکل بے لطف بنادی ہے۔ عام انگریزوں کو یہ سمجھانا مشکل ہے کہ ہماری
حکومت سے پہلے ہندوستانی زندگی کیسی پر لطف تھی اور کاروباری اور باہمت لوگوں کے واسطے
ہر ایک کاروبار میں کیسی آسانیاں میسر تھیں۔ مجھے پختہ یقین ہے کہ انگریزوں کے آنے سے پہلے کاروبار

ہندوستانی نہایت آرام کی زندگی بسر کرتے تھے۔

(رسالہ ملک صفحہ ۱۱)

انگریز مہینین اپنی اغراض ملعونہ کے تحت ہمیشہ یہ پروپیگنڈہ کرتے رہے کہ زمانہ قدیم سے ہندوستان صرف زراعتی ملک رہا ہے مگر ڈکٹو لیس بکانن (فرانسس جوجن) جنگوہارڈ ویلز نے سنہ ۱۸۵۷ء میں جنوبی ہند کی معیشت کی حقیقت کے لئے مقرر کیا تھا تھامس ملک میں دورہ کر کے پتہ خود معائنہ کرتے ہیں اور تین ضخیم جلدوں میں رپورٹ مکمل تیار کر کے لندن میں شائع کرتے ہیں جس پر پھر انگریز مصلح ہو کر اس قدر پسند کرتے ہیں کہ اپنی ان کوششوں کی ہند کے دورہ کرنے اور وہاں کے حالات پتہ خود دیکھ کر قبضہ کرنے پر پھر ترغیب دے رہے ہیں۔ اس کی تعمیل بھی تین ضخیم جلدوں میں ہو کر لندن میں شائع ہو گئی۔ اس کتاب میں ۱۸۵۷ء کی صدی کے آخر اور انیسویں صدی کے ابتدائی زمانہ کا ہندوستان کا معاشی حال نہایت تفصیل سے مذکور ہے اس سے نتیجہ ذیل انداز کا صاحب علم معیشتہ سنہ ۱۸۵۷ء میں لکھتا ہے۔

”یہ نہیں غلط ہے کہ سد سے ہندوستان کا عام پیشہ زراعت ہے۔ یہ سچ ہے کہ ہندوستان کی زمین درآب و مہر کاشت کے واسطے سی موزوں ہے اور ہمیشہ سے ہندوستان میں کاشت کاروں کی ایک بڑی جماعت رہی آتی ہے لیکن جیسے کہ یقین دہایا جاتا ہے، یہ بیان غلط واقعہ ہے کہ من حیث القوم ہندوستانیوں کا ذریعہ معاش زراعت ہی زراعت رہا ہے بلکہ جو جو عت طرح طرح کی صنعت و حرفت سے اپنی روزی کدتی تھی وہ گراشتکاروں سے زیادہ نہ تھی تو بہت کم تھی۔ تاہم۔ ڈاکٹر جوجن کا قول ہے کہ جمہوریہ بانی کی صنعت و حرفت کا ہندوستان میں اس قدر رواج اور عروج تھا کہ زراعت کے مانند اس کو بھی عام ملکی پیشہ قرار دینا ہی نہ ہوگا۔ کروڑ ہا ہندوگان خدا سے کسی پیشہ پر سہرا وفتا کرتے تھے۔ ادنیٰ سے اعلیٰ سے اعلیٰ قسم تک روٹی اور ریشم کا کپڑا پہنا کر بہت تیار ہوتا اور مقنی صرف لے کر وہاں وہاں تک جاتا تھا۔ روپائی کد بتوں بہت کرنا ہر قسم کے زراعت تیار کرتے تھے جس سے ہر قسم کے جہیز و عیالات کی زمینت

ریش ہوتی تھی اون سے غریبوں کے واسطے کمبل اور امراء کے واسطے تال تیار ہوتے تھے جواب
 تک عجبات مصنوعات میں نمبر اول شمار ہوتے ہیں۔ ہندوستانی مٹل۔۔۔ طلس۔۔۔ کھواب۔۔۔ چاند
 فلکن۔۔۔ چھینٹ نفاست و خوبی میں اب تک بطور ضرب۔ مثل زبان زد ہیں۔ ان کی پائنداری ہر کسی
 کو مسلم ہے۔ کپڑوں پر اس غضب کی سوزن کاری ہوتی تھی کہ پڑانے کشیدے دیکھ کر عقل و نگ
 رہ جاتی ہے۔ فرش و فرش کا گل سامان۔ چادریں۔ شطرنجیاں۔ دریاں بکثرت تیار ہوتی تھیں
 تانبے۔ پتیل کے خوشنما ظروف۔ سونے چاندی کے نظرفریب زیورات۔ گوناگوں رنگ۔ اعلیٰ درجہ
 کے تیل و عطر ہر قسم کا چرمی سامان۔ طرح طرح کے ہتھیار۔ لکڑی پر نقاشی اور ہاتھی دانت۔ کا
 عجیب و غریب کام اور نہایت پائند رکاز غذا۔ غرضیکہ ناگزیر ضروریات کی کل چیزیں۔ وراعلیٰ سے اعلیٰ
 قسم کی بہت سی تعیشات ایک صدی کی بات ہے۔ ہندوستان میں اس کثرت سے تیار ہوتی
 تھیں کہ دیگر ممالک یہاں سے ماں منگا منگا کر استعمال کرتے تھے صنعت و حرفت کا ہر طرف چرچا
 تھا۔ مصنوعات کی دور و پاس شہرت تھی۔ باوجودیکہ کافی امن میسر نہ تھا۔ لوگوں کو کس قدر ذریعہ
 معاش حاصل تھے اور سب سے بڑی بات یہ تھی کہ پیدائش کے دونوں اہم صیغے یعنی زراعت اور
 صنعت و حرفت اپنے ہی ہاتھ میں تھے۔ اور اگر عادات مساعدت کرتے اور محنتیں سدرہ نہ ہوتیں
 تو جس قوم نے آج سے ایک صدی پہلے مصنوعات میں اس قدر ترقی کر لی تھی معاشی ترقیات میں
 ربح اس کا کیا درجہ ہوتا۔ لیکن ہندوستان کچھ ایسے جاب میں چھٹا کہ اس کی صنعت و حرفت قحط
 ہی عرصہ میں دم توڑنے لگی۔ اور اب تک حالت زرع میں گرفتار ہے۔ ۵۰ فیصدی بادی کی وجہ
 معاش کا پارزہ رعت پر آپڑا۔ باقی ماندہ لوگ ملازمت، معمولی صنعت و حرفت اور بیکاری میں
 زندگی بسر کرتے ہیں۔ زراعت ہندوستان کے سر بندھی گئی۔ اور اکثر صنعت و حرفت ممالک
 یورپ نے سنگوالی۔ اس تقسیم عمل سے ہندوستان کا جو نفع نقصان ہو رہا ہے اس سے قبل تجارت
 بین الاقوام میں وضع کیا جا چکا ہے۔

(علم المعیشہ صفحہ ۵۸۰-۵۸۱-۵۸۲)

مذکورہ بالا ستایع اور دستکاریوں کے علاوہ جہاز بنانے میں ہندوستانیوں کی مہارت نہایت بڑی نظر
ور کا مل تھی۔ اور اسی طرح جہاز رانی اور مندروں کی واقفیت میں بھی وہ نہایت اعلیٰ پایہ رکھتے
تھے۔ صاحبِ معیشۃ الہند لکھتا ہے :-

”پارچہ بانی وردیگر صنعتوں کی ترقی یافتہ حالت تو بخوبی مستمم ہے لیکن یہ سن کر شاید تعجب ہو کہ
اس زمانہ کے لحاظ سے ہندوستان کے لوگ جہاز کے کام میں بھی خوب ہشیار اور ماہر تھے۔ یوں تو
جہاز سازی اور جہاز رانی ہندوستان کی بہت قدیم صنعت اور بہت قدیم پیشہ ہے۔ لیکن یہ ایک
وسیع تاریخی بحث ہے جس کے واسطے یہاں کوئی گنجائش نہیں۔ تاہم اٹھارھویں صدی کے آخر تک
بھی یہ حالت تھی کہ لارڈ ویلزلے گورنر جنرل اپنے ایک مراسلہ میں کمپنی کے ڈائریکٹروں کو حسبِ ذیل
تقریر فرماتے ہیں :-“

کلکتہ کے بندرگاہ میں دس ہزار ٹن کے قریب جہاز موجود ہیں۔ جو ہندوستان ہی میں تیار ہوتے
میں اور اس قسم کے ہیں کہ ان میں انگلستان کو مال جاسکتا ہے۔ خانگی جہازوں کی جو تعداد کلکتہ
کے بندرگاہ میں موجود ہے۔ بنگال میں جہاز سازی کی صنعت نے جو کماں حاصل کر لیا ہے اور
عمدہ چوہینہ کی کثرت کی بدولت یہ صنعت جس سرعت سے ترقی کر سکتی ہے۔ ان تمام باتوں کے
بد نظریہ دریافتی ہے کہ بنگال کے انگریزی تاجر جس قدر بھی ماں انگلستان لیجانا چاہیں کلکتہ کے بندرگاہ
میں لندن جانیے واسطے کافی جہاز دستیاب ہو سکتے ہیں۔ لیکن مشہور مورخ ٹیلر صاحب کا بیان
ہے کہ ہندوستان کا مال لیکر ہندوستانی جہاز جب لندن کے بندرگاہ میں پہنچے تو وہاں ان جہازوں
کو دیکر کرسنسنی پیدا ہو گئی۔ گویا کہ خدا خواستہ دریلے ٹیس میں کسی غنیمت کا جنگی بیڑہ گھس آیا۔۔۔
لندن کے جہاز سازوں نے شور برپا کر دیا کہ ان کا کاروبار تباہ ہوا چاہتا ہے اور انگلستان میں تمام
جہاز سازوں کے خزانے بھوکوں مرجائیں گے۔ کمپنی بھی اس مخالفت سے مرعوب ہو گئی۔ اور
الآخر حکم دیدیا کہ ہندوستانی جہازوں سے کام نہ لیا جائے اور وہ لندن کے بندرگاہ میں نہ آئیں۔
بلکہ ہندوستان کے جہاز ران بھی ملازم نہ رکھے جائیں۔ کیونکہ جب وہ لندن پہنچکر وہاں کے حالات

دیکھتے ہیں تو ان کے دل میں ہماری وہ وقعت باقی نہیں رہتی جو بالعموم ہندوستان میں پیدا ہو گئی ہے اور جو حکمرانی کے واسطے لازم ہے۔ ورنہ واپس جا کر وہ لوگ اپنے ملک میں ہماری قصے سناتے ہیں۔ اس سے بڑی خرابی پیدا ہوئی کہ اندیشہ ہے۔ لہذا مادری۔ اضافی۔ کاروباری اور سیاسی ہر لحاظات ہندوستانی جہاز یا ہندوستانی جہاز رانوں کا لندن آنا مناسب نہیں۔ اسی طرح انیسویں صدی کے شروع سے ہندوستان کی صنعت بھی کس پیر کی ہاتھوں تباہ ہو گئی۔ ورنہ خدا جانتے اب تک کس درجہ ترقی حاصل کر لیتی۔

(معیشت ہند ۶۹۸-۶۹۹-۷۰۰)

مسٹر مکرجی اپنی کتاب تاریخ ہندوستان میں لکھتا ہے۔ ص ۲۳۳
 "ایک انگریز مقیم بلا سو اپنے خط مورخہ ۱۶ دسمبر ۱۹۶۷ء میں ڈائریکٹر ان کمپنی آف لندن کو لکھتا ہے یہ بہت سے انگریز جہاز ران تاجروں کے جہازوں کا دہان ہر سال یہاں تیار ہوتے ہیں۔ پرانے اور بہترین قسم کے سالگوان یہاں بکثرت موجود ہیں۔ اور بہترین لوہے کی با فراط دستیاب ہوتا ہے۔ اور ہر قسم کی کاریگری کے کام مثلاً بوسٹ، میخ، کیل، منگر وغیرہ یہاں کے ہمارے نہایت ہوشیاری سے انجام دیتے ہیں۔ مضبوط جہاز تیار کرتے ہیں اور سخت دورنگی کے ساتھ جہازوں کو پانی میں اتار دیتے ہیں۔ یہاں کے کاریگر ہر ہوشیار کاریگر سے منطابہ کر سکتے ہیں۔"

(مالیات عامہ ص ۱۵)

نیز ہیٹر مکرجی سی اپنی کتاب تاریخ ہندوستان ص ۲۴۷ میں لکھتا ہے :-
 "۱۸۵۲ء کے بعد کے زمانہ میں بھی ہندوستان سے جنگی اور تجارتی جہازیں کر انگلستان جایا کرتے تھے۔"

{ مالیات عامہ ص ۱۷ از راجا کمار کرشن
 (۱) ہٹری آف انڈیا شیپنگ }

نیز یہی سٹرکریجی اسی اپنی کتاب تاریخ ہندوستان ضلک میں لکھتا ہے :۔
 ”انگلستان و لے یہاں کے مشاق کاریگروں سے نقشہ بنوایا کرتے تھے“

(مالیات عامہ ص ۱۱۴)

سر ویلم ڈیگبی پراسپرس برٹش انڈیا ص ۹۰ میں لکھتا ہے :۔

”میں نے گورنر جنرل نے اپنے قافلوں کو لندن میں دہلی میں رپورٹ
 کی کہ کلکتہ کے بندرگاہ میں دس ہزار سے زائد جہاز موجود ہیں جو اسی جگہ بنائے گئے ہیں
 اور ہندوستان سے انگلینڈ کو مال تجارت پہنچانے کے لئے کارآمد ہیں۔ کلکتہ کے
 بندرگاہ میں جس قدر جہاز موجود ہیں اور جس کمال کو جہاز بنانے کا کام بنگال میں
 پہنچ چکا ہے۔ ورلکڑی کی بہتات کی وجہ سے اس میں بہت جلد ترقی ہونی کی امید
 ہے۔ اس کے علاوہ یہ یقینی امر ہے کہ اس بندرگاہ میں اس قدر جہاز برابریں
 ہو سکیں گے جس قدر پرائیویٹ انگریز سودگروں کو مال تجارت پہنچانے کے لئے دکار ہوگا۔
 نیز سر ویلم ڈیگبی اسی کتاب پراسپرس برٹش انڈیا میں ممبئی کے متعلق ایک انگریز
 نعت کر کے لکھتا ہے :۔ ”اگرچہ رپورٹ مشرقی ہندوستان میں جو درج ذیل ہے :۔

”صرف ممبئی میں سوداگری کے دو جہاز، ایک جہاز اور دو جنگی جہاز انگریزی
 بحری فوج کے لئے تھوڑے ہینوں میں تیار ہو سکتے ہیں اور ممبئی کے ڈاک (جہاز
 بنانے کی جگہ) اس قابل ہیں کہ بڑی سے بڑی طاقت کا جہاز بھی ان میں تیار ہو سکتا
 ہے (اولیٰ) تجارت اور ملازم کے جنکوں کے درمیان میں واقع ہونی کی وجہ سے لکڑی کا
 بکڑت پہنچنا۔ (ثانیاً) سن چھٹی قسم کی ہندوستان میں بکثرت پیدا ہوتا۔ (ثالثاً)
 انگریزی بحری فوج کا یورپ کا تیار شدہ جہاز ہر بارہ سال کے بعد زمرہ تیار
 کیا جاتا ہے۔ (رابعاً) ممبئی کا ساگوان کا بننا ہو جہاز پچاس سال سے بھی زیادہ چل
 سکتا ہے۔ (خامساً) ممبئی کے بہت سے جہاز چودہ یا پندرہ سال کے بعد بحری فوج

کے لئے خریدے گئے تو نہایت مضبوط پائے گئے۔ جہاز موسوم بہ مسر یڈورڈ میوز آٹھ
سفر سوداگری کے کرچا تھا کہ بحری فوج کے لئے خرید گیا۔ لائنکے یورپ کا کوئی
جہاز چھ سو فیصد بھی سلامتی کے ساتھ نہیں کر سکتا۔ (ساوٹ) یعنی میں جو جہاز بننے
میں ان پرائیگنڈ کی بہ نسبت پچیس فیصدی کم لاگت لگتی ہے۔
مذہب بالاحساب سے سرولیم ڈاگس نے ایک بیڑہ بحری جہاز کی تیاری کا موازنہ باعتبار مدت اور
باعتبار مصروف وغیرہ سب ذیل درج کیا ہے۔

۱۸۰۵ء یعنی ڈیڑھ برس میں تین برس میں پندرہ برس میں
۴۰ فوٹ بحری جہاز ۴۰ فوٹ بحری جہاز ۲۰ فوٹ بحری جہاز
یعنی ایک بیڑہ م

صرف تعمیر ۱۰۰ پونڈ ۳۰۰ پونڈ ۴۰۰ پونڈ
صرف تعمیر ۵۰ پونڈ ۵۰ پونڈ ۵۰ پونڈ
۱۰۰ پونڈ ۳۰۰ پونڈ ۴۰۰ پونڈ
۵۰ پونڈ ۵۰ پونڈ ۵۰ پونڈ
۳۰۰ پونڈ ۴۰۰ پونڈ ۴۰۰ پونڈ

صاحب نگرست خود اختیاری طور پر ۶۲ سال کہتا ہے:-
"بعض اصحاب یہ کہتے ہیں کہ ہندوستان ہمیشہ سے بعض ایک ذریعہ ملک
سے نہ تو کثرت معنی سے ہیں بکثرت گریہوں کے اقتصادات دیئے گئے ہیں جن سے
وضع ہے ہندوستان کی صنعت اس درجہ بر رہی ہے اور اس طرح وہ توڑی گئی۔
تاہم ان تحریرات پر میں چند امور اضافہ کرنا چاہتا ہوں۔ نوب مرزا یا جنگ
صاحب چیف جسٹس حیدر آباد دکن نے کپتان الگنڈر ہلٹن کے حوالہ سے تحریر فرمایا
ہے کہ یہاں صرف ایک شہر کے مختلف خانوں میں پچاس ہزار پارچہ باف کام
کرتے تھے اور جو سامان یہ ہوتا تھا اس کا جزو اعظم بہ وئی نہ ملک کو بلکہ خاص کر

یورپ کو جاتا تھا۔ بر خلاف اس کے یورپ سے جوہل آتا تھا وہ نہایت کم تھا مثلاً ۱۹۴۷ء کی نسبت معلوم ہوا ہے کہ ہندوستان میں انگلستان سے صرف (۱۵۶) پونڈ کپڑا آیا۔ پروفیسر ولسن نے لکھا ہے کہ ”لوہا“ ڈھالنے کی صنعت اس ملک (انگلستان) میں صرف چند سال سے ہے۔ ہندی لوہا ڈھالنے اور اس بات بنانے کا کام نہ معلوم زمانہ سے جانتے ہیں۔“

مسٹر رانا ڈی نے ۱۹۴۷ء میں لکھا تھا کہ ”دہلی کی مشہور لوہے کی لاٹھ جو پندرہ سو سال کی پرانی ہے، اس سے لوہا ڈھالنے کی صنعت کا اندازہ ہوتا ہے۔“ مسٹر بال کو جو ہندوستان کے محکمہ سیمینٹس کے افسر رہے ہیں انھیں تسیم ہے کہ چند سال پہلے تک دنیا کے سب سے بڑے کارخانوں میں اتنی بڑی لاٹھ کو ڈھالنا ناممکنات سے تھا اور اب بھی بہت کم کارخانے ایسے ہیں جو اتنی کثیر مقدار دھات کو ڈھال سکتے ہیں۔“

ایک اور مصنف کا بیان ہے کہ لندن میں فولد ہندوستان کے نام سے فروخت کیا جاتا تھا۔ مسٹر ڈگلی نے لکھا ہے کہ ہندوستان میں جہاز سازی نہایت اعلیٰ درجہ کی حالت میں تھی مگر انگریز اسے گوارا نہ کر سکے۔ مسٹر ٹیلر نے لکھا ہے کہ لندن کی بندرگاہ میں جب ہندوستان کا مال ہندوستان کے بے ہمت جہازوں میں پہنچا تو اس سے وہاں کے با اختیار لوگوں میں اس قدر سخت پریشانی پھیلی کہ کسی دشمن کے بیڑے سے بھی بھینتی۔ لندن کے جہاز سازوں نے اس شور مچا کر دیا، نمایاں حصہ لیا اور کہا کہ ہمارا کاروبار بریادی کے کنارے آگیا ہے اور ہمارے بال بچے یقیناً فاقہ کشی میں مبتلا ہو جائیں گے، (ماخوذ از رپورٹ صنعتی کمیشن ۱۹۹۹ء) اس چیخ و پکار سے ڈائریکٹر ان کمپنی پر اثر پڑا اور انھوں نے جہاز سازی کی صنعت ہندوستان کی بندرگاہوں سے توڑ کر انگلستان کی فاقہ کشی کے خطرہ کو ہندوستان

کی طرف روانہ کر دیا۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ ہندوستان قدیم زمانہ سے صنعتی اور تجارتی ملک تھا۔ یہاں ہر قسم کی اعلیٰ اور ادنیٰ صنعتوں کے بے شمار کارخانے قائم تھے۔ جن سے ملکی ضروریات اور ذرائع ترقیات پوری ہوتی تھیں اور تمام دنیا کے ممالک نفع حاصل کرتے تھے۔ بیرونی ملکوں سے ہر سال کروڑوں اشرفیوں میں مصوعات کی قیمت میں ہندوستانی ماجر حاصل کرتے تھے اور ہندوستانی باشندے کروڑوں آدمیوں کی مقدار میں یہاں کی صنایع و تجارتوں کے ذریعہ سے آرام اور عیش کی زندگی بسر کرتے تھے۔ مگر برطانیہ کو ہندوستانیوں کا یہ عیش و آرام نہ چاہا اور ان کی آنکھوں میں کھٹکنے و چھینے و لاکٹ بن کر دن و رات بچھین کرنے لگا۔ دیرین برطانیہ نے سوچنا شروع کیا کہ کس طرح.... ہندوستان کی صنعت و تجارت پر چھاپہ مارا جائے اور اس کی تمام صنعتوں اور تجارتوں پر اپنا قبضہ جمایا جائے۔ تنہائیوں میں، مجموعوں میں، صنومت کے ایوانوں میں اس کے لئے تدبیر جاری ہوئے۔ ایسکیم بنائی گئیں۔ رزولوشنس پاس ہوئے، ورنٹ سنئے نئے طریقے مظالم کے ایسے ایسے جاری کئے گئے جنکی انسانی دنیا میں شاں نہیں ملتی۔ تہذیب پر دغوی کرنے والی قوم اور انسانیت کی خدمت کا ڈھونگ رچانے والی ملت نے وہ وہ انسان شہر بے سائے اور ہندوستان میں جاری کئے جن کے سامنے قہر کی زمانہ کے ظالم سے ظالم اور جبار سے جابر بادشاہوں اور قوموں کے کان بالکل نا آشنا تھے ورنہ کوفر عنہ مصر، و بربرہ فریقہ اور وحشی تاتاری کی تہذیبی نفرت کی نظر سے دیکھتے تھے۔

۵۹۲۔ سب علم المعیشۃ صفت میں ہندوستانی

تجارت کی خارجہ سرگزشت لکھتے ہوئے کہتا ہے :-

(۸) ”اٹھارہویں صدی کے نصف تک ہندوستانی مصنوعات بالمشکف انگلستان

جاتی رہیں۔ لیکن انگریز جیسی معتمد قوم و دوست شناس قوم فوراً آگے گئی۔

یہی سب و ہمار ہیں اور ہندوستانی مصنوعات یونہی بلا رک ٹوک بکثرت تک

تو انہوں نے شروع نہ شروع کیا۔ حکومت قوم کے ہاتھ میں تھی۔ حکمران طبقہ مستعد اور بیدار مغز تھا۔ صناعتوں کی معروضات پر فوراً توجہ کی ان کی شکایات کو منقول اور بجایا کر اختیارات حکومت سے کام لیا اور نہ صرف ملک کو تباہی سے بچا بلکہ اس کی مستقل عظمت و طاقت کی بھی بنیاد قیام کردی یعنی جامعہ بانکی کی صنعت کو بذریعہ قانون مامون کر دیا اور کون نہیں جانتا کہ انگلستان کی مرفہ بچا و تقدار کو لٹکا شاید، مانچسٹر، اور لورپول کی پٹری کی طوں نے شروع سے آج تک کہ تقدیر یہ اب و شاو ب بند رکھا ہے۔

۱۔ رچرڈ کونسلٹنٹ انڈیا کمپنی کے ڈائریکٹروں نے وصیت سے اپنے علیحدہ داروں کے ذمہ بنگال کو ایک خط بھیجا جس میں بتا کہ یہ تحریر تھا کہ ہر طرح سے بنگال میں ریشم نہ کی پیداوار بڑھانے کی کوشش کرنی چاہیے۔ ورنہ یہی سائنس دان پٹری کی تیاری گھٹانی بلکہ روکے گی چاہیے تاکہ ریشم نہ ہندوستان سے اڑتے آئے اور ریشمی پٹری یہاں سے تیار ہو کر ہندوستان نہ جائے۔ اس غرض کو پورا کرنے کا ایک یہ طریق بھی بتایا گیا تھا۔ کہ کپڑے بننے والوں کو کسی نہ کسی طرح خود کمپنی کے ہرنوں میں کام کرنے پر مجبور کیا جائے ورنہ خود کام کرے سے ان کو روکا جائے تاکہ کل کاروبار کمپنی کے ہاتھ میں آجائے۔ اور وہ اس میں جیسی رد و بدل مناسب سمجھے باسانی کر سکے۔

انگلستان کے دارالحکومت کی طرف سے جو ایک منتخب کمیٹی ہندوستان کے حالات پر غور کرنے کے واسطے مقرر کی گئی تھی اس نے اپنی رپورٹ میں ۱۸۸۳ء میں شائع ہوئی ڈائریکٹران کمپنی کے مذکورہ بالا خط کی تشریف اور تائید کی ہے۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں کہ اس خط میں ہندوستانی پیداوار خام کی ترقی و مستعدی کی مزاحمت کے بارے میں جو پالیسی صاف صاف بیان کی گئی ہے اس سے بنگال

کی صنعت و حرفت کو نہ دیکھ رہے ہیں۔ اگر اس خط کی ہدایت پر عمل ہو سکا تو نتیجہ یہ ہوگا کہ ہندوستان جیسے صنعت و حرفت والے ملک میں ایسا انقلاب نمودار ہوگا کہ اس میں نئی پیداوار اور ختم پیدا ہونے لگے گی۔ ہونگلستان کے مصنوعات میں کام آئے گی۔ سب سے عمدہ اثر چوٹی پر ہو چکا وہ یہ ہے کہ ریشم بننے والے اب کمپنی کے کارخانوں میں کام کرنے لگے۔ گرب وہ ہوگ بطور خود کام کرنا۔ چاہیں تو بھی ان کو روکنا چاہیے۔ اور اگر نہ مانیں تو سرکار ان کو سخت سزا دے اور بطور خود کام کرنے کی قسطاً ممانعت کر دے۔

دعالم المعیشۃ صفحہ ۵۸۴

خداوند عالم یہ کہ ہندوستان کی صنعت و تجارت مثلے کے لئے تین طریقے اختیار کئے گئے۔ اول یہ کہ ہندوستانی کارگریوں کو صنعت سے روکا جائے۔ دوم یہ کہ ہندوستان کے مال کو۔۔۔ انگلستان میں داخل نہیں دیا جائے اور تجارت ماسوں کے فلسفہ کو اس قدر خوشنما و ضروری بنایا جائے کہ لوگ چاروں طرف مس کے گروپ، ہو کر اسی کو حق اور صحیح بننے لگیں اور کہیں کہیں کہ ملک کا فوٹیشن بہت دوسرے ملکوں کی نسبت پیداوار کی درآمدیں وغیرہ کے ذریعہ سے روک کر اپنے یہاں کی صنعت و حرمت کو ترقی دینے کی کوشش کرے، کہ جب عرصہ میں ملکی پیداوار بھی اسی قدر رزاں ہو جائے۔ اور خارجی پیداوار کی ضرورت ہی نہ رہے۔ سو ہم یہ کہ۔ اپنی مصنوعات کو ہندوستان میں بھڑانا جائے اور اس کو اس قدر رزاں کر دیا جائے کہ ہندوستانی صنعت گھٹنے پک کر فنا ہو جائے اور اس در کے لئے آزاد تجارت کافی۔ ہر برائے کار دیا جائے اور تمام دباؤ بھجایا جائے کہ حق یہی ہے کہ اپنے ملک اور غیر ملک کی پیداوار میں کوئی اور امتیاز نہ ہو چاہیے۔ اگر کوئی چیز دوسرے ملک سے رزاں دستیاب ہو سکے تو بلا تسمیہ اس کو منگالیا جائے اور ٹیکس قائم کر کے اس کی درآمد روک نہ جائے اور اگر کوئی چیز اپنے یہاں پیدا نہ ہو سکے تو سرکاری امداد سے اس کو ترقی دینے اور اس کی درآمد کاروائی نہ جانے کی کوشش کی جائے۔

انگریز ڈپلومیٹوں نے ہندوستان کے ساتھیوں طریقے نہایت معصومہ انداز میں غیب سے جنگی کچھ تفصیل ہم ہیہ ناظرین کرتے ہیں۔ اول انداز یعنی ہندوستانیوں کو صنعت اور دستکاری سے جابرانہ طریق پر روکنا اس کی ابتدا سلسلہ عام مارچ سے ہوئی اور پھر اس کے تو ایٹن اور جابرانہ اعمال ایسے ایسے اختیار کئے گئے کہ جن کے سنے سے انسانی جذبات اور قلب طراوت ہوتا ہے۔ اور زندگی کی انتہائی وحشیانہ مثالیں سامنے آجاتی ہیں۔ سلسلہ کے تحت میں ہر رات کی گئی تھی کہ بنگال کے کاریگروں کو کمپنی کے کارخانوں میں کام کرنا پڑا۔ کیا بے اور اگر وہ نہ مانیں اور بصورتِ بد کام کرنا جاسے تو ان کو روکا جائے۔ چنانچہ سلسلہ کی مذکورہ بالا رپورٹ میں اس کے نتیجے ذکر سے ہوتے منتخب کمیٹی کہتی ہے :-

”سے عمدہ اثر جو ظالم ہو چکا وہ یہ ہے کہ ریشمی بننے والے اب کمپنی کے کارخانوں میں کام کرنے لگے۔ اگر اب وہ لوگ بطور خود کام کرنا چاہیں بھی تو ان کو روکنا چاہیے اور اگر نہ مانیں تو سرکار ان کو سخت سزا دے اور بطور خود کام کرنے کی قہر ممانعت کر دے۔“

اس بندش کا مطلب صاف ظاہر ہے کہ اوائل ریشمی کپڑے کی پیداوار اپنے قابو میں کر کے حسبِ ایات ڈائریکٹران اس کی مقدار گھٹائی جائے۔ ثانیاً جس قدر کپڑا بھی تیار کرنا چاہے من مانی اجرت دیکر اس کو کرنا جائے۔ ریشمی کپڑوں کی خوبی اور نفاست دینا کو روک دیا۔ تھادیا تو تیار ہی نہیں یا اگر ہو تو ہندوستانیوں کو نفع دہی حاصل نہ ہو۔ اس طرح مجبور کر کے سے کاریگروں کے ساتھ جو معاملے کئے گئے ان پر مندرجہ ذیل اقتباسات سے روشنی پڑتی ہے :-

”سر تھا مس مندرجہ سلسلہ میں پارلیمنٹ کی منتخب کمیٹی کے سامنے کہتا ہے

”مازماں کمپنی نے خاص خاص وزبافوں کو بابت عمارت بارہ محل میں جمع کر کے اُن پر پہرہ بٹھا دیا اور اس وقت تک نہ ہانا کیا جب تک کہ انھوں نے معاہدہ نہ کیا کہ وہ صدائے کمپنی کے اپنا مال کسی در کے ہاتھ فروخت نہ کریں گے۔ جب بھی

نرخ پر نوربا فوں کی طرف سے اعتراض ہوتا تو کمپنی کی ایک کمیٹی اپنی رائے کے موافق نرخ قرار دیتی اور نوربا فوں کو قبول کرنا پڑتا۔ ان کو کچھ رقم پیشگی دیدی جاتی ہے جس کی ادائیگی سے ان کو عمر بھر سبکدوش ہونا محال ہے۔ اگر کوئی نوربا معاہدہ کی پوری پابندی نہ کرتا تو اس کی نگرانی کے واسطے ایک شخص تعینات کر دیا جاتا تھا جس کا طلبانہ ایک آنہ روز کسی نوربات سے وصول کیا جاتا تھا۔ شمسہ کے پاس ایک سونٹا بھی ہوتا تھا۔ جس سے وہ بتا کلفت بیہرہ ان فلیں کا کام لے سکتا تھا اور لیتا تھا۔ مزید برآں نوربا فوں پر جرمانہ کیا جاتا تھا جو کہ ان کے تانبے پیتل کے برتن نیلام کرنے سے وصول ہوتا تھا۔ اس طرح سے کپڑا بننے والی جماعت بالکل کمپنی کے پنجے میں دبی رہتی تھی۔

(علم المعیشہ صفحہ ۵۸۸)

مسٹر کا کس بیان کرتے ہیں :-

صرت اس ایک کارخانہ میں جس کے وہ نگراں تھے ڈیڑھ ہزار نوربات کام کیا کرتے تھے۔ نوربا فوں کے ساتھ جو کچھ برتاو کیا جاتا تھا وہ کوئی بے ضابطہ کارروائی نہ تھی۔ بلکہ قوانین کی رو سے اس کو جائز قرار دیدیا گیا تھا۔ چنانچہ ۱۹۲۲ء کے ریگولیشن ۱۳۳ میں یہ سب حالات مذکور ہیں اور نیز ہندوستانی زمینداروں کو تنبیہ ہے کہ کمپنی کے تجارتی افسروں کو نوربا فوں سے معاملہ کرنے میں وہ کبھی نہ روکیں۔ نہ اور کسی طرح کی مزاحمت کریں۔ اور ہمیشہ ادب سے پیش آئیں۔ جبکہ ہندوستان کے سرمایہ ناز صناعتوں کے ساتھ میں من حیث الجماعت ایسا برتاو کیا جائے جیسے کہ کوئی صیاد پرندوں کو چڑیے میں بند کر کے کرے تو صنعت و حرفت کا جو کچھ حشر ہوگا اور ہوا محتاج بیان نہیں۔ یہ چین تو آزادی کی آب و ہوا میں اسیا ہے غلامی اس کے حق میں خزن کا آگ رہتی ہے۔

(علم المعیشہ صفحہ ۵۸۸ و ۵۸۹)
(ہندوستان کی تجارت خارجہ کی سرگذشت)

فرنسس برؤن پارلیمنٹ کی منتخب کمیٹی کے سامنے شہادت دیتے ہوئے کہتا ہے :-
 ”اگ چل کر ہندوستانی کپڑے کی تجارت کو تباہ کرنے کے لئے کمپنی سے جولاہوں
 کے چرخوں، کپڑا بنانے کے اوزاروں اور کوڑھوں تک پر بھاری ٹیکس لگا دیا۔“
 انگریزی سوداگر سرولیم بولٹس کا بیان حسب ذیل ہے (ان پارلیمنٹی رپورٹ)
 ”کمپنی کے گماشتے بازار کے بھاؤ سے چالیس فیصدی کم قیمت پر جولاہوں سے
 زبردستی کپڑا لیتے تھے۔ اگر وہ چلکے کے مطابق کپڑا نہیں دے سکتے تھے تو ان کا سامان
 اسی وقت فروخت کر کے کمی پوری کی جاتی تھی۔ اور کچا ریشم کا لینے والے ناگروں کے
 ساتھ اتنا ظلم کیا جاتا تھا کہ ایسے مثالیں پائی گئی ہیں کہ ریشم نکالنے کے لئے انھوں نے
 اپنے انگوٹھے کاٹ ڈالے ہیں۔“

سرولیم بولٹس کے بیان میں کہتا ہے :-

”مداصل یہ ہے کہ تمام اندرونی ملک کی تجارت اور ایک خاص فرقہ کمپنی کا پور
 میں روپیہ لگانا یہ سب مسلسل مظالم کا ایک نظر رہا ہے جس کے مضر اثرات ملک
 کے ساتھ ہر فرد پر، اور ہر کاریگر منسوب کر رہا ہے۔ ہر سامان جو تیار کیا جاتا ہے وہ
 کمپنی کی مخصوص ملکیت ہو جاتا ہے اور انگریز اپنی غنیمتوں اور کالے رنگ کے
 لگائشوں کی مدد سے خود راستے کے طریقہ سے طے کرتے ہیں کہ ہر کاریگر کتنا مال اور
 کس قیمت پر دے گا۔ اور ان امور میں باعموم غائب چور ہے کی رضا مندی ضروری
 نہیں سمجھی جاتی تھی۔ کیونکہ گماشتے جو کہ کمپنی کے لازم ہوتے ہیں ان لوگوں سے جس
 چیز پر چاہیں دستخط کرا لیتے ہیں۔ اور اگر جولاہے وہ روپیہ لینے سے انکار کرتے ہیں تو
 وہ روپیہ زبردستی ان کی مریں بند ہوا دی جاتا ہے اور پھر ان کو کوڑے مارے جاتے
 ہیں۔ اس محکمہ میں جو جدید معاشیوں کی جاتی ہیں وہ وہم و قیاس میں بھی نہیں
 آسکتیں۔ ہر چیز کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ غریب جولاہے کو خوب ٹھکا جاتا ہے کیونکہ

پہنی گئے گناہتے جو قیمت قرار کرتے ہیں وہ بمعموم بار بار کی قیمت سے (۱۵) فیصد
 سے کم (۴۰) فیصد می ہر کم ہوتی ہے۔ اسی قسم کا غیر منصفانہ ہر تاؤ خام
 ریشم بننے والوں کے ساتھ بھی کیا جاتا ہے اور اس طرح کی مثالیں موجود ہیں کہ
 ان لوگوں نے ریشم کاٹنے کی تکالیف سے تنگ آکر خود اپنے ٹکڑے ٹکڑے کر کے
 تاکہ وہ اس چیز کو بعد سے محفوظ طریقے سے

(حکومت خود اختیاری ضلع)

۲۸ فروری ۱۹۳۵ء کو روزنامہ خلافت جلد ۲ نمبر ۴۸ میں ڈیرہ بٹس وغیرہ سے نقل
 کرتے ہوئے لکھا ہے کہ

(۱) جو پڑا ہوا کپڑے کمپنی کے جنٹوں کے بنائے ہوئے راضی نامے جنہیں چھلک
 ہوا ہوتا ہے اس پر عمل کرنے سے قاصر رہتے تھے ان کا مال ضبط کرنے کے لئے
 نیدم کر دیا جاتا تھا۔ پھر ریشم بنانے والوں کے ساتھ طرح طرح کی زیادتیاں کی
 جاتی تھیں۔ حتیٰ کہ ان کے ٹکڑے کاٹ بیٹے جاتے تھے۔ تاکہ وہ پنا کام نہ کر سکیں
 (۲) پھر بننے والوں کو مجبور کیا جاتا تھا کہ اپنے مفاد کے خلاف کمپنی کا کام کریں۔
 چنانچہ ان پر بڑے بڑے جرمانے کئے جاتے تھے تاکہ وہ کمپنی کا کام کریں۔ پھر اپنے
 والوں کو سخت سے سخت سزائیں دینا جاتی تھیں اور اس طرح انہیں مجبور کیا جاتا
 تھا کہ وہ کپڑے بننے کا کام چھوڑ دیں۔

(۳) تجارتی بورڈ کی ڈائری ہر سال ۱۹۳۵ء میں "ان غریب پڑا ہوا
 والوں اور گائے کارگروں کو بوجھلاموں کی طرح کمپنی کا کام کرتے تھے سخت سے
 سخت سزائیں دینا جاتی تھیں ان پر جرمانے ہوتے تھے۔ قید دیا جاتا تھا۔ کوٹے پٹے
 تھے اور ان پر ایسی پابندیاں لگائی جاتی تھیں جس کے باعث کپڑے بننے والوں
 کی تعداد بہت کم ہوتی جاتی تھی۔

مریٹ تہہ ٹاؤنشنڈ اپنی کتاب ایشیا اور یورپ میں لکھتا ہے۔۔۔
 ”ہندوستان کے معمولی کاروباری لوگوں کے واسطے ہماری حکومت کسی طرح
 بھی مبرا از خطا نہیں ہو سکتی اور ہماری حکومت سے یہ خرابی کبھی دور نہیں ہو سکتی۔
 سب سے بڑی خرابی یہ ہے کہ ہماری حکومت نے ہندوستانیوں کی زندگی بالکل
 بے سطف بنا دی ہے عام انگریزوں کو یہ سمجھنا مشکل ہے کہ ہماری حکومت سے پہلے
 ہندوستانی زندگی کیسی پر لطف تھی اور کاروباری اور ہمت لوگوں کے واسطے ہر
 ایک کاروبار میں کیسی آسانیاں میسر تھیں۔ مجھے پختہ یقین ہے کہ انگریزوں کے آنے
 سے پہلے کاروباری ہندوستانی نہایت آرام کی زندگی بسر کرتے تھے“

(رسالہ ملک ص ۱۱۰)

صاحب روشن سنجہ (۱۹۱۱ء) میں ہمیش چندروت کی کتاب ہندوستان کی اقتصاد
 تاریخ سے نقل کرتے ہوئے لکھتا ہے:-

”کمپنی کی پالیسی یہ تھی کہ ہندوستان کی صنعت کو برباد کر دیا جاتے۔ چنانچہ کھسے
 ہوئے احکام صادر کئے گئے کہ بنگال میں ریشم پیدا کرنے کی کوشش کی جائے لیکن ریشم
 کے پٹرے تیار کرنے کو روکا جائے۔ اس مقصد کو حاصل کرنے کے لئے ریشم باغوں
 کو جبریہ کمپنی کے کارخانوں میں ملازم رکھ لیا گیا۔ اور دوسرے کسی گاہک کی فرمائش
 پر پٹرے بننے کی مخالفت کر دی گئی۔“

(رویش چندروت صفحہ ۴۷)

اسی طرح جموں دکن کی چھینٹوں اور سوئی ٹیڑوں کی صنعت برباد کر دی گئی جو لاہور
 کو بربادستی گھیر کر لایا جاتا۔ اُن پر سپاہی مسلط کر دتے جاتے اور جب تک وہ یہ سپاہی
 نہ دیتے کہ اور کسی کے لئے پٹرے نہیں بنائے گئے انھیں نکلنے نہ دیا جاتا۔ وہ کمپنی کا پٹرے پہنچانے
 میں دیر کرتے تو سزا کے مستوجب ہوتے۔ (رویش چندروت صفحہ ۲۶۲ و ۲۶۳)

ہندوستان کی ان صنعتوں کو تباہ کرنے کے لئے کمپنی اور برطانوی حکومت دونوں
 یکساں آرزو مند تھے۔ اس کا اندازہ اس شرح محصول سے کیا جاسکتا ہے جو برطانیہ
 کے ساحل پر ہندوستانی مال کے لئے مقرر کی گئی تھی۔ سٹیمر میں اکثر کپڑوں پر
 ۱۶۸ اور ۷ فیصدی لیا جاتا تھا۔

(درویش چندر دت صفحہ ۲۶۱)

صاحبِ معیشت البتہ صفحہ ۶۹۶ میں لکھتا ہے :-

”سترھویں صدی میں انگریزی صنایع اور دستکاروں پر جو وقت گزرا اس سے
 کہیں زیادہ مہیبت میں ہندوستانی صنایع اور دستکاروں کے سر پر اٹھا رہی
 صدی میں آپری ان کاروں کا بھی راز تھا۔ اور کوئی پرسان حل بھی نہ تھا۔ اول
 تو خانہ جنگیوں کی بدولت ملک خود پانیل دوسرے صنعت و حرفت کا گلا گھونٹا گیا
 لوگوں پر مصیبت کا آسمان ٹوٹ پڑا۔ ہندوستان کی تاریخ میں اٹھارھویں صدی
 بہت خوفناک اور افسوسناک ہے۔ اچھے اچھے صنعتی شہر ویران ہو گئے۔۔۔
 صنعتیں برباد ہو گئیں۔ صنایع تباہ ہو گئے۔ اور بحالتِ مجبوری زراعت عام
 لوگوں کا پیشہ بن گئی۔“

آگے پل ر صفحہ ۶۹۷ میں لکھتا ہے :-

”بہر حال اٹھارھویں صدی سے ہندوستانی تجارت کا نقشہ بدل گیا۔ چنانچہ۔۔
 کمپنی کے خطوط جو ولایت سے آتے تھے ان میں صاف ہدایات درج ہیں کہ جہاں
 تک ہو سکے سامانِ خام کی پیداوار بڑھانی چاہیے اور مصنوعات روکتی چاہئیں۔
 ورنہ کام میں قانون سے مدد لینے میں بھی کوئی مضائقہ نہیں سمجھا گیا۔ مثلاً
 بنگال کے ریشم بننے والوں کو قانوناً ممنوع تھا کہ کمپنی کے کارخانہ کے سوا گھر پر
 کام کریں اور اس کی خلاف ورزی تعزیری جرم تصور کی جاتی تھی۔ جس کی سخت سزا

ہستی تھی علاوہ بریں ہندوستانی مصنوعات کی درآمد پر انگلستان میں کرڈگری
از حد بڑھا دی گئی اور اس کے برعکس وہ ہستی مصنوعات کی درآمد پر ہندوستان میں
کوئی کرڈگری نہ تھی اور تھی تو برائے نام مقرر تھی۔ چنانچہ پارلیمنٹ میں بھی تسلیم ہو گیا
کہ بیشک ایسٹ انڈیا کمپنی نے ایسا انتظام کر دیا ہے کہ ہندوستان میں مصنوعات
گھٹیں اور سامان خام بڑھے اور اگر یہ انتظام رہیگا تو اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ ہندوستان
کا نقشہ بدل جائیگا۔ صنعتیں غائب ہو جائیں گی اور برطانیہ عظمیٰ کی صنعتوں کے واسطے
وہاں صرف سامان خام پیدا ہونے لگے گا۔ فہو المراد۔“

مذکورہ بالا شہادتوں اور اقتباسات سے صاف ظاہر ہے کہ انگریزوں نے ہندوستان
کی صنعت و حرفت مٹانے کے لئے نہایت وحشیانہ مظالم اور بربرانہ تدبیریں کی ہیں۔ جن کی بنا پر
صناعوں اور کاریگروں نے مجبور ہو کر صنعت و حرفت چھوڑ دی۔ ممکن ہے کہ ناظرین کو تعجب پیدا ہو
کہ انگریزوں نے اپنی ہندوستانی رعایا پر اس قدر بے دردی اور جفاکاری کے مظاہرے کس طرح
روا رکھے جو کہ بالکل خلاف انسانیت ہیں۔ اور پھر اُس زمانہ میں ہندوستانی حکومتوں۔۔۔ اور
غیر تمذرعایا نے ان مظالم کو کس طرح برداشت کیا اسی شبہ کے جواب میں صاحب علم المعیشۃ
صفحہ (۵۸۹) میں لکھتا ہے:-

تعجب ہوگا کہ آخر انگریزوں نے ایسی حیرہ دستی ہندوستانی صناعوں پر کیوں کی
اور کس طرح کی۔ کاروباری لوگوں کی منفعت طلبی اور خود غرضی ضرب المثل ہے
انگریز اُس وقت آج کل کی طرح تو حکمران تھے نہیں۔ گو بعض حصے ان کے قبضہ میں
آئے شروع ہو گئے تھے لیکن اب تک وہ اپنا خاص کام تجارت سمجھتے تھے نہ کہ حکومت
پس ان کو تو اپنے نفع سے غرض تھی۔ رعایا کی آسائش اور بہبودی سے ان کو کب
سرور کار۔ یہی حکومت مغلیہ اُس میں ہونے لگے تھی کہ حکومت باقی نہ تھی۔ ورنہ
صرف برائے نام جاری تھی۔ پھر کون تھا جو غریب، طاعت شعار ہندوستانی صناعوں

کومن پے انگریزی، جروں کی دست برد سے پتا خود وارن ہٹنگس جو کمپنی کی طرف
 سے ہندوستان میں گورنر رہ چکا ہے اور جو سلطنت ہند کے بانیوں میں نمبر اول شمار
 ہوتا ہے کہتا ہے کہ انگریز ہندوستان میں آکر بالکل نیا انسان بنجاتا ہے۔ جن جرائم کی
 وہ اپنے ملک میں کبھی جرأت کر ہی نہیں سکتا۔ ہندوستان میں ان کے ارتکاب کے واسطے
 انگریز کا نام جواز کا حکم رکھتا ہے۔ اور اس کو سزا کا خیال تک نہیں ہو سکتا۔ اسی طرح
 پر ایک دوسرے صاحبِ ثاُمس سڈ ہنسہم فرماتے ہیں کہ میں ہمیشہ سے دیکھتا ہوں کہ
 بمقابلہ ور قومیوں کے انگریز ممالک غیر میں سب سے زیادہ چہرہ دستی کرتے ہیں۔ اور
 ہندوستان میں بھی وہی واقعہ پیش رہا ہے۔ "اصل کلام یہ ہے کہ اُس زمانہ میں انگریز
 اپنے کو محض تاجربال کرتے تھے ور زاد ملک کے باشندہ ہونگی وجہ سے نڈر اور من چلے
 تھے۔ صدیوں کی اطاعت و فرماں برداری کرتے کرتے ہندوستان کے لوگ پست و
 ور رہیں ہو چکے تھے۔ ملک میں کوئی ایسی حکومت قائم نہ تھی جو حقوق و انصاف کی
 نگہداشت کر سکتی۔ پس انگریزوں کا جو کچھ بھی طرز عمل تھا وہ کچھ عجیب نہ تھا۔

دوسرے طریقہ ہندوستان کی صنعت و حرفت کے برباد کرنے کا تجارت مامون کے فلسفہ کو
 پھیل کر ہندوستانیوں کو انگلستان میں داخل ہونے سے روکنے کا جس کی تفصیل حسب ذیل ہے۔
 ابتداء میں انگریز ہندوستان میں مشین، گریڈ، یورپ، جرمنی، ہالینڈ، وٹس، ڈنمارک، و غیرہ
 تجارت سے دوستی کرنے لگے۔ یوں کہ ایک صدی کی تجارت ہند پر غیروں نے اپنے
 مال کو رشک و جلال بایر تھا اُس زمانہ میں ہندوستان اپنی بے شمار دولت، اعلیٰ صنعت، و
 تجارت و عہد کی وجہ سے حسن، نشان بنا ہوا تھا۔ یہاں کے بادشاہوں، اور باشندوں نے اس ملک
 دست نشان بنوایا تھا۔ لوگوں کی زبانوں میں چلا کر کہہ رہی تھی۔

گورنر مس برد سے زمین ست زمین ست زمین ست زمین ست

دیکھو نصیریٹ پروفیسر مس موزو، بن بطولہ و غیرہ

انگریزوں نے یہاں کی نفیس اور سستی چیزیں بالخصوص ریشمی، اونی، سوئی کپڑے انگلینڈ پہنچائے۔ وہاں کے باشندوں نے ایسی چیزیں کبھی دیکھی بھی نہ تھیں۔ وہ نہایت زیادہ پسند کی گئیں۔ اور ہاتھوں ہاتھ بڑی بڑی قیمتوں پر فروخت ہونے لگیں۔ اس سے انگریزوں کو تجارت میں نہایت زیادہ نفع ہوا۔ وردن دوسرے، ت چوتھے دو ت بڑھنے لگی۔ صاحب معیشتہ الہند صفحہ ۶۸۱ میں لکھتا ہے :-

”عہد قدیم سے کر قرون وسطیٰ تک جو اہل ہندو اور مسلمانوں کا دور ہے اس میں زمانہ کے لحاظ سے ہندوستان کی گونا گوں صنعتیں بہت اعلیٰ پیمانہ پر ترقی یافتہ نظر آتی ہیں۔ دور دراز ملک تک جاتی ہیں اور بیہ شمار ہوتی ہیں۔ انھیں مصنوعات کی خاطر اہل یورپ بھی ہندوستانی تجارت کے شہیدائی تھے اور اس رہ بین جان مال سٹاتے تھے۔ اس زمانہ میں ہندوستان کے سوئی، اونی، ریشمی کپڑے اور تاملین، موتی، جواہر اور زیورات، مرصع طلائی، اور نقوشی سامان، خوشبوئیں، رنگ اور مہملے، چوبلیہ کا کام، لوہے کا سامان، فولاد کے آلات، اور ہتھیار۔ غرض کہ تمدن اور قوموں کی اعلیٰ ضروریات، دور دور کے مالک یہاں سے منگاتے تھے چونکہ ان کے مصنوعات کو یہاں کوئی پوچھتا بھی نہ تھا اور ہر قسم کا سامان خام یہاں باخراط پیدا ہوتا تھا بالعموم برآمد کی قیمت بشکل بقرہ و طلا وصول ہوتی تھی۔ جہاز سازی اور جہاز رانی کے فن میں بھی ہندوستان نے اس درجہ ترقی کر لی تھی کہ اس کے بادشاہ جہازوں میں دور دور تک مال لے جاتا تھا ممکن ہے کہ ہندوستان کی معاشی دماندگی میں یہ باتیں عجیب سنائی دیں۔ لیکن یہ سب امور کچھ تخسیلات، درقیاسیات نہیں بلکہ واقعات ہیں اور توقع سے بڑھ کر، ریختی شہادتیں موجود ہیں۔ جن کی تفصیلات کے واسطے جد اگانہ تصانیف درکار ہیں۔“ اس نے انگلینڈ کی مصنوعات مانڈ پڑ گئیں، اور انتہائی کس پرسی میں مبتلا ہو گئیں۔ ہندوستان میں یہاں سے سونا اور

چاندی بکثرت ان اشیاء کی قیمت میں کھنکھرانے لگا۔ وہاں کے ستاعوں اور کاریگروں کو پیاروں طرف سے بیکاری نے آکھیرا۔ اس لئے چاروں طرف سے شور و غوغا شروع ہوا کہ اگر اسی طرح ہندوستان کا ماں ہمارے ملک میں آتا رہا تو ہمارے تمام کاریگروں ان کے پیچھے بھوکوں مرجائیں گے اور ملک کی دولت نکل کر باہر چلی جلتے گی ملک برباد ہو جائے گا۔

صاحب معیشت الہند صفحہ (۶۹۱) میں لکھتا ہے :-

”ہندوستانی مصنوعات خاصکر۔۔۔ کپڑے کو جب انگلستان میں بہت مقبولیت حاصل ہوئی اور ان کا رواج بڑھا تو وہاں ہر طرف بیکاری پھیل گئی اور سخت برہمی پیدا ہوئی۔ حتیٰ کہ سودشی کی تحریک جس کا اب مضحکہ اڑایا جاتا ہے بڑے زور شور سے انگلستان میں نمودار ہوئی۔ سرکار نے بھی اس کی پوری تائید کی۔ نتیجہ یہ کہ تھوڑے ہی عرصہ میں حالت کچھ سے کچھ ہو گئی۔ انگلستان بڑی بڑی صنعتوں کا مرکز بن گیا اور ہندوستان میں زرعت کے سوا کچھ باقی نہ رہا۔ ذیل میں ہم عصر سیادت اور تحریرات کے چند مستند اقتباسات درج ہیں جن سے اُس زمانہ کے کاروباری حالات اور انقلابات کا کچھ اندازہ ہو سکتا ہے۔ سترھویں صدی کے آخر زمانہ میں صنعت و حرفت کی مختلف جماعتوں کی طرف سے پارلیمنٹ میں بے شمار محضرات درخواستیں پیش ہوئیں ان میں سے چند بطور مشتمل نمونہ از خروار سے ملاحظہ ہوں۔

(۱) درخواست گزار چولدار، دھاریدرا، وریشمی کپڑا تیار کرتے ہیں اور اودن اور ریشم ملا کر بھی کپڑے بنتے ہیں اور یہی ذریعہ معاش ہے لیکن جب سے ہندوستان کاریشمی اور سوئی کپڑا آیا اور اس کا رواج بڑھا یہاں کا کاروبار بالکل مارا گیا۔ اگر ہندوستانی کپڑا نہ روکا گیا تو یہ صنعت یہاں بالکل تباہ ہو جائے گی۔

(۲) اس نواح میں ریشمی اور اودنی ریشم ملا ہوا کپڑا بنا جاتا ہے، ورلوگوں کا یہی عام

ہیشہ ہے کچھ روز قبل تک خوب فراغت سے بسر ہو رہی تھی۔ لیکن چند روز سے کاروبار بہت ٹھٹ گیا اور لوگ بیماری سے پریشان ہیں۔ استدعا یہ ہے کہ ہندوستانی کپڑے کی تجارت روک کر ملکی صنعت کو پناہ دی جائے۔

(۳) پارہیمہ بانی اور اس سے متعلق دوسری صنعتیں ہم لوگوں کا خاص ہیشہ تھا اور انھیں بددعا ش کا مدد تھا۔ لیکن اب وہ سب صنعتیں غائب ہو رہی ہیں اور اس کی وجہ صرف یہ ہے کہ ہندوستان سے ریشمی اور سوئی کپڑا آ رہا ہے نتیجہ یہ کہ جو لوگ پہلے وہ دسوں کی امداد کرتے تھے آج وہ خود بیکار اور محتاج ہیں۔ لہذا عرضی گزاریوں کی استدعا یہ ہے کہ ہندوستانی کپڑا روکا جائے۔

(۴) عرضی گزار ایک بڑی جماعت ہیں اور قدیم سے ان کو قانونی طور پر خاص حقوق حاصل ہیں۔ ایسٹ انڈیا کمپنی نے حال میں ہندوستان سے بہت سی باغیاتی ٹوپیاں (ہیٹ) بنوا کر منگائی ہیں۔ اگر ان کی درآمد روکی گئی تو یہ صنعت یہاں تباہ ہو جائے گی۔ وجہ یہ کہ ہندوستان میں ہر قسم کی ارزانی ہے اور مال بہت سستا تیار ہوتا ہے۔

(۵) ہندوستانی لوگ ہماری ریشمی کپڑے کی صنعت پہلے ہی مضہم کر چکے ہیں۔ پنکھوں کی صنعت بھی انھوں نے قبضہ میں کر لی ہے اور ہمارے چوبینہ کے کام کو بھی دبایا ہے اسی طرح کے بعد دیگرے وہ یہاں کی تمام صنعتوں کو برباد کر دیں گے۔ معلوم ہوتا ہے کہ کوئی دن میں ہندوستان پیرس کا جانشین بن کر پمپرفیشن بن کر کھڑے ہو گا۔ ہم کو تو فرانس ہی کے صنعت کار کپڑوں کا آنا سخت ناگوار تھا اب ہندوستان سے خوب و صنعت کار لباس تیار ہو کر کثرت آ رہا ہے اور ہمارے درزیوں کا روزگار تباہ ہو رہا ہے۔

غرض کہ اس زمانہ کی بیشمار شکایتی درخواستیں اور محضر سرکاری محافظانوں اور کتب خانوں

میں اب بھی موجود ہیں۔ لوگوں نے سودیشی کی تائید میں نظمیں لکھیں رسلے شائع کئے۔ چونکہ مستور فطرتافیشن کی بہت دلدادہ ہوتی ہیں وہی ہندوستانی کپڑوں کی سب سے زیادہ شائق تھیں۔ ایک دیکھپ رسالہ بھی اُن کو جوش اور غیرت دلانے کیواسطے شائع کیا گیا۔ اُس میں تحریر ہے کہ یہ مرغوبی ثابت ہو چکا ہے کہ بہت سے غریب صناع اور دستکار بے روزگار ہیں۔ معاش کو محتاج ہیں اور بھوکوں مر رہے ہیں۔ اُن کی ایک کثیر جماعت سخت افلاس اور مصیبت میں گرفتار ہے خیراتی ادارہ اور دھند بلکہ سہ چند ہو گئی ہے۔

اس سے انکار نہیں ہو سکتا کہ ہندوستانی مصنوعات کی درآمد و مقبولیت سے انگلستان کی صنعتوں کو بہت زک پہنچی تھی۔ اور روک تھام نہ ہوتی تو وہاں کے صناع اور دستکار تباہ ہو جاتے۔ حامیان سودیشی کی طرف سے جو معروضات پارلیمنٹ میں پیش ہوتے ان میں سے ایک میں لکھتے ہیں یڈرا انگریزی قوم کی حالت پر نظر توڑے اور خاص کر ان وگور کی حالت قبل ملاحظہ ہے جن کی صنعتیں ہندوستان کے مقابل میں اتنی انگریزی صنعتیں جو سراسر تباہ ہو گئیں۔ اس نقصان پر غور فرمئے۔ غریب وگ جو ان مقامات میں روزگار اور روزی کے واسطے فریاد کر رہے ہیں اس پر توجہ فرمئے۔ بالآخر یہی حقیقت ہو گا کہ ہندوستانی تجارت ان قدم مصائب کی اصلی باعث ہے۔ انگریزی صنعتوں کی تباہی کے علاوہ ایک بڑا اعتراض اور بڑا غم یہ بھی تھا کہ ہندوستانی مال کے معاوضہ میں زیادہ تر انگلستان سے چاندی سونا ہندوستان بھیجا جاتا تھا اس بارہ میں بھی بہت سخت بحث چلتی رہی جس کا مختصر ذکر کر دیا۔ وہ پر بھی آچکا ہے۔ چنانچہ ایک معزز مخالفت لکھتے ہیں۔ کہ یہ تجارت ناہد امکان بدترین قسم کی تجارت ہے۔ چاندی سونا جو ہم کو کسی طرح زندہ نہ کرنا چاہیے۔ ہمارے ہاتھ سے نکل رہا ہے اور اس کے معاوضہ میں ہمارے یہاں مصنوعات اور کھیل کھلونے آ رہے ہیں۔ جن کی ہم کو کچھ بھی ضرورت نہیں ہے۔

جب اس درجے نوٹ پہنچ گئی تو لارڈ پارلیمنٹ میں بھی یہ بحث چھڑی۔ وہاں بھی تقریر کا وہی رنگ نظر آتا ہے۔ کرنل بریج اینی ایک تقریر میں فرماتے ہیں کہ :-

”ہندوستان کی جس چیز نے ہم کو سب سے زیادہ تباہ کیا وہ کایکو یعنی سوئی کپڑا ہے کہ اس نے ہمارے اونی کپڑے کو بالکل نکل کر دیا۔ کیا افسوس ہے ہندو تو دولت لوٹ رہے ہیں۔ اور عیسائی تباہ ہو رہے ہیں۔“

ایک اور صاحب فرماتے ہیں کہ:۔

”انگلستان کے پارچہ بافوں کو ہندوستانی پارچہ بافوں سے مقابہ کرنا ہاں ہے اس سے کہ اول تو ہندوستان میں مال بہت ارزاں ہے۔ دوسرے وہاں کے پارچہ باف ایک آنہ روپیہ گزر کر سکتے ہیں۔ اگر یہ لیل و نہار میں تو یہ خیال کرتے ہوئے دل دھڑکتا ہے کہ آخر اس تجارت کا کیا انجام ہوگا۔ یقیناً ہندوستان کے لوگ، مال ہرجائیں گے۔ اور ہم افسوس میں گرفتار رہیں گے۔“

ایک اور صاحب اصرار کرتے ہیں کہ:۔

”ہندوستان کی تجارت کی روک تھام ضروری ہے کیونکہ نہ صرف پارچہ بافی بلکہ انگلستان کی بہت سی صنعتیں ہندوستان کی مصنوعات کی درآمد سے معرض خطر میں پڑ گئی ہیں۔ ہندوستان کی مصنوعات نہ صرف انگلستان میں انگریزی مصنوعات کی جگہ ستموں ہوتی ہیں بلکہ دوسرے ممالک میں بھی جہاں جہاں ہماری مصنوعات جاتی تھیں وہ ان کی جانشین بن گئی ہیں۔ جس کا نتیجہ یہ ہے کہ اگرچہ ہندوستان ایک گنا تو ہماری صنعتوں کا خاتمہ ہو جائیگا۔ انگریزی مصنوعات کو نہ کوئی ٹھکانہ لگائیگا نہ باہر۔“

علی ہذا مسٹر پائکسٹن نے بھی اپنی تقریر میں اس پہلو پر زور دیا اور فرمایا کہ:۔

”ہندوستان سے جو کپڑا آتا ہے وہ نہ صرف ہمارے یہاں اونی کپڑے کے بجائے ستموں ہوتا ہے بلکہ وہ دیگر ممالک میں بھی پکڑا جاتا ہے ہمارے اونی کپڑے کی طرح کرتاجن اور ان ممالک کے کپڑے کو بھی ہمارے یہاں آتے ہیں۔ لہذا یہ جرم پہلے ہی

مصنوعات کے معاوضہ میں منگایا کرتے تھے۔ غرض کہ ہندوستانی کپڑے نے ہمارے
ادنیٰ کپڑے کا کام دم کر دیا۔ اور اپنے مقابلے دیگر ممالک کے کپڑے کی درآمد بھی
انگلستان میں روک دی۔

مسٹر شیڈن نے پارلیمنٹ میں پٹیا یہ بیان دیا ہے :-
”پہلے انگلستان میں جو کپڑا ریشمی فرانس اور اٹلی سے درآمد ہوتا تھا وہ بالکل بند
ہو گیا اس لئے کہ بنگال کا ریشمی کپڑا اس سے نصف قیمت پر آتا ہے اور اس سے
بہتر ہوتا ہے۔“

خاص کارہ یہ کہ ہندوستانی مصنوعات ورنہ ہندوستان کی خوشی اور آرائش نے
اکثر ممالک یورپ اور آسٹریلیا، انگلستان کے بازار پر پورا قبضہ کر لیا اور مقابلہ کی تاب نہ
لا کر مقامی صنعتیں دم توڑنے لگیں۔ توجہ نہ بچانے کی خاطر سودیشی کی تحریک پھیلائی گئی۔
اور ہندوستانی مصنوعات کی درآمد روکنی پڑی۔ چنانچہ عام حالات اور خیالات
کو پیش نظر رکھ کر مجلس تجارت و آبادیات کے کمشنروں نے پارلیمنٹ سے یہ سفارش
کی کہ ہندوستانی تجارت سے جو بے چینی پھیل رہی ہے، اس کو روک کر فائدے کے لئے مناسب
ہے کہ ہندوستانی کپڑے اور مصنوعات کی درآمد اور ان کا استعمال اپنی سلطنت اور
آبادیات میں روکا جائے چنانچہ اسی اصول پر قانون بننا تجویز ہوا۔

جوش کی کیفیت یہ تھی کہ نوٹ پیش ہونے میں کچھ۔ تعویق نظر آتی تو پھر پابندیوں نے
ایک روز ایسٹ انڈیا کمپنی کے دفاتر پر حملہ کر دیا اور تریبندھ کو غرق کر دیا۔ اس کا
خبر نہ لوٹ میں۔

اس شبہ پر کہ شاید یہ قانون نامنتظر ہو جائے پابندیوں کی میزبانی نے پارلیمنٹ کی
عمارت پر ہلکا سا ناگہان کرکچھ لوگ قانون کی مخالفت کریں تو ان کی وہ اچھی طرہ سے مسترد
غرض کہ سنہ ۱۸۱۹ء میں قانون پاس ہو گیا جس کی رو سے ہندوستانی کپڑے کی درآمد

اور اس کا استعمال ممنوع قرار پایا اور پارسیہ بانوں کی محنت ٹھکانے لگی۔ اس کے بعد
ہندوستان کی دیگر مصنوعات پر بھی محصول کر ڈیڑھ سیر کی اس درجہ بڑھا دیا گیا کہ ان کی
درآمد بہت دشوار ہو گئی۔

ظاہر ہے کہ ایسے قوانین سے ایسٹ انڈیا کمپنی کو سخت خطرہ اپنی اس تجارت اور نفع اندوزی
میں پیش آیا جس کی وجہ سے دولت کے دریا اس کے ممبروں کے گھروں میں بہتے تھے۔ اس لئے اس نے
ایٹری سے چوٹی تک کا زور لگایا کہ کوئی ایسا قانون نہ بنے پائے۔ اس کے ممبروں اور طرفداروں نے آزاد
تجارت کے متعلق نہایت زوردار تقریریں کیں اور فلسفی طریقہ پر آزاد تجارت کے وہ اصول اور فوائد
دکھائے جن پر انسانی زندگی کی ترقی کا دے ہے اور بین الاقوامی اور انصاف اور عدالت کے لئے مرکز
بننے کے جو مستحق ہو سکتے تھے مگر ایک ہی نہ چلے۔ مخالف فریق نے بالمقابل مامون تجارت کی شدید ضرورت پر
دھواں دھار تقریریں کیں۔ تصنیف اور مضامین کے دروازے کھل گئے۔ مامون تجارت کی بدنامی
میں بیانات و بیانات شائع کئے گئے و پریس میں زوردار پروپیگنڈوں کے ذریعہ سے عوام کو ہم دیاں
بنایا۔ ہوٹلوں، تفریح گاہوں، جلسوں وغیرہ میں سبھی چرچا پھیلایا گیا کہ کوئی آزاد تجارت پر تیار رہتا تھا تو
کوئی مامون تجارت پر زوردار لکچر دیتا تھا۔ مگر آزاد تجارت کے حامی اگر دوچار ہوتے تھے تو مامون تجارت
کے شدید انیسکڑوں اس کے مقابلہ میں آجاتے تھے۔ کوئی انگلستانی صنایعوں کی بربادی کا قورڈ۔
کھینچتا تھا کوئی ہندوستانی کاریگروں کی لوٹ کا داستان گو بناتا تھا کوئی انگریزی خزانوں کے
بانہر نکل جانے کا رونا روتا تھا۔ خواص یہ کہ مامون تجارت کا نفوق اور آزاد تجارت کا ملک کے لئے سم
قابل اور زہر ملاہل ہونا بہت بڑے پیمانہ پر پھیلایا گیا اور چونکہ ثوت اور اقتدار مامون تجارت والوں
کے ہاتھ میں تھا اس لئے آزاد تجارت کے تائید کو شکست کھانی پڑی۔

صاحب معاشیات ہند لکھتے ہیں:-

ایسٹ انڈیا کمپنی اور اس کے طرفداروں نے بہت کچھ آزاد تجارت کے فوائد سمجھا
لیکن ان کی کچھ شلوائی نہ ہوئی۔ البتہ آزاد تجارت اور مامون تجارت کے سبب علم

مباحث کے واسطے چھاؤں کو تیار ہو گیا۔ یہ بھی اچھا طریقہ رہا کہ اول تو خود کمپنی نے ہندو
اعانت سرکار کو اپنے معاملات میں ہاتھ بٹانے کی دعوت دی لیکن بعد کو وہ خود ہی...
سرکاروں مدافعت سے تنگ نہ لگی۔ سرکار کو اول مروت اور پھر ضرورتاً کاروباری
معاملات میں دخل دینا پڑا۔ انہی حالات کی بدولت تجارت کے اصول بنے اور تجارت
کا مسلک رائج ہوا۔ صنعت و تجارت کے علمی مباحث کی بنیاد پڑی۔ صفحہ ۶۹۵

الحاصل مدعیان خدمت انسانی و دروغیداران تمدن و تہذیب نے نامور نجاران کی آڑ میں
ایسے ایسے جابرانہ اور ظالمانہ قوانین ہندوستانی تجارت اور مصنوعات کے روکنے کے لئے بنائے کہ زیادہ
تجارت نہ کبھی دیکھے نہ سنے تھے۔ ہندوستانی مصنوعات پر حکومت کی طرف سے نہایت ہی بوجھل
محصول لگائے گئے۔ حالانکہ ہندوستان برطانوی مقبوضات اور نوآبادیات برطانیہ میں سے قرار
پہنچا تھا۔ ایسے ٹیکسز کی بنا پر ضروری و درازم تھا کہ ہندوستانی مال انگلستان سے ایک قدم بند ہو گیا
اور ہندوستانی کاریگروں کی زندگی موت کے غمات اتر جاتی پتا پنچہ شرمات گوری، رز، موٹف
تاریخ نوآبادی ہائے برطانیہ لکھتا ہے:-

ہم نے ربع صدی کے دوران میں ہندوستانی علاقوں کو اپنی مصنوعات کے خریدنے
پر مجبور کیا جس طریقہ پر کہ ہمارے وئی مال پر ہندوستان میں کوئی محصول نہیں لیا
جاتا تھا۔ سو فی مال پر ۱۲ فیصد محصول تھا اور اسی نسبت سے دیگر اشیاء پر
محصول لگایا گیا تھا۔ دراصل حالیکہ ان زمانہ میں ہندوستان کے بنے ہوئے مال
بہ انگلستان میں ایسے سخت محصول لگائے رہے کہ ہندوستانی مال کی درآمد ہند
ہو جائے۔ بالخصوص دیگر اس محصول کی مختلف شرح ۱۰ - ۲۰ - ۳۰ - ۵۰ -
۱۰۰ - ۵۰۰ اور ۱۰۰۰ فیصد تک۔ ان سنیاء پر لگائی گئی تھیں جو ہمارے
ہندوستانی مقبوضات کی بی بی بھائی ہیں۔ اس لئے ہندوستان کے ساتھ آزاد
تجارت کی چیمبر جارج ہو رہی تھی وہ دراصل انگلستان کے مال کی آزاد تجارت تھی۔

نہ کہ ہندوستان کے اُس مال کی جو انگلستان بھیجا جلتا۔ سورت، ڈھا کہ مرشد
آباد و دیگر مقامات کی جہاں دسی صنعتیں بروج پر تھیں برہادی کی داستان کا
بیان کراحد درجہ دل تراشس ہے میری راست میں یہ برہادی ایدنداری کے
ساتھ تجارت کو ترقی دینے کی وجہ پر مبنی نہ تھی بلکہ یہ خیال یہ ہے کہ وہ ایک بہت
طاقت تھی جس نے ذریعہ سے گذر کو دیا جا رہا تھا۔

(حکومت خود مختاری ص ۲۳ از دت جلد دوم ص ۱۱۱)

ہندی سنٹ جارج ٹک (جنھوں نے اپنی زندگی کا بڑا حصہ ہندوستان میں بسر کیا تھا اور جو
بعد واپسی انگلستان میں کمپنی کے دائرہ کمرس میں داخل کر کے کئی تھے سلسلہ میں مختصر یوں بیان
فرماتے ہیں

ہوئے ہندوستان کے ساتھ کیے تعلقات قائم کر رکھے ہیں اُس کے ریشمی لٹے
ورنیز وہ کپڑے جو سورت اور ریشم سے ملکر بنے جاتے ہیں کچھ روزت ہنوت بازار
سے راج کر دے گئے ہیں۔ اور حال میں چوتھ ۶ فیصدی محصول درآمد کی بات
اور کچھ ٹلوں کی ایجاد کی بدولت سوئی کپڑے جو ہندوستان میں بکثرت تیار ہوتے
تھے نہ صرف اس ملک میں آنے بند ہو گئے بلکہ ہم اٹے انگلستان سے سوئی کپڑے
اپنے ایشیائی مقبوضات میں بھیجنے لگے ہیں۔ اور اس طرح ہندوستان تجارتی
ملک سے تنہا کر کے اب محض زراعتی ملک رہ گیا۔

(علم المعیشہ ص ۵۹)

نقشہ ذیل ملاحظہ ہو جو کہ ہندوستانی مال پر محصولت کی بہاری مقدار اور اس کی بندش
پر روشنی ڈالتا ہے۔

نقشہ ص ۲۸۲ پر دیکھو

ہندوستانی مصنوعات			فیصدی محصول
۱۸۱۲ء	۱۸۲۳ء	۱۸۳۲ء	
ریشمی کپڑے	قطعی ممانعت	۲۰ فیصدی	
زر بفت	"	۳۰	
شالی چادر	۷۱ فیصدی	۱۶۷ فیصدی	
چھینٹ	۷۱ فیصدی	۱۶۷	
تقلین	۷۸ فیصدی	۵۰	
ہنٹ کا آرائشی سامان	۷۱	۵۰	
سوتی کپڑے	۷۲ فیصدی	۵۰	

۱۔ عالم المعیشہ صفحہ ۵۹۲

(نوٹ) ۱۸۳۲ء میں جو محصولات کی تحقیقت نظر آ رہی ہے وہ کسی انسانی ہمدردی یا انصاف و عدل کستری کی بنا پر نہیں ہے بلکہ اس بنا پر ہے کہ پہلے سالوں کے مقابلہ میں اور وحشیانہ ٹیکسوں اور قطعی ممانعت وغیرہ کی کارروائیوں سے ہندوستانی ماں انگلستان سے بالکل خارج ہو چکا تھا اور اس کا وہاں بھی بند ہو چکا تھا نیز اس کے کاریگر اور ان کی صنعتیں تقریباً دم توڑ رہی تھیں اس لئے اُس وقت اتنے بڑے محصولوں کی ضرورت ہی نہیں رہتی تھی۔ اُدھر انگلستان د صنعت اور تجارت اتنی قوت پکڑ چکی تھی کہ وہ ہندوستانی صنعت کا مقابلہ بخوبی کر سکتی تھی۔ اس وقت میں بڑی بڑی کمپنیاں اور دفاتر کارخانے بھی قائم ہو چکے تھے اس لئے ب وہ خطرہ اپنے ملک کی بیکاری وغیرہ کا اٹھ گیا تھا۔ کیونکہ ان ملکوں کا مال بہ نسبت سابق رزاں ہونے لگا تھا تاہم یہ محصول بھی ان محصولوں سے جو کہ انگلستان میں ہندوستان میں لگایا گیا تھا اور باہر اہ طریقہ پر اخیر تک باقی رکھا گیا نہایت ہی زیادہ ہے۔ انگریزی مال پر محصول ۳۱ فیصدی اور ۲۱ فیصدی تک ہی رکھا گیا تھا اور جب کبھی اس سے زائد کی تجویز ہوتی تو انگلستان

رہائی مریلاپ گئی۔ کائنات اندرا آفس میں ہے۔

”۱۸۷۷ء میں بنگلہم کارخانہ ولایت میں کھولا گیا ڈھاکہ کی ٹھل کی نقل پر پانچ لاکھ تہان موٹے اور کھردرے دو سال بعد تیار کئے گئے۔ ولایت میں شور مچایا گیا کہ ڈھاکہ کے کاریگروں سے ولایتی کاریگروں کی حفاظت چاہیے۔ چنانچہ گورنمنٹ انگلستان نے ہندوستان سے آنیوالے سوئی میں پر پچتر فیصدی محصول لگا دیا نتیجہ یہ ہوا کہ ۱۸۷۷ء میں ڈھاکہ سے انگلینڈ میں تیس لاکھ روپے کی ٹھل گئی تھی۔ محصول لگا دیکر بعد ۱۸۷۸ء میں ۸ لاکھ روپیہ کی گئی اور ۱۸۷۹ء میں ۳ روپیہ کی اور ۱۸۸۰ء میں اس کا جانا بالکل بند ہو گیا۔“

(راج پر تاب لاہور مورخہ ۱۴ اگست ۱۹۲۱ء)

سر جان اسٹوارٹ مل اپنی کتاب سلطنت برطانیہ کی تاریخ میں لکھتا ہے۔

”۱۸۳۰ء تک ہندوستان کا سوئی اور ریشمی مال انگلینڈ میں وہاں کے مال کی نسبت ۵۰۔۔ ۶۰ فیصدی کم قیمت پر ملتا تھا۔ اس لئے انگلینڈ کے مال کی حفاظت کے لئے ولایت میں آنیوالے مال پر قیمت کے حساب سے ۴۰۔۔ ۸۰ فیصدی محصول لگا دیا گیا اور اس کا آنا بالکل بند کر دیا گیا۔ ایسا نہ کیا جاتا تو سیرلی اور مانچسٹر کے لئے شروع کئے گئے پٹری کے کارخانے ہندوستانی مال کے مقابلہ میں بہاؤ کے زور سے بھی نہیں چلائے جاسکتے تھے۔“

مگر فسوس کہ اس پر ہی اکتفا نہیں کیا گیا کہ بھاری بھاری محصولات رگلئے جائیں بلکہ قانونی طریقہ پر ہندوستانی مال کی قطعی ممانعت بھی قانون پاس کی گئی اور اس کا لانا اور اس کا فروخت کرنا، اس کا خریدنا بھی جرم قرار دیدیا گیا اور خلاف کرنے والوں پر مالی اور بدنی سزائیں جاری کی گئیں۔ چنانچہ یوزپل آرٹ مینوفیکچرنگ گریٹ برٹن (کتاب) میں ہے۔

”صوبہ ملابار کی پھینٹ کو ولایت میں روکنے کے لئے انگریز جواہروں کی اسٹیمپ

پارلیمنٹ نے اس پھینٹ پر ڈیرہ آنہ فی ٹن ٹیکس لگایا۔ دو سال بعد وہ ٹیکس،
۳۰ فی گز کر دیا گیا اور سن ۱۸۶۲ء میں قانون بنا دیا کہ جو لوگ ولایت میں ہندوستانی
پھینٹ فروخت کریں گے ان پر دو سو روپیہ جرمانہ اور خریدنے کے ان پر پچاس
روپیہ جرمانہ ہوگا۔ ہندوستان کے ریشمی کپڑے اور چھینٹوں کو روکنے کے لئے سن ۱۸۶۰ء
میں قانون پاس کیا گیا کہ بنگال، چین، فارس یا ایسٹ انڈیا میں بنا ہوا ریشم اور وہاں
پر رنگی ہوئی اور چھپی ہوئی پھینٹ وغیرہ سن ۱۸۶۰ء کے بعد ولایت میں نہ منگائی جائے
اور نہ پستی جائے۔ اس تاریخ کے بعد جو مال منگایا جائے گا وہ گوداموں میں بند
کر دیا جائے گا۔ اور پھر غیبی مالک میں بھیج دیا جائے گا۔

سن ۱۸۶۰ء میں سمجھوتہ کے تحت بڑھتے بڑھتے مندرجہ ذیل مقدار پر کر دیا گیا کہ پچاس کا کپڑا فی صدی
روپیہ پاس فی من سن ۱۸۶۰ء روپیہ پھینٹ فی صدی ۱۸۶۰ء روپیہ تنزیب فی صدی ۱۸۶۰ء روپیہ چٹائی فی
صدی ۱۸۶۰ء بکرے کے اون کی استیاء لے لی گئی

صاحب علم المعین سن ۱۸۶۰ء کی منتخبہ کمیٹی کی رپورٹ کے متعلق لکھتا ہے :-
”اس تحقیقات سے پتہ چلتا ہے کہ کمپنی کی تدبیر کارگر ہو چکی تھیں۔ پارچہ بانی کی صنعت
کو گھن لکنا شروع ہو گیا تھا۔ ہندوستان کے سوئی کپڑے کی درآمد انگلستان
میں بہت گھٹ گئی۔ ریشمی کپڑے ہندوستان میں بتا کم ہو گئے حتیٰ کہ ایسی
انگلستان سے اس کی درآمد جاری ہو گئی۔ چنانچہ مذکورہ بالا تحقیقات سے ظاہر
ذیل کا پتہ چلتا ہے۔“

کلکتہ میں انگریزی مصنوعات کی درآمد پر ۱۲ ½ فی صدی
مصلوں یا جاتا تھا۔ بمقابلہ اس کے ہندوستانی مصنوعات کی درآمد
پر لندن میں ۱۰ ½ فی صدی وصول کیا جاتا تھا۔

نقشہ ص ۲۸۵ پر دیکھو۔

ہندوستانی مصنوعات			فیصدی قیمت	
			۱۸۲۳ء	۱۸۳۲ء
یشمی کپڑے	۱۰ فیصدی	۱۰ فیصدی	۱۰ فیصدی	۱۰ فیصدی
زر بفت	۱۰ فیصدی	۱۰ فیصدی	۱۰ فیصدی	۱۰ فیصدی
شادی چادر	۱۰ فیصدی	۱۰ فیصدی	۱۰ فیصدی	۱۰ فیصدی
چھینٹ	۱۰ فیصدی	۱۰ فیصدی	۱۰ فیصدی	۱۰ فیصدی
قالبین	۱۰ فیصدی	۱۰ فیصدی	۱۰ فیصدی	۱۰ فیصدی
بنت کا آرائشی سامان	۱۰ فیصدی	۱۰ فیصدی	۱۰ فیصدی	۱۰ فیصدی
سوتی کپڑا	۱۰ فیصدی	۱۰ فیصدی	۱۰ فیصدی	۱۰ فیصدی

مگر ریشم نام کی حالت بالکل برعکس تھی ۱۸۳۲ء میں اس کی درآمد پر محصول ۲ فیصد کی قیمت
 ۳ روپیہ فی پونڈ کی مجموعی شرح سے وصول کیا جاتا تھا ۱۸۳۲ء میں وہ صرف ۳ روپیہ فی پونڈ ہو گیا اور
 انگریزی مصنوعات کو مزید ترقی دینے کی خاطر ۱۸۳۲ء میں محصول درآمد برائے نام ایک آنہ فی پونڈ کر دیا
 (علم المعیشہ ص ۵۹)

مصنّف کتاب حکومت خود اختیاری سلفٹ پر لکت ہے ۔

” ان واقعات سے عیاں ہے کہ انگلستان میں پہلے صنعت ترقی اور نہ مشینیں

تھیں اور نہ کارخانہ موثر شیپار تھے جب ہندوستان میں ان غنیمت افزوں

سے کیا ترشہ شینیں تیار کی گئیں اور کارخانے کھلے گئے اور صنعتیں

سمرہ یہ اور عظیم الشان کارخانوں کے باوجود بھی ہندوستان کا حال انگلستان

کا کرست بکمار ہوا اور انگلستان نے تیار کردہ مال کو شکست دینا رہا ۔ تو اگر

گوینٹ برٹن نے مجبور ہوئی کہ ہندوستان کے مال کو روکنے کے لئے انگلستان

میں سخت محمول لکھے ہیں مگر حسب ذیل تقریر سے ظاہر ہو گا۔ اپنی اپنی حالتوں
 لکھتا ہے کہ ”ایک شہادت کے دوران میں ۱۸۵۷ء میں یہیں لکھا گیا تھا۔
 ہندوستان کے بنے ہوئے سوئی اور شیشی کپڑے اس وقت تک برطانیہ
 کے بازاروں میں ورتی کپڑے سے رزں بہت ہندوستانی ماں کی قیمت
 ورتی ماں سے پیچھا سست کر۔ ٹوٹا ہوا کپڑا کم ہوتی تھی مگر اس پڑی
 ہندوستانی کپڑے کی تجارت میں فائدہ رہتا تھا چنانچہ نہ ورت ہوتی کہ انگریز
 صنعت کو ہر بار دھوکے سے چلایا جائے اور ہندوستانی کپڑے کی قیمت پر جبکہ وہ
 انڈیا میں داخل ہوئے اور نئی قیمتیں وصول رکھیں جائے یا اس کی
 درآمد قلعہ بن کر لی جائے یہ ہر شے ممکن محسوس نہ لگتے اور نہ تو نہ بننے تو
 پڑی دراپسٹر سٹیشن ٹھہر کر ہی ہیں بند ہو جاتے اور ہندوستانی انجنوں کی قوت
 سے ہی نہ چل سکتے۔ مگر ہندوستانی صنعت کو جینٹ پڑی کر انہیں زندہ رکھا گیا
 اگر ہندوستان آزاد ہوتا تو اس کا جو بڑا اور برطانوی ماں پر ایسے محسوس
 نہ ہوتا۔ یہ وہ ماں ہے اور اس صورت میں اس کی صنعت تباہی سے پرکھ جاتی۔ مگر
 ان لوگوں نے اپنے مفاد کی جارت نہ دی گئی۔ وہ خیال کے سامنے نہ تھے بغیر
 کسی شخصوں کے برطانوی ماں اس کی بند ہو کر ہونے پر دوستی کر دیا گیا۔ اور آخر کار
 جس حریف سے برابر کا مقابلہ کرنا چاہی نہ تھی اس کو برطانوی کارخانہ دار نے ایک
 نام نہاد حکومت کے ہاتھ سے طعن کر دیا“

(دیکھئے صفحہ ۶۶۲-۶۶۳)

عاجہ ہمیشہ الہند صلت میں لکھتا ہے۔

اس سے قبل جا بجا ذکر آیا کہ ہندوستان کا سوئی کپڑا قدیم زمانہ سے بہت
 مشہور اور بہت مقبول تھا اور دور دورہ زمانہ تک اس کی برآں جاری تھی۔

قدیم تواریخ سے پتہ چلتا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام سے دو تین مزارساں قبل بھی یہ کیفیت تھی کہ ہندوستان کا کپڑا بیل و مہر اور بعد کو یونان و روم تک جاتا تھا چنانچہ کپڑے ہند اپنے گزٹیر جلد سوم میں رقمطراز ہے کہ ڈھاکہ کی ملل یونان میں مشہور تھی اور آج سے دو ہزار ساں قبل بھی سوتی پارچہ بانی کی صنعت ہندوستان میں خوب درجہ کا کپڑا بنی ہوئی تھی قرون وسطیٰ میں اس صنعت کو وری بھی ترقی ہوئی اور اس کی تجارت انگلستان بلکہ تمام یورپ پر جس طرح چھ گئی اس کی مختصر کیفیت اوپر بیان ہو چکی ہے۔ جب انگلستان کا وینی اور ریشمی کپڑا بھی ہندوستانی سوتی کپڑے کے سامنے گد ہو گیا اور انگلستان کے پارچہ باف ہندوستانی پارچہ بافوں کے مقابلہ کی تاب نہ لاسکے اور عاجز ہو گئے تو سترھویں صدی کے ختم پر قانون کے زور سے ہندوستانی سوتی کپڑا انگلستان میں روکا گیا۔ حتیٰ کہ اس کی خرید و فروخت اور اس کا استعمال جرم قرار دیا گیا۔ یہ کیفیت اوپر درج ہو چکی ہے۔ چنانچہ پروفیسر بیکی اپنی مشہور تاریخ انگلستان میں لکھتے ہیں کہ سترھویں صدی کے آخر میں ہندوستان کے سستے اور خوش وضع سوتی کپڑے جو کایکو بہت تھے غاصکر ملیں اور چھینٹیں بہتہ رکھنا انگلستان میں درآمد ہوتی تھیں، ورنہ کو ایسی مقبولیت حاصل ہوئی کہ وینی اور ریشمی پارچہ بانی کی صنعتیں بیکار ہو گئیں۔ بنابر پارلیمنٹ نے سن ۱۸۲۵ء اور ۱۸۳۰ء میں ایسے قانون نافذ کیے جن کی رو سے ہندوستان کے رنگین اور بھودار اور سوتی کپڑے یا اسی قسم کے دوسرے کپڑے جن میں ان کا کوئی حشو شامل ہوا انگلستان میں ان کا استعمال خواہ لباس خواہ آرائشی سامان میں قطعاً ممنوع قرار دیا گیا۔ مگر ہذا مستند تواریخ سے واضح ہوتا ہے کہ سی زمانہ میں سوتی کپڑے کی صنعت شروع کی گئی۔ چنانچہ سرکار ہند نے بھی اپنے گزٹیر جلد سوم میں تسلیم کیا ہے کہ سوتی پارچہ بانی کی صنعت انگلستان میں صرف تین سو صدی سے شروع ہوئی۔ اس کے بعد اٹھارھویں صدی میں ملیں ایجاد ہوئیں۔

دنیا کی انجمن تیار ہونے۔ کارخانے قائم ہونے۔ صنعتی ترقی کا دور شروع ہوا اور
 ساتھ ہی ساتھ اسٹینڈیٹ یا کمپنی نے ہندوستان میں ایسا بن واپست کر دیا کہ
 وہاں صرف سنان خام انگلستان کو برآمد ہو جو وہاں کی صنعتوں میں کام
 آتا اور وہاں کے مصنوعات یہاں درآمد ہو کر خوب کثرت سے فروخت ہوں۔
 پتا چلے کہ صنعت پارچہ بانی کا بھی یہی حشر ہوا کہ ہندوستان میں اس کا قیام ہو گیا
 وہاں رونق برآمد ہونے لگی۔ حتیٰ کہ مدت سے کم ملک و لدی پٹس میں پتا نظر
 آتا ہے۔

یہی نہیں ہوا کہ ہندوستان کی مصنوعات انگلستان بڑھتی جاتی تھیں اور ان کو چھری پہنا
 "یکسٹریکٹ" و قانونی مانتوں کے ذریعہ سے روک دیا گیا۔ دوسرے ملکوں کے ہزاروں میں بھی یہ
 صنعت بڑی بڑی ملکہ اس میں چھاپہ مارتی تھیں وہاں بھی انگریزوں کی دیکھا دیکھی اسی طرز عمل کو اختیار
 کیا گیا اور مامون تجارت کے حیدر سے رکھا۔ یہ اگر کہ ہندوستان کی مصنوعات کا دانا اہستہ
 بند کر دیا گیا۔ باوجودیکہ ۱۸۶۹ء سے ہندوستان کی دستکاروں پر تشددات جاری کر دیئے گئے تھے اور دیا
 کہ ہر پہلو سے فکر کر آئے ان کو دستکاری چھوڑ دینا اور صرف خام مال تیار کرنے پر مجبور کیا جائے لگا تھا مگر
 تاہم ۱۸۶۳ء تک ہندوستان کی مصنوعات دوسرے ممالک میں بھی بڑی بڑی مقدار میں تجارت کے
 لئے جاتی رہتی تھیں جن کو اسی طرح کم لیا گیا۔

انگلستان میں ۱۸۵۳ء میں ۱۴۸۱۴ ہزار کٹھے کپڑوں کے گئے مگر.....
 کم بہت ہوتے ۱۸۶۹ء میں کل ۷۳۳ کٹھے گئے۔
 امریکہ میں ۱۸۵۱ء میں ۱۳۶۲۲ ہزار کٹھے گئے اور پھر کم ہوتے ہوتے
 ۱۸۶۹ء میں ۲۵۸ کٹھے۔
 ڈنمارک میں ۱۸۵۱ء میں ۱۲۵۰ کٹھے گئے مگر کم ہوتے ہوتے ۱۸۶۹ء
 میں ۱۵۰ ہو گئے۔

پرتگال میں ۱۴۹۹ء میں ۹۷.۳ ہزار گنتے گئے مگر ۱۸۲۵ء میں ۱۰۰۰ گئے

عرب و فارس ۱۸۱۷ء میں ۶۰۰۰ ہزار گنتے گئے مگر ۱۸۲۵ء میں ۲۰۰۰ گئے

(دیکھو علم المعیشہ ص ۵۹۳)

ان دوسرے ممالک میں ہندوستانی مصنوعات کی درآمد کی کمی بڑھنے کے اسباب میں جس طرح مامون تجارت کا ڈھونگ تھا اُسی طرح ہندوستان میں مصنوعات کی کمی اور انگلستان کی مصنوعات کا کثرت سے داخلہ بھی تھا۔ ہندوستان کے مصنوعات کی کمی کی دل ہلا دینے والی داستان ہم پہلے بیان کر آئے ہیں۔ جس نے دستکاروں کو کاروبار سے محض بلکہ مفلوج بنا دیا تھا۔ اور ان کو مجبور کر دیا تھا کہ وہ دستکاری اہل چھوڑ بیٹھیں یا ملک عدم کو سدھاریں۔ صاحب علم المعیشہ لکھتا ہے ص ۵۹۳۔ ”دوسرے ملک بھی ہندوستانی مصنوعات خصوصاً کپڑا بکثرت خریدتے تھے لیکن انگلستان کی طرح انہوں نے بھی اپنی اپنی صنعت و حرفت کو ترقی دینے کی خاطر بھاری بھاری محصول قائم کر کے درآمد رو دی۔ اگر کچھ عرصہ کہیں درآمد جاری بھی رہی تو انگریزی تجارت نے اپنی مصنوعات کو وہاں بھرتا شروع کر دیا۔“

ہندوستان کی دستکاری اور تجارت

کے برباد کرنے کا تیسرا طریقہ

ہندوستان میں انگلستان کی مصنوعات کو جو کہ مشینوں اور رگلوں کے ذریعہ تیار کی گئی تھیں نہایت کثرت سے ٹھونڈا گیا اور ان کی درآمد پر کوئی ٹیکس نہیں لگایا گیا اور اگر لگایا بھی گیا تو اس کم لگایا گیا کہ اُس سے دستکاروں کے ہاتھ سے بنائی ہوئی مصنوعات ارزاں نہیں ہو سکتی تھیں۔ جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ لاکھوں دستکار بھوکہ اور مسلسل فاقہ کشی کی وجہ سے ملک عدم کو حل سے درآمدیوں بنا کر روئے دستکار صنعتی چھوڑ کر زراعت یا دوسرے پیشوں پر مجبور ہو گئے۔ اور باجسیرہ صنعتی اور تجارتی ملک محض زراعتی بنا دیا گیا۔

اصل واقعہ یہ ہے کہ بتدریج میں جبکہ ہندوستانی مصنوعات ہندوستان سے بکثرت نکلتی گئیں

میں جانے لگیں تو وہ اپنی نفاست اور خوش نمائی اور مضبوطی اور ارزائی (رستے پن) کی وجہ سے عام
 پہنکاس میں اس قدر مقبول ہوئیں کہ لوگوں نے عموماً وہاں کی بھدی اور ہنگی مصنوعات کو خریدنا چھوڑ دیا
 اور ہندوستانی مصنوعات نے انگلستان کی تمام منڈیوں پر قبضہ کر لیا۔ خصوصاً سوئی اور ریشمی
 کپڑوں سے تو اس قدر قبولیت حاصل کی کہ وہاں کے وائی کپڑوں کو (جو کہ وہاں بکثرت بنتے اور
 استعمال کئے جاتے تھے) کوئی پوچھتا بھی نہ تھا۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ وہاں کے دستکار بھوکے مرنے لگے۔
 ایسی دستکاری دم توڑنے لگی۔ انھوں نے انگلستان میں چاروں طرف شور و غوغا مچایا حکومت کے
 مرکز اور کینی کے محفلوں اور دفاتروں پر بڑے بڑے ہجوم کئے گئے پروٹسٹ کرنے والوں نے دھڑے کئے
 منہ ہرے بنس میں۔ سترہویں صدی کے آخر زمانہ میں صنعت و حرفت کی مختلف جماعتوں کی
 طرف سے پارلیمنٹ میں بے شمار محضر و درخواستیں پیش ہوئیں۔ سودیشی تحریک بڑے زور سے چلائی
 گئی۔ چونکہ قومی حکومت تھی۔ آزاد ملک تھا۔ بہت قوی اثر ہو اور چاروں طرف ہی چرچے ہونے لگے۔
 کہ اپنے ملک اور اپنی قوم کی دستکاری اور تجارت کی حفاظت اور ان کی معاشی ترقی کی کوشش اور
 تہیہ رازیں ضروری ہے۔ اگر ہندوستان کی مصنوعات کو بند نہ کیا گیا تو ہماری قوم بھوکے مرنے لگی۔
 اور ملک برباد ہو جائے گا۔ اور چونکہ ہندوستانی مصنوعات کے بدلہ میں انگلستان سے صرف سونا
 اور چاندی جاتا ہے اس لئے دستکاری کی بربادی کے ساتھ ساتھ ملک کی دولت و سرمہ یہ بھی نکلتا۔۔۔
 ملک کو انتہائی غربت اور افلاس میں مبتلا کر دے گا۔ اس لئے مامون تجارت کا فلسفہ ٹھکرا گیا یعنی
 دوسرے ملکوں کی ارزاں پیداوار کی درآمد ٹیکس وغیرہ کے ذریعہ سے روک کر اپنے یہاں کی صنعت و
 زراعت کو ترقی دینے کی کوشش کرنا اور اگر کوئی چیز اپنے یہاں ارزاں پیدا نہ ہو سکے تو حکومت کی امداد
 سے اس کو ترقی دینا اور اس کی درآمد کا راستہ نکالتا کہ کچھ عرصہ میں اپنے ملک کی پیداوار بھی ایسی
 قدر ارزاں ہو جائے کہ خارجی پیداوار کے درآمد کی ضرورت نہ رہے یہی امر عین انصاف اور انصافیت
 کی نہایت ہے۔ دیکھیں ہر ملک اور قوم کا فریضہ ہے۔ اس پر بڑے بڑے لکچر دے گئے۔ اخباریں لکھ گئے۔
 پمفلٹ شائع کئے گئے۔ اخباروں میں آئیں لکھ گئے۔ اگرچہ بعض مصلحت مزاج اس کے مخالف بھی تھے اور

تہ قوموں اور ملکوں کے ساتھ مساویانہ معاملہ کرنا اور بین الاقوام تجارتی آزادی کا باری ہونا عین انصاف قرار دیتے تھے۔ فری ٹریڈ اُن کا اصول تھا مگر وہ بہت ہی تھوڑے تھے۔ مگر مامون تجارت کے پروپیگنڈا کرنے والے بہت زیادہ تھے۔ بالآخر حکومت کے تمام ایوانوں میں یہی اثر غالب آیا اور قانوناً ایسی تمام کوششیں جاری ہوئیں۔ جن سے ہندوستان میں مصنوعات کم پڑ جائیں، دستکار اپنی دستکاری چھوڑ دیں۔ ہندوستان کا بنا ہوا مال انگلستان آنا بند ہو جائے۔ انگلستان والے ہندوستان کے بنے ہوئے مال کو خریدنا اور استعمال کرنا چھوڑ دیں وغیرہ وغیرہ چند یہ سب امور عمل میں لائے گئے۔ جیسا کہ ہم نے اس کی متعدد معتبر شہادتیں پیش کر دی ہیں۔ جب یہ موقوفات کے ساتھ انگلستان والوں نے اختیار کر کے اپنی مصنوعات بڑھائیں تو رفتہ رفتہ دوسرے ممالک نے بھی یہی طریقہ اختیار کیا اور تمام ترقی یافتہ ممالک میں مامون تجارت کا عمل جاری ہو گیا اور سمجھوں نے نہ صرف ہندوستان ہی کی بلکہ تمام خارجہ ممالک کی مصنوعات کو اپنے اپنے یہاں قانونی رکاوٹیں پیدا کر کے روک دیا۔ انگریزوں کی تجارت پر بہت بڑا اثر پڑا۔ اُدھ چونکہ ہندوستان کی لوٹ سے سہ ماہہ یعنی سونا اور چاندی اشرافیاں اور روپے لاتعداد مقدار میں انگلستان پہنچ چکا تھا اس سے بہت سہولت کے ساتھ دُھانی و زینینی کا رخنے جا بجا انگلستان میں بنائے گئے مصنوعات نہایت افرارہ کے ساتھ تیار ہونے لگیں کارخانوں و معرزنوں میں مصنوعات کے ایسے ابنارنگ لگے بن کی کچیت انگلستان میں ممکن نہ تھی۔ اس سے ضروری سمجھا گیا کہ مصنوعات کے لئے مستدیں خاص کی جائیں۔ یہ مامون تجارت کے فلسفہ کی موجودگی میں نہیں ہو سکتا تھا اس لئے اب وہ فلسفہ بدر کیا ورجہ جگہ فری ٹریڈ (آزاد تجارت) کا گیت گایا جانے لگا اڑھیل آزاد تجارت کے بکثرت لکھے گئے۔ بڑی بڑی اور ضخیم کتابیں اور چھوٹے چھوٹے پمفلٹ اس کی خوبیوں و محاسن کے تمام دنیا میں شائع ہونے لگے۔ جگہ جگہ فری ٹریڈ (آزاد تجارت) ہی کا پلکڑ دیا جانے لگا اور یہ کہا جانے لگا کہ ہر ملک اور ہر قوم پر لازم ہے کہ اپنی اور غیر ملک کی پیداوار میں کوئی فرق اور امتیاز نہ کرے۔ اگر کوئی چیز دوسرے ملک سے ارزاں دستیاب ہو سکے تو بلا تکلف اس کو منگائے ٹیکس قائم کر کے اُس کی درآمد کو نہ روکے، ورنہ اگر کوئی چیز اپنے یہاں ارزاں

پیدا نہ ہو سکے تو سرکاری امداد سے اس کو ترقی دینے اور اس کی برآمد کار اس سے نکالنے کی کوشش نہ کرے۔ حاصل یہ کہ کسی خاص اہتمام سے خارجی پیداوار کی درآمد بند نہ کرے اور نہ ملکی پیداوار کی برآمد بڑھائے۔ مگر ترقی یافتہ اور آزاد ممالک انگلستان کے فریب میں نہیں آتے اور مامون تجارت کے فلسفہ کو حرج نہ بناتے رہے مگر انگریزی ماتحت ممالک خصوصاً ہندوستان بے دست و پا تھے ان کو ہاتھ پیر ہلانا اپنے اقاروں کے خلاف ممکن ہی نہ تھا۔ ان پر خوب مشق کی گئی۔ ہر ہندی میں۔۔۔ انگریزی مال ٹھونسایا اور مصنوعات انگلیشیہ کے اہلکار لگاتے گئے۔ ریلوے کے جاری کرنے اور ہر ہندی منڈی تک پہنچانے کی انتہائی کوششیں جاری کی گئیں۔ اور ایٹ ٹیکسز جن سے ہندوستان کی صنعت اور تجارت کا تحفظ اور تائید ہوتے یہ قلم روک دے گئے۔

(صاحب علم المعیشہ صفحہ ۵۸۴) میں لکھتا ہے :-

”۱۸۱۳ء میں پارلیمنٹ نے پھر ہندوستان کے حالات کے متعلق تحقیقات جاری کی اور جو انگریز ہندوستان رہ چکے تھے اُن سے سوالات کر کے سیدہ معلومات حاصل کیں۔ یہ وہ نازک وقت تھا جب کہ یورپین نے انگلستان کی مصنوعات کی درآمد تمام یورپ کے ممالک میں بن کر رکھی تھی۔ ورسامان فروخت نہ ہو سکنے کی حالت میں انگلستان کے صانع و کارخانہ داروں کو برباد ہوجانے کا خطرہ لاحق تھا۔ انگریزی مصنوعات کی فروخت کی کوئی نہ کوئی سبیل نکالنی شد ضروری تھی چنانچہ یہ خدمت ہندوستان کے سپرد ہوئی کہ وہ انگریزی سامان بکثرت خریدے چونکہ یورپ کے ممالک میں جینا کہ ہم ذکر کر چکے ہیں، انگریزی مصنوعات کی درآمد بند تھی انگریزی کارخانہ دار مال نہ بکنے سے بدحواس ہو رہے تھے۔ بالآخر ان کی نظر بھی ہندوستان ہی پر پڑی۔ اور انھوں نے بہت شور و ویلا پی کر کمپنی کا ہندوستان سے تجارت کرنے کا جواز جاری کیا اور اس کو توڑوا دیا اور اب ہندوستان سے تجارت کرنے کی اجازت عام ہو گئی۔“

صفحہ ۵۸۵ میں لکھا ہے:۔

”ایک طرف تو نمائشیں قائم کر کے اور ہندوستانی میلوں ٹھیلوں میں جا جا کر بڑے بڑے انگریز ولایتی چیزیں دکھاتے پھرتے تھے کہ لوگ ان کی خریداری پر مائل ہوں۔“

مشرورسن ہندوستان کی تاریخ میں انگلستان اور ہندوستان کے تجارتی تعلقات پر لکھا ہے:۔

”موجودہ طریق تجارت اُس بے التفاتی کی افسوسناک مثال ہے جو ہندوستان کے ساتھ وہ ملک برت رہا ہے جس کی اطاعت ہندوستان نے قبول کر لی ہے۔ ۱۸۳۷ء کی تحقیقات میں یہ بیان کیا گیا تھا کہ ہندوستان کے بنے ہوئے سوئی اور ریشمین کپڑے انگریزی کپڑوں سے پچاس ساٹھ فیصدی کمتر نرخ پر ولایت کے بازاروں میں نفع کے ساتھ فروخت ہو سکتے تھے۔ چنانچہ مجبور ہو کر ہندوستانی کپڑوں کی درآمد پر شش و سنی فیصدی محصول قائم کر دیا نیز بعض کی قطعاً ہٹ کر دی۔ اگر یہ طریق اختیار نہ کیا جاتا تو انگلستان میں کپڑے کے کارخانے بند ہو جاتے بلکہ کلوں کے زور سے ان کا بعد کو چلنا دشوار ہو جاتا۔ لیکن ہندوستان کو دبا دبا کر ولایت کے کارخانوں کو ترقی دی گئی۔ کاشش اتر ہندوستان کا بس چلتا تو وہ بھی بدلا بیٹا۔ انگریزی مصنوعات کی درآمد پر بھاری بھاری محصول لگا کر ان کو ملک میں آنے سے روکنا اور اپنی صنعت و حرفت کے میدان کو بچانا لیکن اس کو اپنی حفاظت کرنے کا اختیار نہ تھا وہ غیروں کی اجازت کا محتاج تھا۔ انگریزی مال تو کوئی محصول درآمد سے بغیر ہندوستان میں ٹھونسا گیا اور ہندوستانی مال کی درآمد ولایت میں روک دی گئی۔ اور پھر بھی چونکہ ہندوستان سے مقابلہ دشوار نظر آتا تھا رقابت کے جوش میں حکومت کے اختیارات سے اپنے مفید مطلب

اور ہندوستان کے خلاف کام لیا جاتا رہا۔

(علم المعیشہ ص ۵۸۶)

مؤنٹگمری مارٹن جس نے ہندوستان کے متعلق ۱۸۵۷ء میں رپورٹ شائع کی تھی لکھتا ہے :-
 ”اس کتاب کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اصلاح زیر بحث میں کس قدر روک
 پڑ چھبائی پر پنی گزرا کر تھے اور اس میں کیسے ماہر اور کامل تھے۔ لیکن تجارت
 آزاد کے بہانے سے انگلستان ہندوستان میں کوٹکا شایر، یارک شایر اور
 ٹکاسکو کی کلوں کے بنے ہوئے کپڑے خریدنے پر مجبور کر رہا ہے اور بنگال و بہار کے
 دستی بنے ہوئے کپڑے کیسے منضبوط اور کیسے خوش ماہجاری بھی رہی محصولات درآمد
 قدیم کر کے اپنے یہاں آنے سے روکتا ہے۔ یہاں ایک نکتہ یہ بھی بتانے کے قابل ہے
 کہ اول اول جبکہ انگلستان کی صنعت و حرفت بقابلہ ہندوستان کے پس ماندہ
 حالت میں تھی تو ہندوستان کی مصنوعات کو بھاری محصول درآمد کے ذریعہ سے
 صرف انگلستان میں بننے سے روکا جاتا۔ یہی انگریزی تاجر ہندوستان کی مصنوعات
 دیگر ممالک میں بے باکر فروخت کرتے اور تجارت سے منہ اٹھاتے تھے۔ مگر اپنے ملک
 میں صنعت و حرفت کی ترقی کو تجارت کے نفع پر ترجیح دینے اور ہندوستان کی درآمد
 مال کی بجائے ملک کا گراں مال خریدنا بہتر سمجھتے تھے۔ جب اول اول اس تاجران
 کی آڑ میں بعدہ کلوں کی ایجادات سائنس کی تحقیقات اور تعلیم عامہ کی بدولت
 اپنے یہاں کی صنعت خوب ترقی کر چکی تو دیگر ممالک میں بھی انگریزی مصنوعات پھیلنے
 شروع کئے۔ سزاوہ ازیں یورپ کے دیگر ممالک اور امریکہ نے بھی اپنی اپنی
 صنعت و حرفت پھیلانے کی خاطر انگلستان کی دیکھا دیکھی ہندوستانی مصنوعات
 کے ساتھ ویسا ہی برتاؤ شروع کیا۔ یعنی جاری محصول قائم کر کے ان کی درآمد
 روک دی۔ انگلستان کی طرح انھوں نے اپنی کلوں کی ایجادات اور سائنس

کی تحقیقات میں بلوری کوشش کی۔ عوام میں تعلیم پھیلاتی اور بہت جلد ان کی معاشی حالت بھی رو بہ ترقی ہو گئی۔ لیکن ہندوستان نہ صرف ایجادات اور سائنس کی تحقیقات اور تعلیم عامہ کی برکت سے محروم رہا بلکہ اس کے ان پڑھ لکراپنے فن کے بڑے بڑے کامل صنایع کو اپنے کاروبار میں تباہ کن مزاہمتیں پیش آئیں نہ صرف دیگر ملک سے ہندوستانی مصنوعات کی درآمد روک دی بلکہ اس کے برعکس بلا تاشا اپنی مصنوعات لایا کر ہندوستان میں انبار لگانے شروع کئے۔ اور اس طرح پر کچھ عرصہ میں ہندوستانی مصنوعات نہ صرف دیگر ملک سے خارج ہو گئے بلکہ خود اپنے ملک میں بھی ان کو پناہ نہ مل سکی اور عارضی بندشوں میں نامساعد حالات میں گھر کر بے کس اور کار رفتہ ہو گئے۔ صرف زراعت اور پیداوار خام کی بھرپوری اس کے ذمہ ڈال دی گئی۔ صنعت و حرفت کی خاص برکات میں اس کا کوئی حصہ نہیں رہا۔

(علم المعیشہ ص ۵۹)

خلاصہ یہ کہ اس آزاد تجارت کے ڈھونگ اور حکومت کے زور سے ہندوستان کے ہر شہر اور قصبہ اور گاؤں میں انگریزی مصنوعات کے انبار لگادے گئے اور بیرون ہند کے اموال میں ڈیوٹی ... بندروں کے کسٹموں پر کم سے کم کر دی گئی۔ در اگر کہیں محصول درآمد کچھ زائد حکومت نے مقامی ضرورتوں کی بنا پر بڑھایا تو شور مچا کر مقامی حکام کو اس قدر ڈرایا گیا کہ وہ مجبور ہو کر ڈیوٹی کے کم کرنے پر مضطر ہو گئے جس کی تفصیل ہم عنقریب پیش کریں گے۔ دوسرا یہ ڈھونگ عمل میں لایا گیا کہ ہندوستان کی مصنوعات پر بھی اتنا محصول ضرور لگانا چاہیے جتنا کہ انگلستان کے مصنوعات پر لگایا جاتا ہے تاکہ ہندوستان کی مصنوعات انگلستان کی مصنوعات سے سستی نہ ہوں۔ ورنہ تجارت آزاد نہ رہے گی بلکہ تجارت ماحول ہو جائے گی۔ صاحب علم المعیشہ ص ۵۹ میں ہے :-

”باوجود ہزاروں سالوں کے جب بھی کسی پڑاوتی کے کارخانے کلکتہ میں جیسے مقامات میں ابھرنے لگے اور تیل و تاج کپڑے کی میں جاری ہو چکیں تو انگلستان کے

کارخانہ داروں کو فکر دامنگیر ہوئی کہ کہیں یہ پرائمر قیب پھر سر نہ اٹھائے اور بنا بنایا کام بگاڑ دے ۳٪ فیصدی محصول درآمد جو انگریزی کپڑے پر ہندوستان میں ادا کیا جاتا ہے اور جس کی مجموعی تعداد اب سہ کارہند کی کل آمدنی کا (۱۵) فیصدی حصہ ہے اس سے تو بچنا آسان نہ تھا۔ پس انگریزی کارخانہ داروں نے شور مچانا شروع کر دیا کہ یہ محصول درآمد یعنی ۲٪ فیصدی محصول مال نہیں بلکہ محصول تائین ہے۔ یعنی اس سے ہندوستانی کارخانوں کو امان ملتی ہے اور ان میں نہ صرف انگریزی کارخانوں کا نقصان ہے بلکہ ایسا محصول انگلستان کے قون طریق تجارت آزاد کے منافی ہے۔ پس اگر محصول درآمد مالی نقصان کے خوف سے ترک نہیں کیا جاسکتا تو ہندوستانی کارخانوں پر بھی بقدر ۳٪ فیصدی محصول پیداوار قائم کر دینا چاہئے تاکہ ان کو انگریزی کارخانوں پر موجود فوقیت حاصل نہ رہے۔ سب جانتے ہیں کہ انگلستان میں لٹکا شایر اور منچسٹر کے کارخانہ داروں کا حکومت میں رسوخ بہت قوی ہے۔ ان کے اثر میں اس قدر ووٹ میں کہ زبردست سے زبردست وزارت بھی ان سے بے اعتنائی کرنے کی جرات کم کر سکتی ہے۔

اس خود غرضی اور نا انصافی کی اگرچہ بعض انصاف پسند انگریزوں نے مخالفت بھی کی مگر کچھ فائدہ نہ ہوا اور اگرچہ کچھ عرصہ تک محصول درآمد ۳٪ فیصدی انگلستانی مال سے اٹھا بھی دیا گیا مگر قومی مصارف کی وجہ سے بالآخر ۱۸۹۶ء میں لارڈ ایلمن کے زمانہ میں ایک ایکٹ پاس ہوا جس کی دفعہ ۶ کی رو سے اسے کل سوتی کپڑے پر جو ہندوستانی کارخانوں میں تیار ہو ۳٪ فیصدی محصول پیداوار اسی طرح قائم کر دیا گیا جس طرح سے انگلستان کے کارخانہ دار ہندوستان میں ۳٪ فیصدی دیتے تھے یہ ایکٹ اخیر تک جاری رہا یہ محصول ملنی صنعتوں پر انتہائی بے انصافی پر مبنی تھا مگر قوت کے سامنے کمزور کی کیا چل سکتی ہے۔ ہندوستانیوں کا شور مچانا بالکل بے کار گیا محصول درآمد جلد میں بیرونی

مالک سے آئے والے اموال پر ضرورت جنگ وغیرہ کی وجہ سے اگر پہ بڑھایا گیا اور ۵ فیصدی سے ۷۰ فیصدی تک کر دیا کی مگر سوئی مصنوعات پر کارخانہ داران منکاشایہ و منجسٹر وغیرہ کے خوف سے نہ جنگ میں بھی زیادہ نہیں کیا گیا بلکہ ۳ ۱/۲ فیصدی ہی رکھایا۔ جس کا اقرار خود سرولیم میرمبریاں نے ۱۹۰۶ء میں اپنی تقریر میں کرتے ہیں۔

(دیکھو علم المعیشہ ص ۵۹۸)

خلعہ یہ کہ تاہین تجارت کی غرض سے انگلستان نے پہلے ہندوستانی مصنوعات پر ۸۰ فیصدی اور اس سے بھی زیادہ محصول لگا کر قطعی ممانعت کر کے ہند ب ڈاکہ ڈالا تھا اور پرجب ملوں اور کارخانوں کی پیداوار بہت زیادہ ہو گئی اور دوسرے ممالک میں ان کی کمیت نہیں ہوتی تو آزاد تجارت کے دھوکے سے ہندوستان میں اپنے مالک کی مصنوعات ٹھونس کی غرض سے محصول درآمد کم کر کے ہندوستان کو مجبور کر دیا جس سے وہ خام مال تیار کرنے پر سیدست و پا ہو گیا، درودستاری سے ہاتھ دھو بیٹھا۔ مسٹر ہائٹ ٹومری مارٹن تاریخ نوآبادیات برطانیہ میں لکھتے ہیں۔

”ہم سترہویں صدی کے دوران میں ہندوستانی علاقوں کو اپنے مصنوعات کے خریدنے پر مجبور کیا۔ اس طریقہ پر کہ ہمارے اوقی مال پر ہندوستان میں کوئی محصول نہیں لیا جاتا تھا۔ سوئی مال پر ۲ فیصدی محصول تھا اور اسی نسبت سے دیگر اشیاء پر محصول لگایا گیا تھا اور ان حالیکہ اسی زمانہ میں ہندوستان کے بننے ہوئے مال پر ہم انگلستان میں ایسے سخت محصول لگاتے رہے کہ ہندوستانی مال کی آمد بند ہو جائے۔ بالفاظ دیگر اس محصول کی مختلف شرح ۱۰-۲۰-۳۰-۵۰-۱۰۰ ۵۰۰ اور ۱۰۰۰ فیصدی تک ان اشیاء پر لگائی گئی تھیں جو ہمارے ہندوستانی مقبوضات کی بنی ہوئی ہوں۔ اس نے ہندوستان کے ساتھ آزاد تجارت کی پیچ پکار جو ہو رہی تھی وہ دراصل انگلستان کے مال کی آزاد تجارت تھی نہ کہ ہندوستان کے اس مال کی جو انگلستان بھیجا جائے۔ سورت، ڈھاکہ، مرشد آباد، ودیرگنقا

کی بہاں دیسی صنعتیں عروج پر تھیں بریادی کی داستان کا بیان کرنا حد درجہ محنت
ہے۔ میری رائے میں یہ بریادی ایمانداری کے ساتھ تجارت کو ترقی دینے کی وجہ
پر مبنی نہ تھی بلکہ میرا خیال یہ ہے کہ وہ ایک زبردست طاقت تھی جس کے ذریعہ
سے کمزور کو دبا یا بجا رہا تھا۔

(حکومت خود اختیاری ص ۲۳۳ از دست جلد ۲) ص ۱۱۳

۱۹۲۵ء کی تفصیل کہتا ہوا صاحب سچستہ اہندہ ص ۲۵ پر۔ برآمد اور درآمد

کی تفصیل کے بعد لکھتا ہے

”مندرجہ بالا اعداد و شمار سے واضح ہوگا کہ ہندوستان کا جس قدر مال سامان
برآمد ہوا اس میں تقریباً اسی فیصدی سامان خام تھا جس میں تقریباً تین فیصد
سامان خوراک شامل تھا یہ بیشتر زرعی پیداوار پر مشتمل تھا۔ مثلاً روئی، فیصدی
جوٹ ۱۲ فیصدی چاول ۱۱ فیصدی روغن دار تخم ۱۰ فیصدی چم ۶ فیصدی
گیہوں ۶ فیصدی خام چمڑا کچھ کم ۵ فیصدی رہے ہندوستان کے مصنوعات
سوان کی برآمد کا اوسط ۲۰ فیصدی ست بنی کم نظر آتا ہے اور ان میں صرف دو
قبل سحاذ ہیں اول جوٹ کاٹاٹ اور بوریس جن کا اوسط ۵ فیصدی ہے۔“

پھر لکھتا ہے :-

”ص کلام یہ کہ ہندوستان میں نئی فیصدی مصنوعات درآمد ہوتے اور
یہاں سے اسی فیصدی سامان خام برآمد ہوا جس سے صاف ظاہر ہے کہ ہندوستان
سراسر زراعتی ملک بن گیا ہے۔ اور اب بھی یہاں سرکار کی تمام تر کوشش
یہی نظر آتی ہے کہ زراعت کو ترقی دے۔ صنعت و حرفت یوں ہی پس ماندہ
ہے۔ دوسرے اس کی طرف سرکار کا التفات بھی مقابلہ بہت کم ہے۔ البتہ لوگ
اپنی بہت سے تھوڑا بہت کام چلا رہے ہیں۔“

نہیں کہ ہندوستان جو کہ بقول ڈاکٹر فرانسس بکانن و دیگر مورخین ایک صنعتی و تجارتی ملک تھا جس میں کروڑوں انسان ان دونوں پیشوں سے زندگی بسر کرتے اور بیرونی ممالک سے کروڑوں اشرفیاں حاصل کرتے تھے انگریزوں کی چھوڑی ہوئی اور خود غرضی سے محض زراعتی ملک بنا دیا گیا۔ مسٹر نی سی سینٹ جارج ٹکر دیٹ ایم ایچ این پی کا ڈاکٹر کٹر اسٹیٹ میں لکھتا ہے۔

”ہندوستان پہلے صنعت و حرفت کا ملک تھا اب زراعت پیشہ بنا دیا گیا ہے۔“
یہی جارج ٹکر صاحب دوسری جگہ فرماتے ہیں۔

”ہم نے ہندوستان کے ساتھ کینے تعلقات قائم کر رکھے ہیں۔ اس کے ریشمی کپڑے اور نیز وہ کپڑے بوسوت اور ریشم سے مل کر بنے جاتے ہیں کچھ روز سے ہمارے بازاروں سے خارج کردے گئے ہیں اور حال میں کچھ تو ۹۰ فیصدی محصول درآمد کی بدولت اور کچھ کلوں کی بدولت سوئی کپڑے جو کہ ہندوستان میں بکثرت تیار ہوتے تھے نہ صرف اس ملک میں آنے بند ہو گئے بلکہ ہم نے ان گستان سے سوئی کپڑے اپنے ایشیائی مقبوضات میں بھیجنے لگے ہیں اور اس طرح ہندوستان تجارتی ملک سے تنزل کر کے اب محض زراعتی ملک رہ گیا۔“ (حکومت خود اختیاری ص ۶۷)

مسٹر انڈریوسیم ہنڈسہ میں سیمور کمیٹی کے سامنے شہادت دیتے ہوئے کہتا ہے۔
”چونکہ ہندوستانیوں پر اور تہذیبوں کے دروازے بند کر دئے گئے اس واسطے وہ زراعت کی طرف متوجہ ہو گئے۔“ (حکومت خود اختیاری ص ۶۷)

ہم پہلے سر جان شور کا قول ذکر کر چکے ہیں وہ ۱۸۳۳ء میں کہتا ہے۔

”برطانیہ نے جو طرز حکومت قائم کیا ہے اس کے تحت ملک اور باشندگان ملک رفتہ رفتہ محتاج ہوتے چلے جاتے ہیں اور یہی وجہ ہے کہ ان پر نئے تاجروں پر جلد تباہی آگئی۔“

وہ ہندوستان جس کی تجارت کے متعلق کپتان الگرنڈر ہلٹن اپنے سفر نامہ میں لکھتا ہے۔

”اس میں شک نہیں کہ اورنگ زیب کے زمانہ میں ہندوستان کی تجارت کا مقابلہ یورپ کے بڑے بڑے ممالک بھی نہیں کر سکتے تھے۔ اسی تجارت و ماں کی درآمد و برآمد کا یہ نتیجہ تھا کہ صرف شہر سورت میں چنگی کی آمدنی تیرہ لاکھ روپیہ سالانہ ہوتی تھی اور احمد آباد میں ایک کروڑ تیس لاکھ روپیہ سالانہ چنگی کی آمدنی تھی۔“ (سفرنامہ بھٹن جلد اول ص ۱۱۱) زر سالہ ہندوستان

عہد اورنگ زیب میں مسند مرزا اسماعیل بیگ چیف جج حیدرآباد
”بنگال میں صرف دریائے گنگی سے ۵۰ یا ۶۰ ہزار مال سے بھرے ہوئے سارے تجارت کے بیرون ہند بھیجے جاتے تھے۔“ (سفرنامہ بھٹن جلد ۲ ص ۱۲)
”تمام ساحل ہند پر ہندوستانیوں کے بڑے بڑے جہاز تجارتی مال سے لدے ہوئے چلتے پھرتے نظر آ رہے ہیں۔“ (سفرنامہ بھٹن جلد اول ص ۱۵)

”احمد آباد دوست و ثروت اور عظمت میں یورپ کے بڑے شہروں سے کچھ ہی کم ہو گا۔ صرف شہر سورت کی آمدنی ایک لاکھ باسٹھ ہزار پانچ سو پونڈ ہے اور احمد آباد کی آمدنی اس سے دس گنی ہے۔“

(سفرنامہ بھٹن از سالہ ہندوستان) عہد اورنگ زیب
دستکاری اور تجارت کی برادری کے نتائج۔

ہندوستانی دستکاری اور تجارت کے برباد ہونے کی وجہ سے دست کار اور تاجر لوگوں کے اندر انتہائی افلاس جاگزیں ہو گیا۔ کروڑوں آدمی بھوک کی وجہ سے مر گئے یہی وجہ ہے کہ سترہ سترہ سال تک ایک صدی کے اندر ہندوستان میں ۳۱ قحط واقع ہوئے اور چار کروڑ سے زیادہ نفوس موت کی نذر ہو گئے (بیساکہ ہم پہلے لکھ چکے ہیں) اور لاکھوں نفوس اخلاقی جرائم ڈکھ اور چوری وغیرہ میں مبتلا ہوئے اور کروڑوں نفوس زراعت پر گزران کرنے لگے۔ دستکاری روز بروز کم ہوتی گئی اور زراعت پیشہ بڑھنے لگے۔ ڈاکٹر فرانسس بکانن کے زمانہ تحقیقات میں دستکاری کرنیوالوں کی تعداد تقریباً پچاس فی صدی

تھی صنعت پیشہ کاشتکاروں سے کم نہ تھے۔ مگر ۱۹۲۵ء میں گھٹے گھٹے (۱۰ روپے) فی صدی رہ گئے بالعکس کاشتکاری کرنے والوں کی تعداد روز بروز بڑھتی گئی ۱۹۱۸ء میں ان کی تعداد (۶۱) فی صدی بڑھ گئی حالانکہ ڈاکٹر فرانسس بکانن کے زمانہ میں پچاس فی صدی سے بھی کم تھی ۱۹۰۱ء میں (۶۶) فی صدی ہو گئی ۱۹۱۱ء میں (۷۱) فی صدی ہو گئی ۱۹۲۱ء میں (۷۲) فی صدی تک پہنچ گئی۔ نقشہ قریل ملاحظہ ہو۔

۱۹۰۱ء میں صنعت پر گزارہ کرنیوالوں کی تعداد کا اوسط (۴ روپے ۶) ہے یعنی ہندوستان کی کل آبادی میں ۱۵ روپے ۵ کروڑ

۱۹۱۱ء میں " " " (۳ روپے ۵) یعنی " " " ۱۱ روپے ۱ کروڑ

۱۹۲۱ء میں " " " ۳ روپے ۳۱ " " " ۱۰ روپے ۳ کروڑ

۱۹۳۱ء میں " " " ۳ روپے ۳۹ " " " ۹ روپے ۷ کروڑ

۱۹۳۹ء

(روزنامہ احسان لاہور جلا ۲۵ مورخہ ۲۷ مارچ)

جس کی بنا پر قابل زراعت زمینیں کمیاب ہو گئیں کیونکہ زراعت کی طرف چاروں طرف سے لوگوں نے هجوم رُپ۔ مویشی کے لئے چارہ دستیاب ہونا بند ہو گیا جنگل کاٹ ڈال گئے ایندھن کی قلت اور سخت گرانی ہو گئی۔ زمینیں کمزور ہو گئیں۔ کیونکہ زمین قوت اگانے کی متواتر زراعت کی وجہ سے کہو میٹھی۔ جس طرح مزدور متواتر محنت کی وجہ سے کمزور ہو جاتا ہے اسی طرح زمین بھی متواتر کاشت کی وجہ سے کمزور ہو جاتی ہے پہلے زمانہ میں ہر گاؤں میں کچھ جھنڈے کاشت سے عیندہ رکھا جاتا تھا جس میں مویشی چرا کرتے تھے و زمین میں طاقت کاشت پیدا ہو جاتی تھی دوسرے سال میں گاؤں کی دوسری زمین خالی رکھی جاتی تھی۔ پیداوار روز بروز گھٹنے لگی۔ آئین کبریٰ کو دیکھئے اس زمانہ میں جو پیداوار فی ایکڑ تھی آج اس کا آدھ تہائی بھی پیدا نہیں ہوتا۔ روز بروز گرانی غلہ کی بڑھتی جاتی ہے کیونکہ پیداوار بہت کم ہے۔ بڑے بڑے شہر جڑ گئے دیہاتی آبادی بڑھ گئی۔ کیونکہ زراعت کے لئے مزارع کے قریب ہنا ضروری ہے۔ دیہاتی زندگی کی وجہ سے جہاں بڑھ گئی کیونکہ دیہات میں تعلیمی انتظام نہیں ہو سکتا۔

زراعت کو بھی انگریزوں نے نہایت پامال کر دیا

زراعت کے متعلق بھی انگریزوں کی پالیسی نہایت اندھناک اور مخراش ہے۔ انگریزوں سے پہلے کاشتکاروں سے مال گذاری چوتھ کی صورت میں وصول کی جاتی تھی کمیت میں غلہ تیار ہونے پر حکومت کے افسر کن کرتے تھے اور پیدوار کے تخمینہ پر چوتھانی حکومت کے لئے دسج رجسٹر کیا جاتا تھا غلہ حاصل ہونے پر حسب رجسٹر کاشتکار چوتھانی غلہ یا اس کی قیمت حکومت کو دیتا تھا اس طرح اگر پیدوار بچتی ہوتی تھی تو حکومت اور کاشتکار اور زمیندار سب کو نفع ہوتا تھا اور اگر نہیں ہوتی تھی یا کم ہوتی تھی تو سب کو نقصان رہتا تھا۔ اور حکومت کاشتکار کے نفع اور نقصان میں یکساں طریقہ پر شریک رہتی تھی مگر انگریزوں نے قبضہ پاتے ہی پختہ لگان کر دیا۔ اور زمینوں پر نقد معین کر دیا خواہ زمین میں پیدا ہونے نہ ہو۔ غلہ خواہ عمدہ قسم کا ہو یا خراب قسم کا بہر حال میں حکومت اپنی مقرر کردہ مقدار وصول کرنے لگی خواہ کاشتکار کے یہاں کچھ بھی پیدا نہ ہوا ہو۔ مدد وصولی بی پر کاشتکار کی قرضی کر لی جاتی تھی اس کے گھر کا سامان، عورتوں کے زیورات اس کی زراعت کے وسائل میل، ہل وغیرہ نیلام کر دینے جاتے تھے جس کی بنا پر عام زراعت پیشہ انتہائی فلاکت میں مبتلا ہو گئے۔ لگان پر زیادتی برابر جاری رہی۔ مسٹر جی کر ہارڈی سوس سیر پارٹی اپنی کتاب انڈیا میں جو کہ ۱۹۰۹ء میں انگلستان میں شائع ہوئی لکھتا ہے:

”عام طور پر دعویٰ کیا جاتا ہے کہ برطانوی حکومت کے ماتحت ہندوستان کے کسانوں کو اس سے بہت کم لگان ادا کرنا پڑتا ہے جو سلطنت مغلیہ اور دوسرے بادشاہوں کے زمانہ میں ادا کرنا پڑتا تھا اس دعویٰ کی تردید و تغلیط کئی طرح کی جاسکتی ہے لیکن اس مقام پر صرف چند اعداد و شمار پیش کئے جاتے ہیں تاکہ پوری طرح بطلان ہو جائے شاہجہان میر میری برطانیہ کے زیر حکومت آیا اس وقت حالت یہ تھی کہ اس کے حکمرانوں کی طرف سے عہدہ کے تمام کاشتکاروں سے لگان میں صرف

کے نیچے دبے ہوئے ہیں اگر نکلن ہو سکے تو ان کے جیب کی آخری پٹی بھی حاصل کر دی جاتے۔ تیس فیصدی لگان تو عموماً بڑھا دیا جاتا ہے۔ حالانکہ ہمارے پیش نظر ایسی مثالیں موجود ہیں جہاں ۵۰ فیصدی، ۷۰ فیصدی اور ۱۰۰ فیصدی لگان میں اضافہ کیا گیا یہی وجہ ہے کہ ہندوستانی ہمیشہ افلاس و کمیت کی ہولناک مصیبتوں میں مبتلا رہتے ہیں۔

(مدینہ منورہ ۱۹۵۵ء ۲۸ دسمبر ۱۹۵۵ء)

صوبہ بنگال کا لگان نو بنگال کے آخری عہد یعنی ۱۹۴۷ء میں ایک سو لاکھ پچھتر ہزار پانچ سو بیس روپہ تھا مگر اضافہ کرتے کرتے اسٹانڈیا کمپنی نے ۱۹۴۷ء میں دو کروڑ روپہ لاکھ وصول کیا۔
(رسالہ مظلوم کسان ص ۲۹ از آر۔ سی۔ دت)

اسی طرح ہر صوبہ میں اضافہ ہوتا رہا چنانچہ حسب ذیل تفصیل قابل ملاحظہ ہے تفصیل پورے ہندوستان کی ہے۔

سترہ کروڑ تیس لاکھ روپیہ	۱۸۵۶ء
اونیس کروڑ چھیانوے لاکھ روپیہ	۱۸۶۰ء
اکیس کروڑ ایک نوے لاکھ روپیہ	۱۸۸۰ء
چوبیس کروڑ پانچ لاکھ روپیہ	۱۸۹۰ء
چھپیس کروڑ پچیس لاکھ روپیہ	۱۹۰۰ء
اکتیس کروڑ چھپیس لاکھ روپیہ	۱۹۱۴ء

یہ اضافہ بیعادی بندوبست کے حلقوں میں ہوتا رہا دوامی بندوبست کے حلقے حسب معاہدہ لارڈ کارنوالس اضافہ سے محفوظ رہے۔

(معاشیات ہند ص ۲۵۹)

انگریزوں نے دیوانی کے اختیارات شہنشاہ دہلی سے حاصل کرتے ہی نہایت ظالمانہ حیثیت سے

گرا نیار اضافہ لگان میں جاری کر دیا تھا اور باوجودیکہ مختلف وجوہات کوغما اور افیس میں متبل ہو کر مرہبت تھے مگر سنگ دل انگریزوں کو جہم نہیں آتا تھا اور دوست و ناں کی ہوس میں لگان کا اضافہ غیب کس لوں پر لگاتار جاری کر رہے تھے۔ مگر آرسی دت لکھتا ہے :-

”ہندوؤں اور مغلوں کی حکومت میں جس حساب سے لگان لیا جاتا تھا اُس سے زیادہ باوجود افلاس بڑھ جانیکہ اب وصول کیا جاتا ہے ۱۶۹۳ء سے ۱۸۲۲ء تک سرکار نے بنگال کے زمینداروں سے نوئے فیصدی اور شمالی ہند میں سنی فیصدی لگان وصول کیا۔ بنگال کے آخری نو اسیب اپنی حکومت کے آخری سال ۱۸۲۲ء میں (۸۱۷۵۵۲۰) لاکھ روپیہ وصول کئے تھے لیکن بنگال، بہار، اڑیسہ کی سلطنت حاصل کرتے ہی ایسٹ انڈیا کمپنی نے ۱۸۲۲ء میں لگان کی رقم (۲۶۸۰۰۰۰۰) کروڑ روپیہ کر دی ۱۸۲۲ء میں مالک متحدہ گڑ، واودھ کے بعض ضلع انگریزی عملداری میں شامل ہوئے جن کا مالیہ نوابوں کے عہد میں (۱۳۵۱۳۲۴۰) کروڑ روپیہ مقرر تھا مگر اس میں سے کس قدر معاف کر دیا جاتا تھا اور کس قدر رقم وصول کی جاتی تھی اس کا ٹھیک پتہ نہیں مل سکتا۔ اب انگریز عملداری ہونے پر زمین ہی ساں میں ان اضلاع کی (۱۶۸۲۳۰۹۰۱) کروڑ روپیہ سالانہ آمدنی بنائی گئی۔ پہلے پہل جب ہمارا شٹر کا تاج انگریزوں کے ہاتھ آیا اُس وقت وہاں کا مالیہ اسی لاکھ مقرر تھا مگر تھوڑے ہی سالوں میں انگریز اس علاقہ سے ایک کروڑ بیس لاکھ روپیہ وصول کرنے لگے۔ اُس وقت سے کرپڑ زمین کا یہ بڑھ رہا ہے۔“

(رسالہ مظلوم کس ص ۲۹)

ڈاکٹر ان ایسٹ انڈیا کمپنی ۱۲ فروری ۱۸۲۲ء میں ایک خط میں لکھتے ہیں :-
 باوجودیکہ سابقہ قحط بہت ہونا ک تھا اور اُس سے بے شمار موتیں ہوئیں مگر پھر بھی اس سال کیواسطے تے بندوبست میں بنگال اور بہار کا لگان بڑھا دیا گیا۔

پرزار جنوری ۱۹۲۸ء میں انہوں نے لکھا :-

ریونیو (مال) کے ہر ایک ٹکڑے میں وصولی میں شرح کا میڈ بی کے ساتھ کی جا رہی ہے جیسی کہ ہماری خواہش تھی۔

وارن ہٹنگس لکھتا ہے :-

اس صورت میں ایک تہائی آبادی کے جو کھڑے ہوئے اور کھیتی میں بہت کمی واقع ہو جانے کے باوجود بھی ششماہ میں لگان کی رقم ششماہ کے لگان کی رقم سے بہت زیادہ بڑھ گئی ہے۔

(رسالہ مظلوم لگان از آر سی دت)

مشہور ایم ڈی برنٹ ششماہ میں ماؤں آف کانسل (در اعوام) میں تقریر کرتے ہوئے مندرجہ ذیل الفاظ کہے۔

”ہندوستانی رعایا کی تباہ حالی اور مفلسی کے تین خاص وجوہ ہیں۔ اول مالگذاری کی زیادتی۔ اگرچہ گورنمنٹ برطانیہ کے حکام یہ تھے کہ مالگذاری جیسی نہ ہونی چاہئے کہ اس میں زمین کا کل منافع آجائے بلکہ اس طرح مقرر کی جانی چاہئے کہ کاشتکار کو اس کی محنت کا معاوضہ اور جو سرمایہ اس نے کاشت میں لگا رکھا ہے اس کا سود اور منافع خاص حصہ اس کے پاس چلے سکے۔ لیکن یہ بات خود ہندوستانی کے حکام تسلیم کر چکے ہیں کہ ان ہدایات پر ہندوستان میں کبھی عملدرآمد نہیں ہوا۔ یہاں مالگذاری اس قدر زیادہ ہوتی ہے کہ وہ سرمایہ کے سود اور کاشتکار کی مزدوری کے حصہ کو مضمر کر دیتی ہے اور باوجود یہ امر تسلیم کر لے کے مالگذاری اس طرح بڑھاتی جاتی ہے کہ بعض مواضع میں تو سو فیصدی اور بعض خصوصی اراضیات پر سو فیصدی تک پہنچ جاتی ہے۔ دوسرے خاص سبب رعایا کی تباہی کا یہ ہے کہ زمین لگان و مالگذاری کا طریقہ نہایت سست ہے جس کی رُو سے ایک مقررہ سالانہ رقم

وقت معینہ پر وصول کی جاتی ہے اور خراب فیسوں میں جو نقصان ہوتا ہے جس کا
 بوجھ کاشتکار پر ڈالا جاتا ہے یہ بوجھ یہ ہے کہ کاشتکار اس کو برداشت نہیں
 کر سکتا اور اس کو سودی قرضہ لینا پڑتا ہے۔ اور تیسرا سبب یہ ہے کہ یورپ کے
 نمونہ پر قرضہ وصول کرنے کے لئے عداوتیں قائم کر دی گئی ہیں جن کی وجہ سے قرض
 خواہ کی پشت پناہی پر تمام سلطنت کی قوت ہوتی ہے اور اس کو اس قابل
 بنا دیتی ہے کہ وہ رعایا کو غلامی کے ادنیٰ درجہ تک پہنچا دے۔

(تقریر و تحریرات سر ولیم ڈیورن ممبر پارلیمنٹ برطانیہ)

اندر سامہ مسلمانوں کے افلاس کا علاج مسئلہ)

یہ چند شہادتیں بطور اختصار ہم نے پیش کی ہیں جن سے صحت اور واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ
 سنگدل اور خود غرض برطانویوں نے کس طرح ہندوستان کے غریب طبقہ کاشتکاروں کو بے رحمی سے
 برباد کیا ہے اور کاشتکاری کو بے فائدہ کے گھاٹ اتار دیا۔ لگان کے ثقیل بوجھ اور وصولی کے انتہائی
 جابرانہ طریقہ کی وجہ سے کسان ہر سال زمین جو تنے پر محبہ رکھتا زمین کو لگاتا رہتا تھا اور اپنی گلو خلاصی کی فکر کرتا تھا
 جس کی وجہ سے ہندوستان کی زمین انتہائی درجہ میں کمزور ہو گئی اور پیداوار میں نہایت زیادہ کمی
 ہو گئی۔ پیداوار کا اوسط فی ایکڑ زمین باقی دیگر ممالک حسب ذیل ہے۔

چاول کی پیداوار فی ایکڑ زمین رقبہ کاشت		
ہسپانیہ	۶۲۵۹	۹۹۶۳ ہزار ایکڑ
اطالیہ	۴۳۷۰	۱۳۷۵۰۰ لاکھ ایکڑ
ہندوستان	۱۴۷۹	۹۱-۰۷۶۰۷۰۷۳ کروڑ

گیہوں کی پیداوار فی ایکڑ زمین

بلجیم	۲۶ من	۲۶ من
برطانیہ	۲۲	۲۲
ہندوستان	۸	۸

ناخبرین خیال نہائیں۔ وہ ہندوستان جو کہ بقول تھارنٹن، مریہ نہ ٹاڈنشنڈ لارڈ کلاؤڈز
پنی پیدا اور اور رزاعت میں تمام دنیا میں نہایت مشہور تھا جس کی شہادت تین اکبری کے صفحت
ہیں دیتے ہیں انگریزی بہتیں تمام دنیا سے کس قدر گر گئی۔

مذکورہ بالا اعداد و شمار سے بخوبی ظاہر ہوتا ہے کہ انگریزوں نے ہندوستان کی دولت و
تمام ذرائع دولت، دستکاری، تجارت، زراعت، بھول پر ایسا چھاپا مارا کہ جس کی نظیر نہ سابقہ زمانوں
میں کہیں ملتی ہے اور نہ موجود زمانہ میں کسی دوسری قوم اور ملک میں کہیں دکھائی دیتی ہے بلکہ تعجب ہے
کہ ان امور کے ہوتے ہوئے ہندوستان زندہ کیسے رہا۔ پچھلے زمانہ میں ظالم حکومتیں چھپہ رتیں اور
وٹتی قتل مگر نہ مایہ داروں پر ہی ان کا دست ظلم دراز ہوتا تھا۔ ہندوستان انگریزوں کے کہ انھوں نے نہ کسی
امید کو پھونکا نہ کسی خیر کو بلکہ ان کی ملعونہ پیسیوں سے سب طبقہ نہایت زیادہ برباد ہوا۔ گزشتہ
شہادتیں ہندوستانیوں کے، فحاش اور بھوک سے مرنے کی ان امور کے ملاحظہ سے آفتاب کی طرح روشن
ہو جاتی ہیں اور یقین کیا جاسکتا ہے کہ وہ مبالغہ سے بالکل خالی ہیں اور بالکل واقعی ہیں۔ انگریزوں کا
اُن پر پردہ ڈالنا بالکل غلط ہے۔ والی اللہ المشتکی۔

ہندوستان کے باشندوں میں فقر اور دشمنی پھیلانا۔

تمام سمجھدار بلکہ سچے لوگوں کا بھی تسلیم کیا ہوا اصول ہے کہ اتفاق و اتحاد، رواداری اور
میل ملیب ہی انسانی فلاح و ہیود اور دنیوی و دینی ترقی اور راحت و آرام کا ذریعہ ہے۔ انسان تو
نہایت علق و شرفیت ہے نہ وہ اگر اس کا احساس کرے تو ایسے تعجب کی بات نہیں مگر یہ چیز تو جنگلی
حیوانوں کے درمیان تک نہیں بھی پائی جاتی ہے۔ اور وہ سب اتفاق و اتحاد سے بھر کر رہے ہیں اور
سکے پندہ رہے ہیں۔ سی طرح سب ملتیں کہ جبراً لڑائی، تنفر اور عداوت، بد امنی اور فساد

ہر طرح سے بربادی کے قوی اسباب میں سے ہے۔ جس کی اجازت کسی طرح نہیں دی جاسکتی مگر براہِ خود غرضی اور نفسانی خواہشوں کا کہ وہ انسانوں اور اقوام کو ایسی ایسی ملعون پالیسیوں پر مجبور کرتی ہے جن کی وجہ سے قوموں کی قویں بربادی کی بھینٹ پڑتے جاتی ہیں۔ یورپین اقوام و برباد خصوصاً برطانوی قوم نے ہی پالیسی جاری کرنا تمام ایشیائی اور فریقی اقوام کے ساتھ اپنے اقتدار اور لوٹ کھسوٹ کے لئے ضروری سمجھا ہے۔ ہندوستان کو زیرِ برباد کرنا اور اپنے پنچر آسنی کے اندر دبا کر اس کو چست رہنا۔ انگلینڈ اس کو ایسے ہی ملعون ذرائع سے جانبدار کرنا ضروری سمجھتا رہا ہے اور بتایا اس کی یہی حکمت عملی رہی ہے۔ ظاہر ہے کہ ایسے مہلک امور کے جاری ہونے سے ملکوں کی انتہائی بربادی ہو جائے گی۔ مگر درندے کو اس کی کیا پروا ہے اس کو تو خون چوسنے سے مطلب ہے شکار مرے یا جئے۔ دو سو سال کی برطانوی مذکورہ بالا شرمناک پالیسی نے ہندوستان کو سخت فلاح اور بربادی کے گڑھے میں ڈال دیا ہے۔ اور ایسے گندہ اخلاق اور اعمال میں مبتلا کر دیا ہے کہ آئندہ زمانوں میں شاید صدیوں کے بعد اس کو سنبھالنے کی نوبت آئے ہم مختصر طور سے اس شرانگیز پالیسی کا فوٹو کھینچتے ہیں جس سے برطانوی ہندوستان نسیہ اور اصلاح خلائق کے دعووں کا پلوں کھینچے اور حقیقت حال بے نقاب ہو جائے۔ کو، ہ ہم ناظرین کو اپنی غلطیوں پر توبہ حاصل ہو۔

انگریزوں نے ہندوستان کے باشندوں میں نفرت پھیلانی اور ان کے امن و اتحاد کے خرمین میں آگ لگائی تاکہ اپنی حکومت مضبوط رہے

(۱) دسر جان میلکم

”اس قدر وسیع ملک میں ہماری غیر معمولی قسم کی حکومت کی حفاظت اس امر پر منحصر ہے کہ ہماری عملداری میں جو بڑی جماعتیں ہیں ان کی عام تقسیم ہو اور پھر ہر ایک جماعت کے ٹکڑے مختلف ذاتوں اور فرقوں اور قوموں میں ہوں جب تک یہ لوگ اس طریقہ سے جدا رہیں گے اس وقت تک قابِ کوئی بغاوت اٹھ کر

ہماری قوم کے استحکام کو متزلزل نہ کرے گی ۔

اسی مقصد کے لئے اسی تاریخیں لکھی گئیں جن میں ہندوؤں پر مسلمان بادشاہوں کے فرضی اور غیر واقعی مظالم بھیانک سمجھوتوں میں دکھائے گئے۔ جن میں سے مشہور تاریخ سرہنری یلیٹ کی ہے۔ جنہیں یہ بات سخت ناگوار تھی کہ لکھے پڑھے ہندو مسلمانوں کی گزشتہ عہد حکومت کی تریف کیوں کیا کرتے ہیں۔ وہ عہد جدید کی عیب جوئی کرتے ہیں۔ چونکہ اُس زمانہ میں جس قدر کتابیں و تاریخیں خود ہندو مصنفین کی لکھی ہوئی تھیں اُن سب سے مسلمانوں کی عظمت و وقعت کا اظہار ہوتا تھا اور اس کو بعض انگریز برداشت نہ کر سکتے تھے اس لئے سب سے اول سرہنری ایلیٹ نے جو کہ ہندوستان میں بڑے بڑے عہدوں پر رہے تھے اور آخر میں گورنمنٹ ہند کے نیسٹہ خراجہ کے سکرٹری ہو گئے تھے ہندوستان کی ایک تاریخ لکھ کر اُس کی پہلی جلد مسلمانوں کی تاریخ کی۔ یہی وہ سب سے پہلی تاریخ ہے جس نے زمانہ قدیم اور خصوص مسلمانوں کے عہد کے خلاف خوب زہر اگلا ہے۔ تاریخی میدان میں یہی وہ پہلی کتاب تھی جس کے ترجمے دیسی زبان میں کر کے اُن کے ذریعہ اسکولوں میں پڑھنے والے بچوں کے دلوں میں مسلمانوں کی طرف سے غبار اور دشمنی کا بیج بویا گیا۔ اگر کسی شخص کو اس تاریخ کے لکھے جانے کا مقصد معلوم کرنا ہے تو اس کے لئے صرف اس کا دیب چہ پڑھ لینا یا مکمل کافی ہوگا جس میں مورخ نے اپنے منشا کو واضح اور نہایت غلطوں میں لکھ دیا ہے مثلاً صاحب موصوفت تحریر فرماتے ہیں۔

”بڑا فسوس ہندو مصنفین پر ہے کہ جن سے ہمیں توقع ہو سکتی تھی

کہ اس قوم کے عادات و توقعات اور عقائدات ہمیں معلوم ہونے لگے وہ تو احکام

اور ہدایت کے مطابق لکھتے ہیں۔ ماہ محرم کو محرم شریف اور قرآن کو کلام پاک

کہتے ہیں۔ بنی تحریرت کو بسم اللہ سے شروع کرتے ہیں۔“

یہی صاحب کو ہندو مصنفین کی اس بات پر سخت غصہ تھا کہ وہ مسلمانوں کے مراسم اور مذہب

کی ساری عظمت کیوں کرتے ہیں ایک معمر ہندو مصنف نے کہیں کہہ دیا تھا کہ وہ اپنی ارحی کے قریب

اور اپنی قبر کے کنارے کھڑا ہے تو ایلیٹ صاحب نے اس پر ہنسنے لگا ہے کہ اُسے علم ہوگا کہ میری مائش

جد کر اس کی راکھ گنگا میں بہا دی جائے گی۔ پھر اس سے قبر کے کنارے کھڑے ہونا کہوں لکھ۔ حالانکہ مصنف مذکور نے جو کچھ لکھا تھا وہ محض اس لئے لکھا تھا کہ ایک بات کو مختلف پیریوں میں تشریح کی ایک نئی ہیجھ جائے۔ سب سے زیادہ ایسٹ صاحب کو اس بات پر غصہ تھا کہ یہ۔

”اب جبکہ ہندو اپنے ظالم (یعنی مسلمان) آقاؤں کے چگل سے محل کر آ رہے ہیں اور بغیر روک ٹوک کے اپنے دل کی باتیں ظاہر کر سکتے ہیں تب بھی ان غلامانہ ذہنیت کے لوگوں میں سے ایک بھی اپنے ملک کے محسوسات کے مطابق نہیں لکھتا۔ یا طویل زمانہ کی مطلوبیت کے خیالات اور جذبات کا اظہار نہیں کرتا۔“

مگر حقیقت یہ ہے کہ ہندوؤں کو اگر مسلمانوں کے زمانہ میں تکلیف پہنچی ہوتی تو وہ آزادی کے زمانہ میں ضرور اس کا اظہار کرتے۔ البتہ ایسٹ صاحب کو اس سے سخت تکلیف پہنچی تھی کہ ہندو مسلمانوں کے عہد حکومت کی کیوں تعریفیں کرتے تھے اور انگریزوں کے عہد کی کیوں عیب جوئی کرتے تھے۔ اسی سے انھوں نے کوشش کی کہ تاریخوں کے پرانے بناروں میں سے ایسے واقعات نکالیں جن سے یہ نتیجہ نکلا جاسکے کہ مسلمانوں کا عہد ظالم اور انگریزوں کا عہد نیک و انصاف تھا چنانچہ اس مقصد کو انھوں نے حسب ذیل الفاظ میں واضح کیا ہے۔ وہ لکھتے ہیں:-

”اگرچہ پرانی تاریخوں کی قدر و قیمت کم ہے تاہم بغور مطالعہ کرنے سے ان میں بہت سا مواد مل سکتا ہے ان کے ذریعہ سے جہالت کا دھندلایا دور کیا جاسکتا ہے۔ جس نے ہندوستان کی معلومات کو تاریک کر رکھا ہے اور یہ ثابت کیا جاسکتا ہے کہ مسلمانوں کے عہد کی تاریخ بھی لکھنے کو باقی ہے۔ ان سے رعایا کو ان بے شمار فوائد کا احساس کرایا جائے گا جو ہماری نرم اور منصفانہ حکومت سے حاصل ہوئے ہیں“

ایسٹ صاحب کو ہندوؤں کے وہ تعریفی کلمات جو کہ ساری عہد کے متعلق تھے، لکھتے تھے ہٹا کر گوارا ہوتے تھے حالانکہ وہ واقعت پرانی تھے اور اسی طرح جو کلمات وہ انگریزی حکومت کے متعلق تنقید اور احتجاج کے کہتے تھے وہ بھی حقیقت رکھنے والے تھے۔ چنانچہ.....

الف) لارڈ ویلنگٹن ۱۸۸۲ء میں کمیٹی کے سامنے بیان دیتے ہوئے کہتے ہیں (اس کی بہت کوئی سند سر ویلنگٹن کے قول سے زیادہ وقت دار نہیں مل سکتی جو کہ ابتداء میں مدارس کے گورنراور اس کے ہندوستان کے مشہور وائسرائے رہے ہیں) بہت سی باتوں میں اسلامی حکومتیں انگریزی رٹ سے کہیں بہتر تھیں۔ مسلمان اس ملک میں آباد ہو گئے تھے انھوں نے فتح کیا تھا وہ ہندوستانی باشندوں سے گھل مل گئے۔ ان میں شادی یہ کرنے لگے۔ مسلمانوں نے ہندوستانی قوموں کو ہر قسم کے حقوق دیئے فاتح اور مفتوح کے مذاق و چہرے اور ہمدردی میں یکسانیت تھی۔ کوئی فرقہ نہ تھا۔ برخلاف اس کے انگریزی پالیسی اس کے برعکس ہے۔ اب سر دھری خود غرضی بنا پڑی ہے۔ جس میں ایک طرف حکومت کا آہنی پنجہ ٹھکرن ہے اور دوسری طرف ہر چیز پر اپنا قبضہ ہے اور ہندوستانیوں کو کوئی دخل نہیں ہے۔

(الانصار دیوبند ص ۷۲ حصہ ۱۶ جون ۱۹۲۸ء از فورورڈ کلکتہ)

(ہندوستان میں عیسائیوں کی حکومت از میجر باسو جلد ۴ ص ۴۲۶)

(روشن مستقبل ص ۲۵ و ۲۶)

ب) سر پی سی رائے (بنگال کے مشہور عالم شیعہ) میں بنگال کے مسلم فیڈریشن کے جلسہ میں بحیثیت صدر جلسہ تقریر کرتے ہوئے کہتے ہیں۔

”وینگ زیب کے عہد میں بنگال کے ہندوؤں کو منصب داری اور بڑی بڑی

جاگیریں عطیہ کی گئیں اور بڑے بڑے زمیندار بنادینے لگے۔ اور ننگ زیب نے

ہندوؤں کو گورنر بنایا۔ وائسرائے بنایا۔ یہاں تک کہ اس نے خالص صوبہ

نفاستہن پر بھی جو نائب دارالاسطنت مقرر کیا تھا وہ ہندو راجپوت ہی تھا

(ماخوذ از تقریر پی سی رائے۔ روشن مستقبل ص ۲۴)

ج) پنڈت سندر لال صاحب الہ آبادی (بھارت میں انگریزی راج) میں فرماتے ہیں۔

” اکبر جہانگیر، شاہجہاں اور ان کے بعد اورنگ زیب کے تمام جانشینوں کے زمانہ میں ہندو و رسم یکس حیثیت رکھتے تھے۔ دونوں مذاہب کی مساوی نہ توقیر کی جاتی تھی اور مذاہب کے لئے کسی کے ساتھ کسی قسم کی جانب داری نہ کی جاتی تھی۔ ہر بادشاہ کی طرف سے ہندو مندروں کو جاگیریں اور معافیاں دی گئی تھیں۔ سچ کہ ہندو میں متعدد ہندو مندروں کے پیاریوں کے پاس اورنگ زیب کے دستخطی فرمان موجود ہیں جن میں خیرات اور جاگیروں کے عطیے جانے کے تذکرے ہیں۔ اس قسم کے دو فرمان اب تک الہ آباد میں موجود ہیں جن میں سے ایک ریل میں سویشور ناتھ کے مشہور مندر کے پیاریوں کے پاس ہے۔“

” اسی طرح شہنشاہ اورنگ زیب نے گردھ پسر جاگ جیون ساکن موضع بسی ضلع بنارس اور جدو مھر ساکن ہمیش پور پر گنہ جویلی کو اور پنڈت بیہدر مصر کو جاگیریں عطا کیں۔“
(روشن مستقیل ص ۲)

شہنشاہ جہانگیر مرحوم لکھتا ہے: ” اور راجہ بکر باجیت کو کہ ہندوستان کے معتبر راجوں سے ہے اور رصد نجوم کی ہند میں اس نے بنائی ہے خطاب دیکر میرا آتش اپنا بنایا۔ جنی فسر تو پچانہ کی عنایت کی۔ اور حکم کیا کہ ہمیشہ تو پچانے میں سپہ سالار ہزار توپچی اور تین ہزار توپ عمدہ آراستہ تیار رہیں یہ بکر باجیت لکھتری ہے میرے باپ کی خدمت میں فیضانہ کے داروغہ مشرقی سے خدمت دیوانی اور مرتبہ امرانی کو پہنچا تھا فن سپہگری و تدبیر جنگ کو خوب جانتا ہے۔“

(ترجمہ تزک جہانگیری)

اورنگ زیب مرحوم کے عہد حکومت میں ہندو امراء کی تفصیل حسب ذیل ہے۔

ہفت ہزاری	شش ہزاری	پنج ہزاری	چار ہزاری	ساتھ تین ہزاری	تین ہزاری
۲ نفر	۲ نفر	۵ نفر	۵ نفر	۳ نفر	۱۳ نفر
دو ہزاری	تیر ہزاری	یک ہزاری			
۱۶ نفر	۲۷ نفر	۱۵ نفر			

جامگیر
(۵۸)

مشرطہ پیرا دین فاروقی یہ شرط لایا کہ یوں رام مصنف تذکرۃ الامراء سے مندرجہ بالا فہرست نقل کر کے فرماتے ہیں :-

”ان مختلف فہرستوں اور پیردوسرے واقعات سے پتہ چلتا ہے کہ اوزنگ زیب مرحوم ہندوؤں کو ان کی بیباقت اور قابلیت کے لحاظ سے ہمیشہ بڑھاتا رہا۔ ہندوؤں کی اپنی سرکار میں ملازم رکھنے کے سلسلہ میں اس کا خیال تھا کہ مذہب کو دنیاوی امور کے پیش میں لانا بے معنی ہے اور اس قسم کے معاملات میں مذہبی عصبیت کو راہ نہ دینا چاہیے۔“

(کتاب اوزنگ زیب اور اس کا عہد مؤلفہ ظہیر الدین)

فاروقی نے ایک پیرطریقہ بھڑائیچ (صفحہ ۲۰۲)

(د) دوسری فہرست اوزنگ زیب مرحوم کے زمانہ کے ہندو امر کی حسب ذیل ہے

ہفت ہزاری	شش ہزاری	پنج ہزاری	چار ہزاری
۳ نفر	۳ نفر	۹ نفر	۵ نفر
تین ہزاری	ڈھائی ہزاری	دو ہزاری	ڈیڑھ ہزاری
۱۳ نفر	۹ نفر	۵ نفر	۴۰ نفر
ایک ہزاری	۵۰۰	پانصدی	ایک صدی یعنی یوزباشی
۸ نفر	۱ نفر	۱ نفر	۱ نفر

ان منصب داروں کے علاوہ اکالیس اور مختلف عہدوں پر ہندو امراء تھے۔ ہفت ہزاری منصب

سب سے اونچا ہوتا تھا جس کے لئے حسب ذیل اشیاء مقرر تھیں :-

گھوڑے	ہاتھی	شتر	چتر	چھکڑا	تنخواہ ماہوار
۴۹۰	۱۴۱	۱۱۰	۷۶	۲۲۰	۲۵ ہزار روپیہ

نمبر اول پنج ہزاری منصب والوں کے لئے حسب ذیل اشیاء تھیں :-

گھوڑے	ہاتھی	شتر	چتر	چھکڑا	تنخواہ ماہوار
۳۴۰	۱۱۵	۱۰۰	۲۰	۱۶۰	نیس ہزار روپیہ

نمبر دوم پنج ہزاری کی تنخواہ اُن تیس ہزار روپیہ تھی اور نمبر سوم کی تنخواہ اٹھائیس ہزار روپیہ تھی۔
 اسی طرح ہر امیر کی حسب درجہ بڑی تنخواہیں اور وظایف تھے، جو کہ آج وہم و خیال میں بھی نہیں
 آسکتے۔ ہفت ہزاری ہندو امراء میں سے سابعلم ہمارا جہ سیتا بھی تھا اور پنج ہزاری امراء میں سے سینوا
 کا داماد راجند جی اور مالوی بھونسلہ جی تھے۔ اورنگ زیب کے سپہ سالاروں میں راجہ جے سنگھ (جس کے نام
 پر شہر جے پور ہے) پنج ہزاری منصبداروں میں سے تھا۔ راجہ جیونت سنگھ کاہل ہا نور تھا۔

(ماخوذ از علم ہند کا شاندار، ضعی جلد اول)

چونکہ اورنگ زیب مرحوم کا زمانہ سلطنت دراز اور طویل ہوا ہے، اس لئے امراء کی فہرستوں میں کمی،
 دیاتی اور اختلات ہونا لازمی امر ہے۔ ہر مورخ نے اپنے زمانہ کے اعداد و شمار کا ذکر کیا ہے۔

وصیت: بیر۔ شہنشاہ محمد بابر ظہیر الدین مرحوم اپنے بیٹے محمد ہمایوں نصیر الدین کو خفیہ وصیت میں مندرجہ
 (ن) ذیل الفاظ لکھا ہے :-

”اے پسر سلطنت ہندوستان مختلف مذاہب سے پڑ ہے۔ اکمل اللہ کہ اس نے اس
 کی پادشاہت تھیں عطا فرمائی تھیں لازم ہے کہ تمام تعصبات مذہبیہ کو نوح دل سے
 دھو ڈالو۔ اور عدل و انصاف کرنے میں ہر مذہب و ملت کے طریق کا لحاظ رکھو۔ جس کے
 بغیر تم ہندوستان کے لوگوں کے دلوں پر قبضہ نہیں کر سکتے۔ اس ملک کی رعایا ہر گم
 خرواہ اور اطاعت شایانہ ہی سے مرہون ہوتی ہے۔ جو قوم یا ملت حکومت کی مطیع اور
 فرماں بردار رہے۔ اس کے مندر اور مزار پر یاد نہ کئے جائیں۔ عدل و انصاف
 ایسا کرو کہ رعایا بادشاہ سے خوش رہے۔ ظلم و ستم کی نسبت احسان اور لطف کی تلقین
 سے اسلام زیادہ تر قی پاتا ہے۔ شیعہ و سنی کے جھگڑوں سے چشم پوشی کرو ورنہ سلام
 کمزور ہو جائے گا۔ جس طرح انسان کے جسم میں چار عناصر مل جل کر اتحاد و اتفاق سے کام
 کر رہے ہیں اسی طرح مختلف مذاہب رعایا کو ملا جلا رکھو اور ان میں اتحاد و عمل پیدا کرو
 تاکہ جسم سلطنت مختلف امراء سے محفوظ و مامون رہے۔ ہر گز شت تیمور کو جو اتفاق

اتنی دکان مالک تھی اپنی نظر کے سامنے رکھتا کہ نظم و نسق کے معاملات میں پورا تجربہ ہو۔

(روزنامہ شرفیت جلد ۵ صفحہ ۱۶ مورخہ ۱۸ اگست ۱۹۲۶ء ارداکٹر)

ہاں کرشن پرنسپل راجہ رام کانت کو لہا پور۔ مترجم زفاری)

فرمان وزنگٹ: شہنشاہ اورنگزیب مرحوم اپنے ایک فرمان مورخہ ۲۵ جمادی الاول ۱۰۵۵ھ میں (اے)

تین سو ایک برس پہلے لکھتے ہیں) ہماری پاک شریعت اور سچے مذہب کی رُو سے یہ ناجائز ہے کہ غیہ مذہب کے قدیمی مندروں کو گریا جائے۔ ہماری اطلاع میں یہ بات مانی گئی ہے کہ بعض حاکم بنارس اور اس کے گرد وواح کے ہندوؤں پر ظلم و ستم کرتے ہیں اور ان کے مذہبی معاملات میں دخل دیتے ہیں اور ان برہمنوں کو جن کا تعلق پرانے مندروں سے ہے ان کو ان کے حقوق سے محروم کیا جاتا ہے۔ ہذا یہ حکم دیا جاتا ہے کہ آئندہ کوئی شخص ہندوؤں و برہمنوں کو کسی وجہ سے بھی تنگ نہ کرے اور نہ ان پر کسی قسم کا ظلم کرے۔ یہ فرمان ابوالحسن حاکم بنارس کے پاس سلطان محمد بہادر کی معرفت بھیجا گیا تھا۔

درجہ زرخیز، ایشیاٹک سوسائٹی کے جلسہ میں پیش کیا تھا۔

۱۹۱۹ء میں خباروں میں شائع ہوا تھا۔ روزنامہ شرفیت ۱۸ اگست ۱۹۲۶ء

پاکستان گزٹ، بمبئی اپنے سفرنامہ ہندوستان میں لکھتا ہے (جلد اول سفرنامہ صفحہ ۱۲ و ۱۳) دربارہ ٹیپٹہ سندھ در عہد وزنگٹ۔

۱۹۲۶ء
(۱۲)

”یہاں کا مسئلہ مذہب، مذہم ہے۔ لیکن تعداد میں اگر دس ہندو ہیں تو ایک مسلمان ہے۔ ہندوؤں کے ساتھ مذہبی رواداری پورے طور سے برتی جاتی ہے۔ وہ اپنے برت رکھتے ہیں اور تہواروں کو اسی طرح مناتے ہیں جیسے کہ اگلے زمانہ میں کرتے تھے جبکہ بادشاہت خود ہندوؤں کی تھی وہ اپنے مردوں کو جلاتے ہیں لیکن ان کی بیویوں کو جازت نہیں ہے کہ شوہروں کے مردوں کے ساتھ سستی ہوں۔“

(دہلی)۔ اسی سفرنامہ جلد اول صفحہ ۱۳ میں دربارہ شہر سورت ذکر ہے

اس شہر میں تھیں سو مختلف مذاہب کے لوگ رہتے ہیں لیکن ان میں کبھی کوئی سخت جھگڑے ان کے اعتقاد و طریقہ عبادت کے متعلق نہیں ہوتے۔ ہر ایک کو پورا اختیار ہے کہ جس طرح چاہے اپنے طریقہ سے اپنے مہبود کی پرستش کرے۔ صرف اختلاف مذاہب کی بنیاد پر کسی کو تکلیف دینا اور آزار پہنچانا ان لوگوں میں بالکل منقوض ہے۔ پارسی بھی ہیں اور وہ اپنے رسوم مذہب زردشت کے بموجب ادا کرتے ہیں عیسائیوں کو پوری اجازت ہے کہ اپنے گرجے بنائیں اور اپنے مذہب کی تبلیغ کریں اور بعض مرتبہ وہ کامیاب بھی ہو جاتے ہیں۔“

(از ترجمہ سفرنامہ موسومہ ہندوستان عہد اورنگ زیب

میں از نواب سیمع الشریعہ صاحب حنفیہ جہانگیر، بانی کوٹ جہاد آباد دکن)

(نوٹ) یہ شخص پستان الگزنڈر سلطنت زمانہ شہنشاہ اورنگ زیب مرحوم میں ہندوستان آیا تھا اور ۲۵ برس ہندوستان میں رہا تھا۔ مگر کپنی کا ملازم نہ تھا۔

ورنگ زیب ٹی ڈبلیو آرٹلڈ پروفیسر گورنمنٹ کالج لاہور اپنی تصنیف پر پینچنگ سٹ اسلام میں لکھتے ہیں (ترجمہ) (دک)

ورنگ زیب کے فرامین اور مرسدات کے ایک قسمی مجموعہ میں جو ابھی تک طبع نہیں ہوا ہے مذہب، آزادی کا وہ جامع اور مانع اصول درج ہے جو ہر ایک بادشاہ کو غیر مذہب کی رعایا کے ساتھ برتنا ضروری ہے جس وقت کے متعلق یہ اصول بیان ہوا ہے وہ یہ ہے کہ:-

”عالمگیر کو کسی شخص نے عرضی دی کہ دو پارسی ملازموں کو جو کہ تنخواہ تقسیم کرنے پر مقرر تھے اس غلت میں برخواست کر دیا جائے کہ وہ آتش پرست ہیں اور من کی جگہ کسی تجربہ کار معتبر مسلمان کو مقرر کیا جائے کیونکہ قرآن شریف میں آیا ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا عِدْوِي وَعَدُوَّكُمْ قُرَيْبًا وَلَا بَعِيدًا“

عالمگیر مرحوم نے عرضی پر مندرجہ ذیل حکم لکھا:-

”مذہب کو دنیا کے کاروبار میں دخل نہیں ہے، اور نہ ان معاملات میں تعصب کو جگہ مل سکتی ہے اور اس قول کی تائید میں یہ آیت نقل کی ہے ”لَكُمْ دِينُكُمْ قُرَيْبًا وَلَا بَعِيدًا“ لکھ کر جو آیت عرضی نویس نے نقل کی ہے اگر یہی سلطنت کا دستور العمل ہوتا تو یہ ہم کو چاہئے تھا کہ اس ملک کے سب اجاڑوں

اور ان کی رعیت کو عمارت کر دیتے مگر یہ کس طرح ہو سکتا تھا۔ بادشاہی نوکریاں لوگوں کو انکی لیاقت اور قابلیت کے موافق ملیں گی اور کسی لحاظ سے نہیں مل سکتیں۔

(دعوت اسلام ترجمہ پرنٹنگ آفس اسلام ص ۲۷۸)

(د) شہنشاہ جہانگیر مرحوم اپنی کتاب ترک جہانگیر صفحہ ۸۲ میں فرمانات شاہی کی تفصیل دیتا ہوا اپنے امراء کو مندرجہ ذیل الفاظ بھی لکھتا ہے۔ اور بیرونی کو مسلمان نہ کریں۔

مندرجہ بالا شہادتیں صاف صاف روشنی ڈالتی ہیں کہ مسلمانوں کا عہد حکومت تعصب مذہبی اور فرقہ واریت سے پاک تھا۔ اس میں مساویانہ اور برابری کا سلوک تھا۔ ہر مذہب و ستانی کو خواہ کسی مذہب اور کسی برادری اور نسل سے تعلق رکھتا ہو۔ حسب قابلیت حصہ ملتا تھا۔ کسی عہدہ انتظامی، فوجی، ملکی کا دروازہ کسی کے لئے بند نہ تھا۔ سب سے لطف و احسان اور رحم و کرم اور ہمدردی کا معاملہ کیا جاتا تھا۔ تمام مذاہب کے ساتھ درپردہ دلی اور رواداری کا معاملہ ہوتا تھا۔ بادشاہوں کی پوری کوشش ہوتی تھی کہ مختلف مذاہب و مذاہب کو ملاپ رکھا جائے اور ان میں اتحاد عمل پیدا کیا جائے۔ سب کی ترقی، خوشحالی، فلاح و لیالی کا انتظام اور خیال رکھا جاتا تھا۔ ہر مذہب اور ملت کے ساتھ عدل و انصاف و حم و خیر و انہ و الطاف نہایت برتا جاتا تھا۔ ظلم و ستم ستانا اور تنگ کرنا بغیر کسی جرم و قونی کے روا نہ رکھا جاتا تھا۔ یہی وجہ تھی کہ مسلمان بادشاہوں نے رعیت کے دلوں میں جگہ کر لی تھی۔ بادشاہ لوہے کی سنگینوں و رتلواروں و راگ و بارود کی بندو قوں اور توپوں سے حکومت نہیں کرتا تھا۔ تمام امور حکومت میں رعایا کو دخل تھا۔ یہی وجہ تھی کہ اس زمانہ میں ہندوستان دن دو کنی اور رات چوکنی ترقی کرتا گیا اور ضرب المثل امن عام ملک میں پھیل رہا تھا۔

(۱) بیچر پاسو کہتا ہے۔ رعایا کی خوشحالی اور سرمایہ داری کے اعتبار سے بھی مسلمانوں کا دور حکومت سونے کے حروف سے لکھے جانے کے قابل ہے۔ دولت مندی اور آرام و چین کا جو نقشہ شاہجہاں کے وقت میں دیکھنے میں آیا تھا بل شبہ بے مثل و بے نظیر تھا۔ حالانکہ اس زمانہ میں رسل و رسائل کے طریقے اس زمانہ جیسے ملک میں نہ تھے۔ ریلیں اور تار موٹریں

اور ہوائی جہاز، دفائی جہاز، ٹیلیفون وغیرہ معدوم تھے۔ مگر انگریزی حکومت بالکل اس کے برعکس تھی اور ہے جیسا کہ ہم اوپر لارڈ ولیم بینک وائسرائے ہند کا قول نقل کر آئے ہیں وہ لکھتا ہے۔ برخلاف اس کے انگریزی پالیسی اس کے برعکس ہے۔ اب سرزمہری، خود غرضی، بے پردائی ہے جس میں ایک طرف حکومت کا آہنی پنجہ حکمراں ہے اور دوسری طرف ہر چیز پر اپنا قبضہ ہے اور ہندوستانیوں کو کوئی دخل نہیں ہے۔“

(ع) سر جان سلیور (مدرس گورنمنٹ کامبرج) کہتا ہے۔ ”وہ لوگ دیاستندگان ہندو ٹیکسوں کے لگانے میں جن کی ادائیگی کے لئے وہ مجبور کئے جاتے ہیں کوئی اختیار نہیں رکھتے۔ قوانین کو جن کی تعمیل ان پر فرض ہوتی ہے۔ مرتب کرنے میں ان کی کوئی آواز نہیں ہوتی۔ اپنے ملک کے انتظام میں ان کا کوئی حقیقی حصہ نہیں ہوتا۔ اور ان حقوق کے دیئے جانے سے اس شرمناک حیلہ سے انکار کیا جاتا ہے کہ ان میں اس قسم کے فوائد کے انجام دینے کے لئے ذہنی اور اخلاقی اوصاف کی کمی ہے۔“

(رپورٹ سلیکٹ کمیٹی ص ۲۰۲ دت جلد ۲ حکومت خود اختیاری ص ۳)

خلاصہ یہ ہے کہ ہندو مصنفین انہیں وجہ سے جو کہ واقعی اور صحیح تھیں اور جن کا مشہدہ اور معاملہ وہ اپنی سنگھوں سے دیکھ کر اور اپنے باپ دادوں سے سن کر یقینی طور پر جانتے تھے مسلمانوں کے عہد حکومت کی تعریفیں کرتے تھے اور انگریزوں کے عہد کی عیب جوئی کرتے تھے ایللیٹ صاحب انکھوں میں دھول جھونک کر اور واقعات کو چھپا کر اور مسخ کر کے بلکہ فرضی اشیاء درمیان میں لکر چاہتے ہیں کہ مسلمانوں کے عہد حکومت کو ظالمانہ اور انگریزوں کے عہد حکومت کو نرم و مہنصفانہ ثابت کریں۔ حالانکہ انگریزوں نے بڑے بڑے انتظامی اور فوجی عہدوں پر سرخ رنگ کی ہڈتائی کو فائز نہیں ہونے دیا۔ اور وہ وہ انسانیت سوز اور برباد کن کارروائیاں کرتے رہے ہیں کہ جنگی مشن متمدن دنیا میں نہیں ہتی۔ ایک عجیب بات یہ ہے کہ ایللیٹ صاحب کو پرانے زمانے کے ہندو مسلمان مورخوں پر ہی غصہ نہیں بلکہ جدید تعلیم یافتہ ہندوستانیوں پر بھی غصہ ہے۔ جن کے

لئے وہ تحقیق کے طور پر بالوں کا لفظ استعمال کرتے ہیں۔ وہ لکھتے ہیں۔

اب ہم ان شاندار بالوں کی کچھ نہیں گے جنہیں ہماری گورنمنٹ کے عہد میں
حد درجہ کی آزادی اور بہت سے سیاسی حقوق حاصل ہیں جو کبھی کسی مفتوح
قوم کو نہیں دیئے گئے۔ جو ملکی ہمدردی کا رم بھرتے ہیں اور اپنی موجودہ ذلت کا
روٹا روٹے ہیں۔ اگر وہ تاریخ میں غوطہ لکائیں گے تو انہیں معلوم ہو جائے گا
کہ جس زمانہ کے واپس آنے کی وہ تمنا کرتے ہیں اس میں اگر وہ محض زبان سے ان
لغویات کو ظاہر کرتے تو انہیں سیدھا پلایا جاتا یا دیوار میں چن دیا جاتا۔ اب ہم
بہا لکات اراضی کے متعلق شور و غوغا سننے پر مجبور نہ ہونگے، درحالیکہ تاریخ کے ہر صفحہ سے
ظاہر ہے کہ پہلے زمانہ میں کوئی ملکیت ایسی نہ تھی جو قانوناً ضبط نہ ہو سکتی اور
نہ ہوتی ہو۔

مورخ کی بڑی تعریف یہ سمجھی جاتی ہے کہ وہ نفسانیت، ذاتیات اور خود غرضانہ جذبات سے بالاتر
ہو کر لکھے۔ برصغیر اس کے جو کتابت محض دو قوموں میں منافرت پھیلانے کی غرض سے لکھی جائے اور لکھتے
وقت صاف الفاظ میں کہا جائے کہ قدیم تاریخوں میں کچھ نہیں متا بلکہ واقعات سے اپنے حسب نشانہ نکلے
جاتے ہیں۔ جو مورخ اپنوں اور غیروں سب پر اس بات سے ناراض ہو کہ فن نے یا فلاں قوم کی کیوں تعریف
کی جاتی ہے، ہندوؤں پر اس لئے ناراض ہو کہ مسلمانوں کی سلطنت جانے پر مسلمان بادشاہوں کی برائی
نہیں کرتے اور ہمارے زمانہ کی خوبیوں کی تعریف کرنے کی جگہ اس کی عیب جوئی کرتے ہیں اور اپنے
مقصود کو صریح الفاظ میں سمجھ دے کہ اس کی مسترض یا یوڈوں کی تردید اور انگریزوں
کی سلطنت کے فوائد ذہن نشین کرنا ہے تو سمجھ میں نہیں آتا کہ ایسے شخص کی تصنیف کا شمار تو تاریخ میں کس
طرح کیا جاسکتا ہے مگر ہندوستانیوں کی قسمت اسی روز بھوٹ گئی جبکہ اس قسم کی کتابوں کی بنا پر یہی
نہ یانوں میں تاریخیں لکھی گئیں، اسکودوں میں جاری کی گئیں اور رفتہ رفتہ وہی جھوٹ اور افترا پر دازیاں
موجودہ تاریخ کا جز بنادی گئیں چنانچہ یہی وہ تعلیم ہے جس کا پھل چکھنے سے ہندوستان میں مذہبی افتراق پیدا

ہوا اس کی تصدیق سر جان مینارڈ ممبر آلر کٹھ کو نسل پنجاب کے سینئر ممبر کے حسب ذیل قول سے ہوتی ہے جس کو اس نے لندن کے ایک جریدہ موسومہ معاملات خارجیہ میں شائع کیا تھا:-

”ہندوستان میں فائدہ جنگی کی طرف رجحان موجود ہے جس کا ایک نمونہ ہندو مسلم عداوت ہے۔ اور یہ ایک حقیقت ہے کہ اگر یہ رجحان نہ ہوتا تو ہماری حکومت قائم نہ ہو سکتی نہ برقرار رہ سکتی۔ یہ بھی صحیح ہے کہ ہندو مسلمانوں میں عام مخالفت برطانیہ کے عہد میں شروع ہوئی۔ اگرچہ اس سے پہلے بھی ظالم بادشاہ گذرے ہیں جن میں سے کسی نے غیر مسلموں پر جزیہ لگایا اور کسی نے ذبیحہ گھاؤ چھوڑنا نہ جوش میں آکر سزائیں دیں لیکن یہ واقعات گاہ بے گاہ پیش آتے تھے۔ شجرہ علم کا پھل چکھنے سے پہلے عوام میں مذہبی افتراق کا احساس نہ تھا خواہ ہندو یا مسلمان دونوں ایک ہی معبد میں مصروف بہ پرستش ہوتے تھے۔“

(ان بی بی انڈیا منسٹر لائبریری راجستھان - راجستھان منسٹر ۲۳۵)

اب سوال یہ ہے کہ وہ کون سا پھل تھا جس کے چکھنے سے مذہبی افتراق پیدا ہوا اس کا جواب صاف یہ ہے کہ نہ علوم قدیمہ میں کوئی ایسی بات تھی جس سے مختلف قوموں میں افتراق ہوتا نہ ملہ جدیدہ میں کوئی ایسا مضمون تھا جس سے ہندو مسلم فسادات ہوتے اور نہ عام تاریخوں میں ایسی ہمیت تھی جس سے حاکم کھی وہ س قسم کی تاریخوں میں تھی جس کی ابتدا ایلٹ صاحب نے کی تھی۔ ان کے بعد مکھن داس ڈائریکٹر سررشتہ تعلیم نے اسی نوعیت کی ایک تاریخ لکھی جس کی شکایت سر سید احمد خان نے کی ہے۔ اسی قسم کی کتابیں اسکولوں کے درس میں داخل کی گئیں۔ ان کے ترجمے اردو میں کر کے تمام ملک میں پھیل گئے جنہوں نے ملک کے امن کو باہمی خلفشار اور کشاکش میں بدل دیا۔ اسی قسم کی قصا میں ملک میں فقر و رنج اور نام نہاد سیاسی جماعتیں پیدا ہوئیں جو ملک کی سیاسی ترقی میں مزاحم ہو کر غیر ملکی حکومت کی بالواسطہ مدد کرتی رہتی ہیں۔

(روشن مستقبل ۲۳۷)

ان تاریخی کتابوں اور اس قسم کے پروفیسروں اور مدرسوں نے گزشتہ بادشاہوں اور راجاؤں کو

متعصب، کٹر مذہبی، مذہبی دیوانے وغیرہ الفاظ سے ملقب کر کے تحریریں اور تقریریں میں نہ ہر پھیلا کر ملک کی فضا کو نہایت زیادہ گنداکیا۔ نو عمر، جیشیلے، ناتجربہ کار، ناواقف طلبہ کے سادہ اور صاف قلوب ان زہریلے مواد سے ایسے زہر زدہ ہو گئے کہ ان کی اصلاح باوجود کھلی بریادی اور نہایت مضرت رساں نتائج دیکھنے و اقرار کرنے کے نہیں ہوتی اور نہ دلوں کی صفائی ہوتی ہے۔ اسی کی شکایت ڈبلیو ایم ٹائٹلر اپنی کتاب "ایشیا میں شہنشاہیت" میں کرتا ہے۔ مندرجہ ذیل الفاظ ملاحظہ ہوں۔

"سیو اچی کو تعصب اور سلطان ٹیپو کو کٹر مذہبی کہا جاتا ہے۔ لیکن جس وقت ہم نے

جنوبی ہند کی ریاستوں میں دخل ہونا شروع کیا اس وقت ان کے یہاں اس

قسم کے مذہبی تنفر کا کہیں نام تک نہ تھا۔ جس طرح انگلستان اور یورپ کے قریباً

سب حصوں میں مخلوق کو تباہ کرنا روا رکھا جاتا تھا۔ جیسا آئرلینڈ میں کوئی روہن

کیٹوٹ نہ سب بزرگوں کی باگیں بگاڑتا تھا۔ سمجھتا تھا، فوج کا فسر ہو سکتا

تھا۔ سب خوبیاں میں سے وقت رلے کے مضہبن کے اور کسی

عفیادہ کا کوئی ملزم نہیں ہو سکتا تھا۔ ٹھیک اس وقت ہندوستان کے اندر ہر

شہر اور شاہی دربار میں ہندو مسلمان عزت اور سرمایہ کمانے میں اور ایک دوسرے

سے بازی لہجائے میں آزاد تھے۔"

گزشتہ شہادتیں جو کہ نہایت صحیح ہیں بتاتی ہیں کہ بابر، ہمالیوں، اکبر، جہانگیر، شاہجہاں اور مگر

اور دیگر سلطین مغلیہ اور اسی طرح سید اچی اور سلطان ٹیپو اور دوسرے نواب اور راجہ فرقہ وارانہ

تعصبات نہ اپنے دیوں میں رکھتے تھے نہ اپنے احکام شاہی اور اپنے درباروں میں استعمال کرتے تھے۔ ہاں

حکومت اور ملک کے بے شک لڑتے جھگڑتے رہتے تھے مگر ہندو راجاؤں کے ساتھ مسلمان اور مسلمان

بادشاہوں اور نوابوں کے ساتھ ہندو فوجی، فیسری اور ملکی نظام میں شریک رہتے تھے اور ہر ایک کو دوسرے پر

اعتماد ہوتا تھا۔ جہانگیر اپنے تمام بچانہ کو راجہ بکرا جیت کی کمان میں رکھتا ہے۔ مرہٹا اپنی تمام فوج کی قوت کو ابراہیم

مکڑی کے زیر کمان رکھتے تھے۔ تو بچانہ ایسی اہم چیز ہے کہ اس پر لڑائی کا تمام تر دار و مدار ہوتا ہے چنانچہ آج تک

انگریزوں نے اپنے توپ خانہ کو ہندوستانیوں کی بوجھ بھی نہیں لگنے دی۔ بہر حال اُس لڑائی میں احمد شاہ ابدالی کے مقابلہ میں جبکہ مرہٹے ہار گئے اُس وقت احمد شاہ ابدالی نے مسلمان توپچیوں کو انکی مردانگی اور نمک حلائی پر بڑی دود دی اور اُن سے خواہش کی کہ وہ احمد شاہ کی فوج میں آجائیں اُس پر مسلمانوں نے جواب دیا کہ اُن کے آقا ہریں یا جیتیں وہ اُن کا ساتھ چھوڑ کر دوسری جگہ نہیں جاسکتے۔“

(حکومت خود اختیاری ص ۵۷)

اورنگ زیب مرحوم جس کو انگریزوں نے بعد میں متعصب مشہور کیا اور پھر سرکارِ جہاد نے بھی انگریزوں کی ہمنوائی کی ہم اُس کے متعلق مسٹر آرنلڈ کی تاریخی شہادت اور دوسرے مورخین کی شہادتیں پیش کر چکے ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ نہایت فرخ حوصلہ اور دریا دل غیر متعصب بادشاہ تھا۔ ہفت ہزاری منصب پر اکیر کے یہاں صرف ایک ہندو فائز ہوتا ہے مگر عالمگیر کے یہاں اس منصب پر ایک فہرست میں دو اور دوسری میں تین ہندو مراد نظر آتے ہیں اُس کے سپہ سالاروں میں تھے سنگھ جیسوت سنگھ ساہو پسہ ہاراجہ بیت راجہ جی داماد سیوہاجی، ماتوی بھونسلا وغیرہ پائے جاتے ہیں۔ سیوہاجی کے مقابلہ کے لئے تھے سنگھ سپہ سالاری کرتا ہوا پہنچتا ہے اور اُس کو قی کرتا ہے۔ سیوہاجی معافی طلب کرتا ہے تو عالمگیر اُس کو معاف کر دیتا ہے۔ انگریزی قانون اور عملہ آمد میں تو صرف سازش (کانس پرسی) پریسڈنٹ ایکٹ کے ماتحت موت یا کالے پانی کی سزا دینی ضروری ہو جاتی ہے بغاوت کے تحت پر تو ٹھکانا ہی نہیں۔ مگر سیوہاجی کھلی بغاوت کرتا ہے اور بادشاہی قلمرو کو لوہٹا اور فوجوں سے مقابلہ کرتا ہوا ہزاروں کاغذ بہاتا ہوا پکڑا جاتا ہے۔ مگر معافی، لگنے پر دو مرتبہ چھوڑ دیا جاتا ہے اور خلعت پاتا ہے۔ تیسری مرتبہ پھر بغاوت کرتا ہے اور گرفتار ہو کر بادشاہ کے سامنے پیش ہوتا ہے۔ اورنگ زیب اُس کو قتل نہیں کرتا بلکہ قلعہ میں قید کر دیتا ہے۔ جہاں سے وہ کچھ عرصہ کے بعد فرار ہو جاتا ہے۔ اسی طرح تمام نوابوں اور بادشاہوں کا حال تاریخ میں موجود ہے۔ سلطان شیہو کا دیوان معتمد سردار پور نیو برہمن تھا۔ تراج الدولہ (نواب بنگال) کا صدر دیوان وزیر اعظم موتہن لال تھا، پٹنہ کا گورنر رام نرائن تھا۔ آصف الدولہ (نواب اودھ) کا وزیر اعظم بھٹاؤ لال تھا۔ روہیلہ نواب حافظ رحمت خاں کا وزیر اعظم راجہ مان رائے تھا اور اُس کی وفات کے بعد۔

اس کا بیٹا راجہ پہاڑ سنگھ ہوا نواب کو اس قدر استہزاء تھا کہ نوابوں اور گورنر جنرل کے پاس بھی بنا کر ان کو بھیجا جاتا تھا۔ چنانچہ تاریخ روہیلکھنڈ معروف بہ حیات حافظ رحمت خاں صفحہ ۲۸۸ کی مندرجہ ذیل عبارت ملاحظہ ہو۔

ہندوؤں کے ساتھ برتاؤ ہلر حکمرانی اور ذاتی حالات کے نہیں ہیں ہم نے عام رعایا کے ساتھ حافظ الملک کے منسلوک اور ان کی حد کردہ مراعات کا تذکرہ کیا ہے وہ محض مسلمانوں کے لئے ہی مخصوص نہ تھیں بلکہ ہندو ان سے مستفیض ہوتے تھے۔ شریعت اسلامیہ کے سچے اور پکے پیرو ہونے کے باعث اور اسلام کے پاک اصولوں کو صحیح طور پر سمجھنے کی وجہ سے حافظ الملک اپنی اس رعایا کو جو امن پسند تھی اور مسلمانوں کی مذہبی آزادی میں غلطی نہ اذی نگرانی تھی ہر طرح کا آرام پہنچانا اور اس کے لئے ترقی کی راہیں کھولنا اپنا فرض ادا کرتے تھے۔ مسلمانوں کی طاعت ہندوؤں کو اپنے فرائض نہ ہی کی ادائیگی میں پوری پوری آزادی حاصل تھی۔ آئے دن بڑے بڑے مندروں اور دوسری عبادت گاہوں کی تعمیر ہوتی تھی اور حکومت کسی قسم کی مداخلت نہ کرتی تھی۔ مذہبی تہذیب بارہ بدستور قدیم بڑی دھوم دھام اور شان و شوکت سے منائے جاتے تھے اور مسلمانوں کی جانب سے کسی طرح کی روک ٹوک نہ ہوتی تھی۔ گائے، یاغا اور محرم و رادھیل کے قبیضوں کا وجود نہ تھا اور روہیلوں کے ابتدائے زمانہ حکومت سے انتہا تک کسی ہندو مسلم فساد کا پتہ نہیں ملتا۔ پہلا ہندو مسلم فساد دارالحکومت ریہی شیشٹہ میں ہوا جبکہ روہیلوں کی حکومت کا خاتمہ ہو چکا تھا۔

مخالف و موافق مورخین کی تمام مستند تاریخوں کی ورق گردانی کر لی جائے۔ لیکن کوئی ایک ایسا واقعہ نظر سے نہ گزرے گا جس سے یہ ظاہر ہو کہ ہندوؤں نے اس سرزمین میں اپنی غالب اکثریت کے باوجود من حیث النعمان مسلمانوں کے خلاف کوئی مذہبی بغاوت کی ہو۔ ہو سکتا ہے کہ طاقتور حکومت کا خوف اس امر میں مانع ہوا ہو۔ لیکن یہ گمان شیشٹہ میں وردھیل سلطنت کو زوال ہوئے عرصہ گزر چکا تھا پھر جب حافظ الملک کے پوتے مان بہادر نے زمر نور وید حکومت قائم کرنا چاہی تو ان کی تقریباً ساٹھ ہزار فوج میں بہ تعداد کثیر ہندو شامل تھے۔ اس واقعہ سے ظاہر ہے کہ ہندوؤں کے ساتھ روہیلوں نے اپنے عروج کے زمانہ میں کس قسم کا سلوک کیا ہو گا۔ جس کی خوشگوار یاد نے انہیں اس کرنے پر مجبور کیا۔

علماء، صوفیہ اور مشائخ بطور خود مذہبی تبلیغ کرنے تھے لیکن تبلیغ حکومت کے فرائض میں شامل نہ تھی۔ حکومت کی طرف سے اس کام کے لئے روپیہ دیا جاتا، مسلمانوں کی اعلیٰ معاشرت کو پسند کر کے یا ان کے عمدہ مذہبی اصولوں کو بہتر سمجھ کر اگر کوئی ہندو اسلام قبول کرے تو کوئی مضائقہ نہ تھا۔ خود ہندوؤں میں زمانہ حال کی طرح اس زمانہ میں تبلیغ مذہب کا طریقہ رائج نہ تھا اور نہ اس کی یقیناً مانعت نہ ہوتی، اور جس طرح عہد قدیم میں اسلامی حکومت سے پہلے ہندو رہاؤں نے اپنی اپنی ملکوں میں عرب کے مبلغ مذہب تاجروں کو مسجدیں بنانے اور تبلیغ اسلام کی اجازت دینے میں پس پیش نہ کیا اسی طرح مسلمان حکمران ہندوؤں کو اپنا مذہب پھیلانے کی اجازت دینے میں مطلق تحلف نہ کرتے۔

اگر روہیلے زبردستی ہندوؤں کو مسلمان بناتے تو آج روہیلہ کھنڈ میں ہندوؤں کی نہیں مسلمانوں کی اکثریت ہوتی۔ ہم دیکھتے ہیں کہ روہیل کھنڈ کے صدر مقام یعنی فاصل ضلع بریلی اور دارالافتاء پٹی تلچیت تک میں ہندوؤں کی آج تک زبردست اکثریت ہے اور تمام ضعیف العمر ہندو اپنے تجربہ سے اور اپنے اسلاف کے اقوال سے یہی بیان کرتے ہیں کہ مسلمان اپنے طرز عمل میں ہمیشہ غیر متعصب رہے ہیں اور انہوں نے کبھی ہندوؤں کو اپنا مذہب چھوڑنے پر مجبور نہیں کیا۔ مذہبی آزادی کے علاوہ ہندوؤں کو زراعت و تجارت میں بھی اگر انقدر مراعات و حقوق حاصل تھے بلکہ مسلمان تو بالعموم فوجی ملازمت کو زیادہ پسند کرتے تھے۔ زراعت و تجارت تمام کمال ہندوؤں ہی کے ہاتھ میں تھی۔ ہندوؤں کی بعض قومیں مثلاً کھتری، ٹھاکر اور راجپوت فوج میں لوگری کرتے تھے۔ ویش خزانچی کے عہدوں کے لئے سوزوں سمجھے جاتے تھے اور کالیستھ اہل قلم ہونے کے باعث حکومت کے تمام دفاتر میں ملازم تھے۔ سفارت کے اہم اور نازک فرائض بھی بالعموم ہندو مستمدین کے سپرد کئے جاتے تھے۔ چنانچہ مانڈا ملک نے منشی ٹیک چند اور منشی جیتر بھوج کو برہاڑی بڑی اہم سفارتوں پر بادشاہ دہلی، مرہٹوں، جاٹوں، شیخو الدورہ اور انگریزوں کے پاس روانہ کیا۔ دیوان کاٹھدہ جو دارالمہامیہ وزیر اعظم کے برابر بجا جاتا خاص خصوصیت کے ساتھ جہتہ ہندوؤں کے ہاتھ میں رہا۔ پہلے راجہ مان رائے حافظ الملک کے دیوان رہے۔ اور ان کے بعد رافہ پھار سنگھ اس عہدہ جلیلہ پر فائز ہے جن کی جاگیریں کم و بیش (۴۰) گاؤں تھے ان لوگوں کے حافظ الملک سے نہ صرف برادرانہ اور عزیز دارانہ تعلقات تھے بلکہ یہ لوگ ان کے جہد مالی و زرکی معاملات میں سیاہ و سپید کے مالک اور غیر معمولی

اختیارِ رات کے مال تھے۔ حافظ الملک کی مجلسِ شہرت جس میں اہم و ممتاز کے پائے تھے اس میں ہندو اعیانِ دولت بھی نہ یک ہوتے تھے حتیٰ کہ موجودگی کے بعد کوئی مجلسِ انفرادی پذیر نہ ہوتی تھی اور اس کی رسم کو بڑی وقعت دیکھتی تھی۔

حافظ الملک کی نظر میں اللہ کی تمام مخلوق کیسے طور پر عزیز تھی۔ جب وہ بادل و احسان کرتے تو یہ نہیں دیکھتے تھے کہ کون ہندو اور کون مسلمان ہے۔ شہرِ تھانہ کی بحیثیت کی تعمیر کا واقعہ لکھا جا چکا ہے۔ میواتیوں اور مارواڑیوں کے واسطے جن میں مسلمانوں سے زیادہ ہندو تھے محض وجہِ معاش پیدا کرنے کے لئے انہوں نے کس طرح اینار و قربانی سے کام لیا۔ اسی طرح شہر میں کش زدگی اور زلزلہ سے نہایت ہی برتائی تھی تو انہوں نے جو سلوک مسلمانوں کے ساتھ کیا وہی ہندوؤں کے ساتھ کیا۔ ایک اور واقعہ ہے کہ حافظ الملک جب صاحبزادہ آزادت خاں کی شادی کر کے شاہ جہانپور سے لوٹ رہے تھے تو پہلی منزل پر کسی رسالدار کا ایک ہندو ملازم کار پر دازان رسد کے پاس آیا اور اس نے میں سیرانا اور میر گمی سب کیا۔ کار پر دازوں نے اس سے دریافت کیا کہ تم تنہا ہو یا تنہا سے ہمراہ اور لوگ بھی ہیں تم کس امیر کے ملازم ہو اور کیا کام کرتے ہو۔ اس ہندو نے اپنے رسالدار کا نام بتایا اور کہا کہ میرے ساتھ دس اور آدمی ہیں اور میر گمی رسالدار صاحب کے گھوڑوں کے واسطے لئے جاتا ہوں۔ میں خود رسالدار کے کباروں میں ملازم ہوں اتفاقاً جس رسالدار کا نام لیا گیا اس کے عازم سیونت تمام اشیاء و مطلوبہ لے چکے تھے۔ لہذا کار پر دازان کے دل میں شک پیدا ہوا اور انہوں نے تحقیق احوال کے لئے ایک شخص کو اس رسالدار کے پاس بھیجا تحقیق کے بعد اس ہندو ملازم کا جھوٹ اور فریب کھل گیا۔ چنانچہ اس کو فوراً پکڑ کر حافظ الملک کے حضور میں لے گئے اور تمام واقعہ عرض کیا۔ حافظ الملک نے حکم دیا کہ اس شخص کی پچیس سیرانا اور پچیس میر گمی دیا جائے اور فرمایا کہ اس قسم کی تحقیقات سے جو غریب لوگوں کے واسطے موجبِ نجات ہوتی ہے اُنہدہ پر ہتھ کیا جائے۔ حافظ الملک کی اسی رحمدلی و ہمدردی مغربی روشن خیالی، بے تعصبی اور انصاف پسندی کا نتیجہ تھا کہ ان کی ہندو رعایا نے بھی اپنے قابلِ احترام آقا کے لئے وفاداری کی مثال قائم کر دی جس وقت تمام مسلمان عزیز و اقارب اور سرداروں نے حافظ الملک کی جان بچانے کے لئے یہ فرماہم کرنے سے انکار کر دیا اس وقت دیوانِ پہاڑ سنگھ کا چالیس روپیہ کا پیشکش کرنا، جب سخت لے کر سامانی میں حافظ الملک نے وطن عزیز کی خاطر جنگِ آزادی کے لئے علمِ جہد ہند کیا اس وقت

جوق درجوق راجپوتوں کا اگر شریک حال ہونا ایسے واقعات نہیں ہیں جن کو دنیا بھر فراموش کر سکے گی۔ یہ ایسے واقعات ہیں جن کو تاریخ عالم میں ہمیشہ آبِ زر سے لکھ جائے گا۔

نیز رنجیت سنگھ کے وزیر اور معتد خاص پیرزادہ عزیز الدین تھے۔ اور اس کے توپخانہ کے افسر علیا ہی بخش تھے۔ اسی نام ہی سے توپخانہ مہسوم تھا۔ یہی نہیں کہ ان دنیا دار پادشاہوں اور نوابوں اور راجاؤں کے یہاں آپس میں ایک دوسرے پر اس قدر اعتماد تھا بلکہ مذہبی لوگوں میں بھی یہی اعتماد اور وثوق تھا سکھوں سے لڑائی میں حضرت سید احمد صاحب شہید بریلوی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے توپخانہ کا پانچ راجہ رام راجپوت ہندو کو دے رکھا تھا جس نے اتھان زئی کی جنگ میں سکھوں پر بہت سخت گولہ باری کر کے سکھوں کو شکست دی۔ (دیکھو شاہِ ماضی، صفحہ ۱۸۵ سوانح احمدی ص ۱۸۵)

غرض کہ زمانہ ماضی ہر دو فرقوں ہندوؤں اور مسلمانوں میں بہت زیادہ اعتماد اور وثوق اور میل جول اور رواداری کا تھا۔ ہندوستان میں مختلف مذہبوں اور عقیدوں کے لوگ ملی جلی آبادیوں میں مثل عزیزوں اور رشتہ داروں کے امن کے ساتھ یکجا رہتے تھے۔ انقلاب ۱۸۵۷ء تک مذہبی اور ملی اختلاف کا غور نہیں وجود نہ تھا۔ جب فوجوں میں بغاوت اور انقلابی تحریک شروع ہوئی تو ہر مقام کے سپہی پنی پنی چھاؤنیوں میں آگ لگا کر اور بر باد کر کے دہلی کے معزول اور معطل بادشاہ بہادر شاہ مرہٹہ کی طرف دوڑ پڑے یہی ہندو تک سے آئے۔ ان میں ہر مذہب کے ہندوستانی تھے۔ ہندو سپہی بھی بہادر شاہ کی جے پکارتے تھے۔ اگر موجودہ زمانہ کے سے تعصبات اس وقت ہوتے تو مسلمان سپاہی مسلمان بادشاہ یا نواب کے پاس ہی جاتے اور ہندو سپاہی کسی راجہ کے پاس ہی جاتے مگر سب کے سب بلا تفریق مذہب، ملت معزول اور بے جان مسلمان بادشاہ کے گرد جمع ہو گئے۔ راجہ راجہ تھوڑے وقت نا آنا سب مرہٹہ کانپور میں نہ کاٹیہ رپر قبضہ کیا اور بہادر شاہ کا سبز جھنڈا لٹکا کر ان کے ہم پر ایک سوا ایک توپوں کی سلامی دی۔ ۲۵ ستمبر ۱۸۵۷ء پنشکار نا آنا صاحب کی نسبت مشہور ہے کہ انقلاب ۱۸۵۷ء کی اسکیم انہیں کے دماغ کا نتیجہ تھی بڑ قابل اور انگریزی دان شخص تھا۔ نا آنا صاحب کی طرف سے ان کے مقدمہ کی پیروی کے نئے انگلستان گیا تھا اور وہاں سے روس بھی گیا تھا۔ (۳) نا آنا ٹوپی مرہٹہ نے کالپی میں جنگ، زاوی میں حصہ لیا، کانپور میں نا آنا صاحب کی

سیہ سالاری کی خدمت انجام دیں (۲۱) رانی جھانسی نے کمپنی کی فوج پر قبضہ کر کے شاہ دہلی کا پرچم لگایا اور خود گھوڑے پر چڑھ کر انگریزوں کے خلاف بہادری سے جنگ کی۔ (۵) راجہ کنور سنگھ رئیس جگدیش پور صوبہ بہار اسی سال کی عمر میں انگریزوں سے لڑے اور انگریزی فوج کو مسلسل شکستیں دیں جس سے لارڈ کلیننگ وائسرائے گھبرا گئے۔ جب بتا دیں میں لارڈ مارک کی فوج سے مقابلہ ہوا تو راجہ صاحب بھلی کی طرح دھڑے آدھ کونائے پھرتے تھے۔ بلیا کے قریب گنگا پار کرتے ہوئے ان کے داہنے ہاتھ میں گولی لگی تو بائیں ہاتھ سے اسے تلوار سے کاٹ کر پٹی باندھ دی تاکہ زہر نہ پھیلے اور اٹھ ماہ کی جنگ کے بعد اس ضعیف العمر سپاہی نے اپنی راجہ صانی کے قبضہ حاصل کر لیا مگر زخم کی تکلیف سے انتقال کیا۔ (۶) قانیہادر خان نواب ردھیکھنڈ کے آخری ورثہ تھے۔ انہوں نے اپنے اعلان میں اس بات پر زور دیا کہ انگریز ہمیشہ وعدہ خلافی اور جائدادوں کی ضبطی کرتے رہتے ہیں اور ہندو مسلمانوں کو لڑاتے رہتے ہیں اب دونوں کو مل کر ان کے خلاف لڑنا چاہیے وہ ردھیکھنڈ پر قابض ہو کر خوب لڑے۔ اسی طرح بیگم حضرت محل زوجہ واجد علی شاہ نجات خان سپہ سالار نواب نجیب خاں اور مولانا احمد اللہ شاہ وغیرہ نے جنگ آزادی میں بہت کچھ کار نمایاں کئے۔

ان واقعات سے بخوبی ظاہر ہے کہ جو ظلم و ستم اور جبر و تعدی کچھلی سلطنتوں کی طرف منسوب کئے جاتے ہیں وہ نہ صرف غلط ہیں بلکہ حاست اس کے برعکس ہے (جیسا کہ ہم پہلے دکھلا چکے ہیں) ورنہ بادشاہ سے رعایا کی اس قدر گرویدگی کی جس کے ان کی سلطنت جاتی رہی تھی کوئی وجہ نہ تھی۔ اسی طرح نیتہ جی پنڈت تبھاش چندریوس جیسے تعلیم یافتہ نمبرسل کا بادشاہ کی قبر پر پکار کر تنو بہانا اور اظہار عقیدت کرنا ان اف نون کے غلط ہونے کی دلیل ہے (دیکھو روشن مستقبل صفحہ ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱)

بوجودیکہ انگریزوں کا نفاق ڈالنے کا اصول پہلے سے چلا آتا تھا مگر ۱۸۵۷ء میں ہندو مسلمان عوام ان کی جنگ آزادی میں یکساں شریک ہوئے۔ یہ بات انگریزوں کو بہت زیادہ کھٹکی اس لئے اس وقت سے وہ اور زیادہ اس فکر میں رہے کہ دونوں قوموں کے درمیان میں کوئی مستقل خلیج پیدا کر دیں جس سے یہ لوگ آپس میں کبھی مل نہ سکیں۔ اس لئے مذکورہ تاریخیں بطور پروپگنڈہ ایجٹ اور کمیشن صاحبوں کی ملکی گٹیس اور ان میں ہندوؤں پر مسلمان بادشاہوں کے مظالم دکھائے گئے پھر وہ اور ان کے ترجمے اسکولوں اور کالجوں اور یونیورسٹیوں کے

کورس میں داخل کر کے نوچران طلبہ کو پڑھایا گیا۔ علاوہ ازیں جداگانہ انتخاب اور مسلم لیگ اور مہاتما جی بنیاد نیز قربانی گاہ اور مساجد کے سامنے باجے کی ممانعت وغیرہ بھی اُسی کے ذرائع اور وسائل قویہ ہیں۔ نیز آفسوں میں ملازمتوں کا اتار چڑھاؤ ہمیشہ سے اُس کی بنیاد قرار دیا گیا ہے۔ اس قسم کی تائیدیں انگریزی درسگاہوں میں بڑھانے اور دوسری تدریسوں کے عمل میں لانے سے ہندو مسلم دونوں میں جدائی کی کوششیں قوی کر دی گئیں۔

(۲) مارڈ انفنٹن گورنر بمبئی ۱۹۱۱ء مئی ۱۸ء میں ایک یادداشت میں لکھتا ہے: ”نفاق ڈال کر حکومت کرنا دہشیوں کا اصول تھا اور یہی اصول ہمارا بھی ہونا چاہیے“

(حکومت خود اختیاری ۱۹۵۵ء ازان پپی انڈیا)

(۳) اس سے پہلے کارلے ٹیکس نے رسالہ یٹھانک جرنل میں ۱۸۶۱ء میں لکھا تھا: ”لڑاؤ اور حکومت کرو۔“ روہن کا مقولہ ہماری ہندوستانی حکومت کا اصل اصول ہونا چاہیے

عام اس سے کہ وہ سیاست یا تمدن یا فوج کشی کے متعلق ہو۔

(حکومت خود اختیاری صفحہ ۵۶)

(۴) مسٹر ڈورڈنٹا حسن اپنی کتاب (انقلاب ۱۸۵۷ء کی تصویر کا دوسرا رخ) میں لکھتا ہے: ”برٹش سیاست کو مد نظر رکھتے ہوئے تو ہم نے مسٹر گلڈسلون اور لارڈ میلبرے جیسے مشہور ماہرین کے خیالات کو چھوڑ دیا ہے کیونکہ وقت کی ضرورت اُن کے برخلاف حکم دیتی تھی لیکن ہندوستان کے متعلق ہم ابھی تک اُسی فرسودہ پالیسی پر عمل کر رہے ہیں۔ یہاں تک کہ ہندوستانیوں میں نا اقلاتی اور باہمی اختلاف کو زندہ رکھنا قدیم سے ہمارے سیاستدانوں کا تہذیبیہ مرغوب شغف رہا ہے۔ لیکن ہندوستان اتفاق اور اتحاد کی ضرورت کا بیش از بیش احساس نہایت تیزی سے کر رہا ہے۔“

(انقلاب ۱۸۵۷ء کی تصویر کا دوسرا رخ مترجم ۱۹۵۱ء)

(۵) مندرجہ ذیل سوال جواب میں مسٹر جرنل سمٹھ کے سی بی کی بجائے عیب شدہ حوالہ دیتے ہوئے لکھتے ہیں: ”پارلیمنٹ میں“

سوال = ۱۹۳۵ء کیا آپ کسی طرح اس بات کی روک کر سکتے ہیں کہ دہشیوں کو اپنی اہمیت کا علم نہ ہو۔

(ج) میرے خیال میں ان فی تاریخ میں کوئی ایسی نظیر نہیں ملتی کہ معدودے چند اختیار چند کروڑ آبادی کے ملک پر حکمرانی کر سکیں جسے آج کل راز کی بادشاہت کہتے ہیں اس لئے جو نہی و تعلیم یافتہ ہو جائیں گے تو تسلیم کرتا ہوں کہ ان سے قومی و مذہبی تفرقہ دور ہو جائیں گے جس کے ذریعے سے ہم نے ایک اس ملک کو ایسے قبضہ میں رکھا ہوا ہے۔ یعنی سماؤں کو ہندوؤں کے حدت کرنا صلی ہندوئیس تعلیم کا اثر ہو گا کہ ان کے دل بڑھ جائیں گے اور انہیں پی طاقت سے آگاہی ہو جائے گی۔

(۶) مسٹر چرچل مورخ، ۲۷ جون ۱۹۳۲ء کو تقریر کرتے ہیں۔ "وزیر اعظم (مسٹر میکڈونلڈ) نے طے کر لیا ہے کہ وہ فرقہ وارانہ فیصلہ دیں گے۔ میرے نزدیک اس میں سخت خطرہ ہے۔ اگر انہوں نے جلد چارعتوں کے خوش کرنے کی کوشش کی تو وہ کسی کو خوش نہ کر سکیں گے۔ اہل روم کا اصول تھا کہ نفاق ڈال کر حکومت کرو لیکن ہم نے بالاتفاق طے کر لیا ہے کہ یہ اصول نامناسب ہے، مگر اسی کے ساتھ اس اصول کو بھی اختیار نہ کرنا چاہیے جو اس کے برعکس ہو اور وہ یہ ہے کہ رعایا کو متحد کر دیا جائے جس کا نتیجہ سلطنت سے دوست کشی ہو گا۔ دراصل یہ ایک بڑا خطرہ ہے اور اندیشہ ہے کہ ہم اس بڑے خطرہ میں نہ پڑ جائیں" (لیڈر اخبار مورخہ ۲۷ جولائی ۱۹۳۲ء)

(۷) سربان مینارڈ۔ "ہندو مسلمانوں کے مابین عام مخالفت برطانیہ کے عہد میں شروع ہوئی" (ان پی اینڈ یوٹھ ۳۳۱ روشن مستقبل ۲۳۱)

(۸) آئزبل میکاچرن مرزا کہتا ہے۔ "اول اول اپنی عملہ ری کے ابتدائی زمانہ میں مسلمانوں کے مقابلہ میں ہندوؤں کو بڑھایا گیا اور اس کے بعد ہندوؤں کے مقابلہ میں مسلمانوں کو اٹھایا گیا جو باہمی نبش اور عداوت کا موجب ہوا۔"

(ہندوستان کا قومی ارتقاء ۱۹۳۲ء روشن ۱۵۵)

اس طریقہ پر آئندہ در عہدہ ہائے حکومت میں سخت نفاق پھیلایا گیا۔

خلاصہ یہ کہ ہندوستان میں قدیمت ہندو مسلمان سکھ پارسی اور دیگر قوام ہمیشہ سے ملے جلے عزیزوں اور رشتہ اردوں کی طرح بستے اور آپس میں موداداری بلکہ اتحاد و اتفاق سے چلے آتے تھے مگر انگریزوں نے

اپنے مفاد اور خود غرضی کے لئے اس کو خطرہ جانکر مختلف تدبیروں سے اتفاق ڈلوا یا اور آپس میں ایک دوسرے کو لڑانا اختیار کیا کبھی ایک جہوت پر دست شفقت پھیرا اور کبھی دوسری پر اور اس ذریعہ سے مختلف ملکوں میں رقابت پیدا کر کے حسد و عناد و نفرت کی صورتیں پیدا کیں۔ اگرچہ مشرق پر چل کھتے ہیں کہ ہم نے بالاتفاق اس طریق کو نامناسب جانکر ترک کر دیا ہے مگر ایڈورڈ ٹامسن اپنی کتاب میں قرار کرتے ہیں کہ ہندوستانوں میں نا اتفاقی اور اختلاف کو زندہ رکھنا قدیم سے ہمارے سیاستدوں کا نہایت ہی مرغوب مشغلہ بنا ہوا ہے۔ اتنی سی صحیح ہے اور خود مشرق پر چل بھی ہندوستانوں کے اتحاد کو نہایت ہی مبغوض سمجھے اور برطانوی اقتدار کے ٹکڑے ٹکڑے کر رہے ہیں۔ رومرو کے شاہدات بتلائے ہیں کہ آج بھی ہندوستان میں یہی کھیل بٹیس حکام کھیل رہے ہیں۔ اور اگرچہ پہلے کے بوئے زہریلے بیج سالہا سال کے لئے بلکہ ایک صدی یا اس سے زائد کے لئے کافی تھے مگر اب بھی برطانوی حکام اس میں پوری جدوجہد عمل میں لارہے ہیں۔ لارڈ ویلنگٹن کے متعلق خود انگلینڈ میں اس کے انکشافات اخباروں میں آرہے ہیں۔ اور سٹراٹھ۔ ایس روئیکار آف سی پی اپنے شاہدات اور تاثرات ۱۹ نومبر ۱۸۹۲ء کو انگلینڈ میں لگائے گئے تھے وہی پر ذکر کرتے ہیں۔

”سبٹر لینڈ، ٹریلینڈ اور برطانیہ کے دوران میں مجھے سرکردہ لیڈروں، قانون دانوں، جرنلسٹوں اور تاجروں سے ملنے کا موقع ملا۔ جب میں لندن میں تھا تو میں نے یہ افواہیں سیں کہ کچھ کنسرویٹیو ہندوستان کے فسادات میں غیر جمہوری دلچسپی لے رہے ہیں۔ میں نے یہ بھی سنا کہ وہ ہندوستان میں فسادات کرانے کے لئے رجعت پسند عناصر کو مالی امداد بھی دے رہے ہیں انہوں نے وہاں یہ افواہ بھی گشت لگا رہی تھی کہ کنسرویٹیو پارٹی کا ایک ایلیچی فسادات کرانے کے لئے ہندوستان روانہ ہو چکا ہے۔“

(یونائیٹڈ ہیرالڈ، مورخہ ۲۱ نومبر ۱۸۹۲ء، جلد ۲، ص ۱۲)

مشرق کوئی فشر مشہور امریکن مصنف (متن سے بذریعہ تار ایک آرٹیکل ہندوستان بھیجا ہے جو کہ ۲۴ ستمبر ۱۸۹۲ء کو اسٹنڈرڈ ٹائمز میں شائع ہوتا ہے۔ جس میں بیان کیا گیا ہے کہ چرچل اور جنرل میں گذشتہ مہینوں میں ہندوستان کی قسمت کے بارے میں نامہ دریافت ہوا کیا ہے ان دونوں نے نہایت ہی رازدارانہ طور پر آپس میں خط و کتابت اور راز و نیاز کی باتیں کی ہیں۔ یہ افواہ چرچل کے ایک ایسے ہی نہایت خفیہ خط پانے کے

بعد ظہور میں آیا کہ مسلم لیگ نے وزارت قی و خد کی تجاویز پر دو بار غور کیا اور دستور ساز اسمبلی کے مقاطعہ کا فیصلہ کر دیا جو آزاد ہندوستان کا دستور بنانے والی ہے۔ برطانی مشن نے ان تھک کوشش کی کہ سیاسی طاقت برطانیہ کے ہاتھوں سے ہندوستان کو منقصل کرنے کا راستہ صاف کر دے مگر چرچیل اور جنرل دونوں ان کوششوں کو ناکام کرنے کی سعی کر رہے ہیں۔ سر جنرل کے لئے پارلیمینٹ کا پچھلے سال میں لٹ، موتیں اور قتل و غارتگری کی صورت میں ظاہر ہوا ہے الخ“

الغرض آج بھی طرح طرح سے ہندوستان میں برطانوی حکام نفرت اور عداوت کی آگ کھڑا کرتے ہوئے فرقہ وارانہ فسادات کے لئے کوشاں ہیں تاکہ ان کا اقتدار جس قدر ممکن ہو زیادہ زمانہ تک باقی رہے جس کی وجہ سے ہندوستان یہاں کے باشندوں کے لئے جہنم بن جائے۔ ڈیڑھ سو برس کی سلطنت کی ہوئی روز افزوں آگ آج خرمین اس کے ہاں کو ہندوستان کے ہر گوشہ میں پھیل کر رہی ہے۔ ہندو و مسلمانوں کا خون نہایت تیزی سے بہا جا رہا ہے۔ مکانات جلے جا رہے ہیں۔ اموال لوٹے جا رہے ہیں۔ عزتیں برباد کی جا رہی ہیں۔ عصبیتوں کی گھٹائیں پیادوں طرف چھائی ہوئی ہیں۔ والی اللہ المستکلی۔

انگریز اور غدار

چونکہ بعض صریح خیال والے مسلمانوں نے انگریزوں سے معاہدہ کیا ہے جس کے تحت انگریزوں وغیرہ میں مقدرات لے جانا اور ہندوستان میں زیر حکومت برطانیہ سکونت پذیر ہونا وغیرہ عملی دلیل ہے اس لئے ان کی حکومت کو توڑنے اور زائل کر کے آزاد ہونے کی جدوجہد کرنا جائز نہیں ہے۔ ہندو مسلمانوں ترکوں وغیرہ کی مدد کی غرض سے ان کی مخالفت درست ہے۔ قرآن شریف میں ہے۔ وَنُصَرِّفُ كُمُ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمُ الدِّينُ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا دِينُ اللَّهِ وَدِينُ مُحَمَّدٍ۔ بنائیں ہم ایک بحث عہد شکنیوں کی ناظرین کے سامنے پیش کرنا ضروری سمجھتے ہیں تاکہ معلوم ہو جائے کہ خود انگریزوں کے مشاہیر نے اقرار کیا ہے کہ انگریز ہمیشہ معاہدات کو توڑے ہی رہے ہیں پس اگر کوئی معاہدہ تسلیم بھی کر لیا جائے تو انہیں کے اقرار سے ثابت ہوتا ہے کہ عہد شکنی ہمیشہ سے انگریزوں اور ناجائز برطانیہ کا شیوہ رہا ہے اس لئے

شرعی نقطہ نظر سے بھی آزادی کی جدوجہد اور ان کے نیکان وغیرہ ضروری اور صحیح ہے۔
 ناظرین اس آئے والی تفصیل کی بغور دیکھیں۔ اور انگریزوں اور برطانیہ کی غداروں سے
 مطیع ہوں اور ایسے فتاویٰ کی غلطی معلوم کریں۔ حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ اور مسلمات
 کرام نے جو جدوجہد آزادی کی کی تھی وہ سراسر احکام شرعیہ اور عقلیہ کے مطابق تھی۔ اس
 میں تامل کرنا سراسر سنا واقفیت اور غلطی ہے۔ ہم اس میں ایسٹ انڈیا کے سابقہ معاہدوں کے
 متعلق بہت کم شہادتیں لائیں گے وہ تو بہت ہی زیادہ ہیں۔ ہم تاج برطانیہ کے متعلق
 چند اعداد و بطور مشن نمونہ خریدار سے پیش کرتے ہیں۔

(انگریزوں اور ان کے بنوا خواہوں کا انگریزی عہد شکنیوں، در وعدہ خلافتوں کا اقرار کرنا)
 انگریزوں کی عہد شکنیوں و وعدہ خلافیوں ہندوستان میں بے شمار واقع ہوئی رہی ہیں۔ انگریزوں کا
 ہمیشہ سے اھوں رہا ہے کہ ضرورت کے وقت گدھے کو باپ بنا لیا اور ضرورت پوری ہو جانے پر باپ کو گدھا بنا دو
 نہایت نرم اور خوش آئند الفاظ بول کر دھوکا دینا اور سیدھے سادھے لوگوں پر قبضہ کرنا ان کے بائیں ہاتھ کا کھیل
 رہا ہے۔ ایشیائی اور افریقی اقوام ان کے اس دام فریب میں گرفتار ہو کر ہمیشہ نقصان اٹھاتی رہی ہیں اس منکاری
 اور غائبازی میں برطانوی قوم تنہا رہے کہ یورپ کی دوسری قومیں بھی ان کو نہیں پہنچ سکیں۔ یہی حال ہندوستان
 کی غلامی اور بربادی کا باعث ہوا۔ چنانچہ

(۱) خان بہادر خاں جو کہ نواب رہسلیکھنہ کے آخری وارث تھے انھوں نے اپنے اعلان جنگ ۱۸۵۷ء میں اسی
 بات پر زور دیا تھا۔ کہ انگریز ہمیشہ وعدہ خلافی اور جاثدادوں کی نصیبتی کرتے رہے ہیں۔ اور ہندو مسلمانوں کو
 لڑاتے رہتے ہیں۔ اب دونوں کو مل کر ان کے خلاف لڑنا چاہیے وہ رہسلیکھنہ پر قابض ہو کر خوب لڑے
 (یہ اس آزادی کی لڑائی کا اسلان تھا جو کہ ۱۸۵۷ء میں مل میں لائی لٹی اور جس کو انگریزوں نے غدر کے نام سے
 مستہزہ کیا) ہندوستان کی سیاسی ترقی صفحہ ۵ (روشن مستقبل صفحہ ۵)

(۲) نواب اودھ واجد علی شاہ کو جبکہ ہر فردری ۱۸۵۷ء میں صوبہ اودھ کو اسحاق کا حکم سنایا گیا جس میں ان کی
 وفاداری تسلیم کی گئی اور صرف نظم کے الزام میں انہیں معزول کیا گیا (درنمایا ایک تعلیمی خود کشی کے

طرز عمل کا نتیجہ تھا) تو انہوں نے تسلیم نہ کر کے وضعداری کی تکمیل کر دی اور فرمایا کہ میں تو قدام ہوں کوئی
 رکبتی نہ کروں گا۔ البتہ حکومت انگلستان سے یا رہ جوئی کروں گا۔ اُس کے بعد انہوں نے افسروں
 اور فوج کو اپنی ملازمت سے علیحدہ کر کے انہیں ہدایت کی کہ وہ حکومت برطانیہ کی اطاعت اور عزت کریں
 مگر اطاعت نتیجہ ہوتا ہے انصاف و رعایت اور وعدوں کے ایفاء کا جنگی حکام گورنمنٹ اپنی مسلسل
 کامیابیوں کے زعم میں ضرورت نہ سمجھتے تھے۔ وہ وعدے یہ تھے کہ نواب صاحب کی معذوری کے
 وقت تعلقہ داران ۱۰۰ و ۱۰۰ شاہی خاندان اور وابستگان در دولت کو یہ امید دلائی گئی تھی کہ ان کے
 حقوق محفوظ رکھے جائیں گے مگر ہوا یہ کہ برصاف سرکاریعلانات کے مالگذاڑی میں اضافہ شروع
 کیا گیا۔ اور بجائے تعقداروں کے براہ راست اراضی کے قابضوں سے بندوبست کی کارروائی
 کی جانے لگی جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ بہت سے تعقداروں کی آمدنیاں آدھی کے قریب رہ گئیں۔ شاہی
 خاندان کے لوگوں کے ساتھ جس قسم کا برتاؤ کیا گیا تھا اُس کا پتہ لارڈ اسٹینلی کے مراسلہ مورخہ ۱۳ اکتوبر ۱۸۵۷ء
 سے چلتا ہے جس میں تحریر تھا۔

”شاہی خاندان کے لوگوں اور وظیفہ خواروں کے ساتھ بے تمیزی کا برتاؤ کیا گیا اور وظائف روک
 دیئے جانے سے انکاح پتہ ہو گیا۔ سابق ملازمین اور بااثر لوگوں کو خاص طور پر ملازمتوں اور
 عہدوں سے محروم کیا گیا جن کے وہ متوقع تھے۔“

(فوجی بغاوت از انٹسٹ جنرل میک لوڈ مینس صفحہ ۳۳) (روشن مستقبل صفحہ ۳۲)

(۳۱) مسٹر پیٹر فریمس ممبر پارلیمنٹ و صدر کامن ویلتھ آف انڈیا لگ بھتے ہیں (انڈین نیوز لندن برطانیہ
 ہندوستان کے ذریعہ ہندوستان پر ہندوستان کے پہلے کے لئے حکومت کرنے کا پابند ہے۔ لیکن کیا ہم نے
 اس عہد کی پابندی کی ہے۔ میں نے دیکھا واقعات و حقائق بیان کیے ہیں وہ اس سوال کا جواب
 نہیں گئے۔ بعض وقت کہا جاتا ہے کہ اگر ہندوستان کہ ہوم رول لگایا تو سوامی جیہو پر مصیبت کا پہاڑ
 ٹوٹ پڑے گا۔ ایک سو برس کے برطانوی راج سے جو مصیبت ہندوستان پر نازل ہوئی ہے اس سے زیادہ
 مصیبت ناممکن ہے جو فائدہ ساز مجلسیں ہم نے قائم کی ہیں ان میں عوام کی نمائندگی نہیں ہوتی اور

ہم نے محصول کا بوجھ سب سے زیادہ غریبوں ہی کے دوش پر رکھا ہے۔

(مدنیہ بکھور جلد ۱۵ نمبر ۲۲ مورخہ ۲۵ مارچ ۱۹۳۰ء)

(۴) تقریر مشترک دربارہ فروختگی اضلاع کوٹہ والہ آباد۔ پہلا بادشاہ جسے کمپنی سے روپیہ لے کر فروخت کیا آل تیمور کا مغل اعظم تھا۔ یعنی شاہ عالم بادشاہ۔ یہ بلند شخصیت اسی بلند جو انسانی عظمت کا طلحہ نظر ہو سکتی ہے۔ امام روایات کے مطابق اپنے عہدہ طرز عمل۔ پاک باطنی اور ماہر علوم مشرقیہ ہونے کے باعث بہت ہر دل عزیز و محترم تھی۔ اس کی یہ خوبیاں اور نیز یہ امر کہ اسی کے سندات کے طفیل میں ہم نے تمام ہندوستانی مقبوضات حاصل کئے۔ اس کو سر بازار فروخت کرنے سے نہ روک سکے۔ اسی کے نام کا سکھ چلتا ہے۔ اسی کے نام سے مدل و الفاف کیا جاتا ہے۔ ملک کے طول و عرض میں اسی کے نام کا تمام عبادت گاہوں میں خطبہ پڑھا جاتا ہے۔ لیکن پھر بھی اسے بیچ ڈالا گیا۔ ایک سلطنت عطا کر دینے والے معطلی اور بکثرت قوموں کے جائز حکمران کے واسطے اس کے شاندار عظایات میں سے صرف دو ضلعے کوٹہ اور آلہ آباد بطور شاہی ملک محفوظ کر دیئے گئے تھے۔ لیکن ۲۶ لاکھ روپیہ سالانہ (خراج بنگال و بہار کا زیر خراج بند کر دینے کے بعد یہ اضلاع بھی اس کے وزیر شجاع الدولہ کے ہاتھ فروخت کر دیئے گئے۔ اس معاملہ کا سب سے مذموم پہلو جو کچھ لوگوں کو نظر آئے گا وہ یہ ہے کہ ان دو ضلعوں کا سود بھی بمشکل محض دو سال کے لئے کیا گیا۔ اسوس کہ اب یہ تیموری شاہزادہ اپنی معمولی ضروریات زندگی پوری کرنے سے بھی عاجز ہے اور اس کی موجودہ لاچاری میں پمپنشش کے طور پر بھی اسے کچھ نہیں دے سکتے (ہندوستان اور عہد کمپنی کی صحیح تاریخ راز اف دی گریچین پاور این انڈیا۔ مؤلفہ مہجری۔ ڈوی باسو جلد اول۔ از حیات مافظ رحمت خاں مرحوم ص ۱۹۹)

(۵) عہد نامہ ہٹنگر و شجاع الدولہ دربارہ آلہ آباد کوٹہ قرار پایا کہ چونکہ بوجب عہد نامہ آلہ آباد۔ مورخہ ۱۶ اگست ۱۷۶۷ء اضلاع کوٹہ، و آلہ آباد بادشاہ کوٹہ کے اخراجات کے لئے ویرے گئے تھے اور ان اضلاع پر بادشاہ نے اپنا قیضہ چھڑ کر انگریز کمپنی اور وزیر کے مفاد کے خلاف اس کی سند مرثوں کو دیدی اور چونکہ یہ فعل مذکورہ عہد نامہ کی منشا کے خلاف ہے۔ اس لئے یہ مقامات کمپنی ہی سے بادشاہ

انہیں حاصل کیا تھا واپس ہو گئے اور سب وزیر اور کمپنی کے درمیان یہ معاہدہ ہوتا ہے کہ اضلاع مذکور کو ان شرائط کے ساتھ وزیر کے قبضہ میں دیدیا جائے گا کہ وہ سکرانچ لوقت اودھ کے پچاس لاکھ روپیہ کمپنی کو دیں گے جس کی ادائیگی کا یہ طریقہ ہو گا کہ میں لاکھ روپیہ فوراً نقد اور دو سال بعد پندرہ پندرہ لاکھ روپیہ سالانہ دو قسطوں میں ادا ہو گا۔

(سٹینگر اینڈ سی، میلہ، ۱۰ ارجیات مافوق رحمت خاں مرحوم ص ۵۷)

ناظرین ملاحظہ فرمائیں کہ اس معاہدہ میں کس قدر جمبوٹ اور فریب اور دیدہ دلیری سے کام لیا گیا ہے جس پر ہر کسی کی تقریر سابق روشنی ڈالتی ہے۔

(۴) سن ۱۸۵۷ء میں تاج برطانیہ نے ایک طرف نو ایسٹ انڈیا کمپنی کو تجارت سے روک کر جس سال کے لئے صرف ملک گیری اور حکومت کا فرمان اور پٹہ دیا اور دوسری طرف مندرجہ ذیل اعلان کیا ہے

”اور قانون بنایا جاتا ہے کہ ممالک مذکور کے کسی باشندے کے لئے یا ملک معظم کی کسی رعیت کیلئے جو ممالک مذکورہ میں سکونت پذیر ہوں کمپنی کا کوئی عہدہ، کوئی خدمت اور کوئی ملازمت مذہب، جائے ولادت، نسل یا رنگ کی بناء پر ممنوع نہ ہوگی۔“

مگر اس عہد و بیان شاہی اور عدان تلج برطانی کی ہمیشہ خلافت و رزی کی گئی اور کبھی بھی اس کو شرمندہ عمل نہیں کیا گیا۔ وائسرائے ہند یارڈلٹن کے مندرجہ ذیل الفاظ ملاحظہ ہوں:-

”اس کا مسودہ قانون جو پارلیمنٹ نے منظور کیا ہے اتنا مبہم ہے اور دسی باتندوں کے متعلق حکومت ہند کی ذمہ داریاں محتاج تشریح رکھنا ایسی بین غلطی ہے کہ قانون منظور ہوتے ہی اس کے نتائج ظاہر ہونے لگے اور حکومت ہند اس کی پابندی سے گریز کرنے کی تدبیر کرنے لگی۔ تعلیم یافتہ ہندوستانیوں کے روز افزوں طبقے نے جس کی ترقی میں حکومت ساعی رہتی تھی مگر اس کی خواہشات پوری نہیں کر سکتی اس قانون کی دھات کا مٹا لود کیا ہے اور دل پر نقش کر لیا ہے اب اس قانون کی رُو سے اگر کسی ہندوستانی کو ایک بار ایسا عہدہ مل جائے جو پچیس سو سال سروس، ۱۰ سالوں کے لئے مخصوص تھا تو اس کو یہ توقع اور دعویٰ کرنے کا

حق ہے کہ ترقیات کا زینہ بالترتیب ملے کرنے کے بعد بڑے سے بڑے عہدہ پر اس کا تقرر ہو سکتا ہے۔ ہم سب سمجھتے ہیں کہ یہ حقوق اور توقعات نہ کبھی پوری کی جائیں گی نہ کی جا سکتی ہیں۔ گویا ہمارے سامنے اس وقت دورا ہیں تمہیں یعنی ممنوع کر دینا یا فریب دینا۔ اور ہم نے وہ راہ اختیار کی جس میں راست روی سب سے کم تھی۔ مقابلہ کے امتحان جیسے کہ انگلستان میں رائج ہیں ہندوستانیوں کے لئے مقرر کرنا یا شرکت امتحان کے وقت امیدواروں کی قید عمر میں تخفیف کر دینا۔ وہ عیاں حیلے ہیں جو بالقصد اس لئے اختیار کئے گئے ہیں کہ اس قانون کو مفلوج و معطل کر دیا جائے۔ چونکہ یہ تحریر خفیہ ہے اس لئے بلاتامل میں کہنے کو تیار ہوں کہ میرے نزدیک ہندی اور برطانوی دونوں حکیمتیں ابھی تک اس لازم کا معقول جواب نہیں دے سکتی ہیں کہ انہوں نے ہندوستانیوں کے کان تک تو ایک وعدہ جانفرا پہنچا دیا لیکن ان کے قلب کو ایفاء کی مسرت سے محروم رکھنے کی کوشش میں کوئی دقیقہ ٹھکانہ رکھا۔

(حکومت خود اختیاری صفحہ ۴۴ و ۴۵)

(۷) ڈیوک آف آرگل کہتا ہے۔

”میں اعتراف کرتا ہوں کہ ہم ادائے فرض سے قاصر رہے اور ہم نے جو وعدے اور بیان کئے تھے پورے نہیں کئے۔“

(حکومت خود اختیاری صفحہ ۴۵)

۸۰۔ اسی سلسلہ میں لارڈ سالبری کہتا ہے۔

”وینسٹیو میری سمجھ میں نہیں آتا کہ اس گندم نمائی اور جو فرشی سے فائدہ کیا ہے۔“

(۹) مذکورہ بالا اعلان غلط ہے جبکہ بتایا گیا اور پاس ہو کر شہر ہوا تو ممبران پارلیمنٹ (ڈس آف کامرس) نے نہایت

زوردار الفاظ میں اس کی معذرت اور ضرورت کو تسلیم کیا تھا بلکہ لارڈ مینکائے نے متدرجہ ذیل الفاظ میں اس کی زوردار تائید کی تھی۔

”ممکن ہے کہ ہمارے نظام حکومت کے سایہ میں ہندوستان کی سیاسی ذہنیت اس قدر نشوونما

پا جائے کہ خود اس نظام کے اندر نہ سما سکے۔ ممکن ہے کہ بہتر حکومت کے ذریعہ سے ہم اپنی رعایا

میں بہتر حکمت کی صلاحیت پیدا کر دیں اور مغربی علوم سے آشنا ہونے کے بعد آئندہ کسی عہد میں وہ مغربی اداروں کا مطابہ کرنے لگیں۔ وہ دن کبھی آئے گا یا نہ آئے گا مجھے معلوم نہیں لیکن اس کو روکنے یا ہٹانے کی ہرگز کوشش نہ کروں گا اور سب کچھ یہ دن اپنے کالہ بولنے کی زندگی میں وہ دن سب سے زیادہ فخر و بہادری کا دن ہو گا۔

مگر سب پیشین گوئی لا رہا تھا کہ اس عہد و سائنس نے جسیرہ میں اس ف۔ ۲۰ بی بی حاصل کر لی کہ امتحان مقابہ میں وہ انگریزوں کو شکست دینے لگے تو زوردار کوششیں ہونے لگی کہ انگریزوں کے لئے سول سروس کے عہدے مخصوص کر دیئے جائیں۔ ذمہ داران حکومت نے ضروری سمجھا کہ اس اعلان کو مکمل میں لانے سے گریز کیا جائے اور جیلوں اور رہائشوں سے اس کو مفلوج کر دیا جائے۔ چنانچہ عرصہ دراز تک جس کی مقدار تقریباً بیس سال ہوئی ہے۔ ہندوستانی عہدہ ہائے مالیہ سے اس کے بعد بھی بالکل محروم رہے۔ آخر کار احتجاجی آوازیں اٹھیں ہنگامات کے بازار گرم ہوئے، یونیورسٹیوں کی بھرمار ہوئی، حق طلب اور حق کش زبانوں اور قلوبوں نے فضا کو اپنی گونج سے مگر کر دیا تو آسمان انکسیدت کر دیتی ہوئی آواز آئی کہ ہندوستانی نامائے حق میں عہدہ ہائے عالیہ کی قابلیت نہیں رکھتے۔ مگر وہ ہندوستانی دماغ و رقیہ، اور وہ مشرقی قلب و رگروہ، جس کے دماغی اور عملی بہترین کارناموں سے تاریخ قدیم بھری پڑی ہے اور جس کی تصدیق خود یورپین مورخین کر چکے ہیں کب دب سکتا تھا اور سب ایسی لچ اور پونجیات پر سکوت کر سکتا تھا چنانچہ بار بار جہاں ایات اور رسومات کی بھرمار ہوتی رہی تو حسب عادت کیشن بٹھایا گیا۔ تحقیقات پر معلوم ہوا کہ عدم قابلیت کا عذر بالکل غلط و مٹھن بہانہ ہی بہانہ اور حیل سازی ہے ان کا عہدوں سے محروم ہونا صرف ہندوستانی اور کالے رنگ ہونے کی بناء پر اور نسلی امتیاز کی وجہ سے ہے۔ سراسر سکن پیری (جس نے اس تحقیقات قابلیت میں شہادت دی تھی) کہتا ہے کہ ہندوستانی مجوزین کی قوت فیصلہ کمپنی کے ان ججوں سے جو اپیل منتے تھے بد رہا بہتر تھی“

سر جان سلیور (اس گورنمنٹ کا ممبر) کہتا ہے:-

”وہ لوگ (باتندگان ہند) ٹیکسوں کے لگانے میں جن کی ادائیگی کے لئے وہ مجبور کئے جاتے

ہیں کوئی اختیار نہیں رکھتے۔ قوانین کو جن کی تعمیل ان پر فرض ہوتی ہے مرتب کرنے میں ان کی کوئی اور ذمہ نہیں ہوتی اپنے ملک کے تنظیم میں ان کا کوئی حقیقی حصہ نہیں ہوتا اور ان کے حقوق دیئے جانے سے اس شرمناک جملہ سے انکار کیا جاتا ہے کہ ان میں اس قسم کے فرائض انجام دینے کے لئے ذہنی اور اخلاقی اوصاف کی کمی ہے۔

(دستِ صحت ۲ جلد ۲)

لارڈ آڈلسٹون کا کہنا ہے:-

”اگر ہم چاہتے ہیں کہ اس فرض کو ادا کریں جو ہندوستان کی طرف سے ہم پر عائد ہے تو ہم اسی طرح سبکدوش ہو سکتے ہیں کہ ملک میں جتنے اتراف اور ساکابر ہیں ان کی امداد اور مشورہ سے فائدہ اٹھائیں۔ بہ جواب کہ ہندوستانی دماغ میں تدبیر اور قابلیت کا سرمایہ نکال کر ایک بے معنی لغویت ہے۔“

(۱۰) بہر حال مذکورہ بالا اعلان ۱۸۵۷ء کے ایغام کی مدبریوں برطانیہ کی طرف سے برابر عملی مخالفت ہوتی رہی اور طرح طرح کے جھوٹے یلوں سے اس کو لایا گیا۔ ۱۸۵۷ء میں انقلابی تحریکات کی آگ کے نشوونما جانے کے وجہ سے یہ وجہ بھی تھی۔ اس لئے ۱۸۵۷ء کے اعلان و کٹوریہ میں اس امر کو اور بھی زیادہ قوت کے ساتھ مہر لایا گیا۔ یہ اعلان نہ صرف ملکہ و کٹوریہ (تاج برطانیہ) کی طرف سے تھا بلکہ دارالعوام (ہاؤس آف کمنز) اور دارالمراد (ہاؤس آف لارڈس) اور مذہبی طبقہ کلیسا کی طرف سے متفقہ طور پر اس کی ۱۸۵۷ء میں مندرجہ ذیل اعادہ ہوا۔

”اور یہ بھی ہمارا حکم ہے کہ جہاں تک ممکن ہے ہماری سبب رعیت کو کسی قوم، ورندہ یا مذہب کی ہو یا تعرض و طرفداری کے ہماری مذمت میں اس عہدوں جن کو یہ پٹی ملتی ہے اور قابلیت اور دیانت سے انہیں سنبھال سکتے ہوں مقرر کرتے رہیں۔“

۱۸۵۷ء کا یہ شہنشاہی اعلان بہ نسبت ۱۸۵۷ء کے پارلیمنٹی اعلان کے نہایت زبردور اور تاکید آمیز الفاظ کے ساتھ وسیع اور واضح بیانہ پر واقع ہوا تھا مگر کیا اس کو عملی جامہ پہنایا گیا اور اس کے ایفہ و کاجیال کیا گیا۔

مسٹر تیرڈ کاکس کا آرٹیکل مندرجہ سٹڈے ٹائمز لندن اس کو بتلائے گا۔ اس کے اقتباس کا ترجمہ مندرجہ ذیل ہے

”مسٹر گاندھی کے طرز عمل میں بریطانی حکومت کی طرف سے ایک بین انقلابی رویہ ہو گیا

ہے۔ اس کی وجہ موجودہ بریطانی ماہرین کی ناکامی ہے کہ وہ اس مساویانہ عدل و انصاف

کی عزت نہیں کرتے جس کا ملک مغرب کے عہد حکومت میں اعلان کیا گیا تھا۔ آج اس اعلان کا

حوالہ بیافانہ دہری ہے کہ اس کی سلسل خرافات و رذیلانہ ہی بدون دکھایا کہ سلطنت کو

تارک ترین مشکلات کا سامنا کرنا پڑ رہا ہے۔ اعلان کے الفاظ یہ تھے۔

”باعتبار رنگ، نسل، مذہب، یا زبان قانون کسی سے فرق و امتیاز نہیں کرے گا بلکہ اس

کے تحفظ کا پورا پورا خیال رکھا جائے گا کہ ہر ایک سے غیر جانبدار نہ ملو کہ ہو“

(اخبار فتح دہلی مورخہ ۵۔ اپریل ۱۹۳۱ء)

لارڈ راجپوت رائے آنجنہانی ۱۹۳۱ء میں تحریر کرتے ہیں کہ اس قسم کے اعلان کو پہلی نوے سال گزر چکے ہیں

مگر آج تک بھی اس پر عمل درآمد نہیں ہوتا (دوستو) روپیہ سے (ہزار) روپیہ تک عہد و سا پر کل چار فیصدی

بند متافی مقرر ہیں یا قنائد چھپانے فیصدی عہد و سا پر انگریز اور انگریزوں میں تاثر ہے حالانکہ وہی بند متافی

جو انگریزی عہد و سا میں ملائی قرار دیر کیے گئے ہیں بند متافی ریاستوں میں ہزاروں اور ہزاروں سال کے کام

خاش، سولی سے انجام دے رہے ہیں۔ ”۱۹۳۱ء“ حکومت خرد اختیار کی تھی

ایک ہزار سال سے نہ ملتا تھا وہ اسے عہد و سا پر ہندوستانیوں کا پونچا نا تقریباً ہی رہا۔ ہر قسم کے

مسیحیت تو ہے۔ ہے۔ مگر فوڈر مین جی جی سروس وغیرہ کے بڑے بڑے عہدے

میں مسیحیت ہی مخصوص رکھے گئے۔ بہ ضرورت عملی کرتا ہی نہیں تھی بلکہ ہمیشہ

ذمہ داران بطلان یہ تہایت دیدہ دلیری کے ساتھ ایسے ایسے قومی اعلانات شاہی اور پارلیمانی پاس شدہ

تجاذیر کو پائے استحقاق سے ٹھکراتے ہی رہے۔

۱۹۳۱ء ۱۸ اگست ۱۹۳۱ء کو ملک مغرب کا مشہور اعلان

حکومت خود مختاری کی بابت تیار کیا گیا جس میں ہندوستانیوں کو ذمہ دار حکومت دیے کا وعدہ تھا۔

اور اس سے گلے دن اندان کیا گیا تھا کہ ہندوستانیوں کو فوجی کمیشن کے اعلیٰ عہدے دیئے جائیں گے۔ مگر یہ اعلانات بھی یاد رہے۔ اناست بونے اور چار مہینہ ہی کے بعد رد لٹ کمیٹی مقرر کی گئی جو کہ مسلح اور ہشتی کے بالکل ہٹائی تھی جس کے نتیجہ میں ستیہ گرہ، قتل، غارتگری، ظہور پذیر ہوئے۔ بے گناہوں پر ہونے والی جہازوں سے بم گرائے گئے۔ مگر جبکہ ترک موالات (مان کو آپریشن) کے موثر حربے گورنمنٹ کے وائٹ کپٹن کے دیئے تو ایک آف کبناٹ کو بھیج کر ہندوستانیوں کو دلاسا دیا گیا۔ بلوچک ہوصوف نے اپنی تقریر میں یہ کہ ہر فردی سسٹم کو جبرید اسمبلی کے قتل کے وقت ملک معظّم کی طرف سے کی گئی تھی فرمایا:-

”لہذا سال سے ملک چنسلوں سے ہمدردان ملک اور وفادار ہندوستانی اپنی بھابت مانا کے لئے سو رات کا خواب دیکھ رہے تھے آج میری سلطنت میں آپ کے لئے سید راج کی آباد ہو رہی ہے، اور آپ کو ترقی کے وسیع ترین اور سب سے زیادہ درجہ کے مواقع مل رہے ہیں جن سے سہری نوآبادیات کے ہندو آزادی حاصل ہوئے“

نیز دوسری تقریروں میں ٹوٹک موصوف اور دالٹرا نے صاف الفاظ میں فرمایا کہ:-
 ”اب تعلق العبادت کا اصول قطعی طور پر ترک کر دیا گیا۔ پس اس وقت سے ہندوستان معتد بہ درجہ میں اپنا بوجھ خود اٹھائے گا۔“

۱۔ راجن مستقبل ص ۳۶

(۱۱) موصوفوں کے ان حیدر اعلانات بعدہ اور قریہ موصوفہ اور غیہ موصوفہ کی جس طرح پہلے سے توڑنے کا سلسلہ جاری تھا اب بھی جاری رہا۔ اگر کبھی کچھ مشکلات پیش آئیں تو زور دار الفاظ میں مواخیہ اور عہدہ کو ڈھرایا گیا اور حسب اطمینان کی سانس آنے لگی تو سب کو توڑتا نہ کہ دبا، چنانچہ مشرانی ٹیبلت وزیر عظم برطانیہ ہانس آف کانٹس (دارالعلوم) میں ۲۔ گسٹ ۱۹۲۱ء کو تقریر کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

”اگر پہلے سے یہ بات صاف نہیں ہے تو میں صاف طور پر کہنا چاہتا ہوں کہ ہماری غرض امتداد دینے سے یہ نہیں ہے کہ انجام کار ہم اپنی امانت سے بالکل درست بردار ہو جائیں جو...

بات خاص طور پر میں کہتا چاہتا ہوں وہ یہ ہے کہ ہنر وستانی بحیثیت جماعت مقننہ کے یا یہ حیثیت۔ اس کے لئے کہیے ہی کا یہ بایں نہ ہیں مگر یہ بہت نزدیک کوئی زندگی ہے۔ جو گا کہ ان کا کام انگریزی عہدہ داروں کی ایک تھوڑی سی تعداد کے بغیر چل سکے گا جو سارا سب سے اکتیس کروڑ کی آبادی میں کل بارہ سو ہیں۔“

نیز وزیر خزانہ نے اسی تقریر میں یہ بھی فرمایا :-

”انگریز افسرانہ رست کی ہمارے لئے بہتر نہ ہو لادہی قالب کے میں اگر اس قالب کو ہٹا لیا جائے تو تمام رست منہدم ہو جائے گی۔“

مسٹر لائیڈ جارج وزیر اعظم برطانیہ و وزیران برلینٹ کی بدعہدی اور دیدہ دلیری کو ملاحظہ فرمائیے کہ سندرجہ بالا تقریر کس قدر ابرہوں، ورہہ نشینوں سے بھری ہوئی عمل میں لائی گئی ہے جس نے سترہ تمام شاہی ورہہ نشینوں کے امدانات کو جو کہ دربارہ حقوق اہل ہند متعلقہ ملازمتوں درآزادٹی ہند وغیرہ تھے سب کو ملک ظلم پاش پاش کر دیا اور پھر کوئی مخالفت آواز ہاؤس سے نہیں نکلی۔

صاحبزادہ آفتاب احمد صاحب مرحوم اس زمانہ میں وزیر ہند کی کونسل کے ممبر لندن میں موجود تھے اس عہدہ کی تقریر سے نہایت زیادہ متاثر ہوئے اور ۳۔ اگست ۱۹۲۲ء کو اور پھر ۶۔ اگست کو دو وزیر ہند شہیاں وزیر ہند کو بطور رضی منگیں و درخواست کی کہ وزیر اعظم کے پاس بھیج دی جائیں۔ ان میں نہایت تفصیل کے ساتھ دیکھا کہ وزیر حکم کی یہ تقریر شاہی اعلان شدہ دربارہ رست کے نہایت شہر اور شاہی عدالت ۱۹۲۲ء کے سفدر منافی تھی۔ حکومت کو کوئی نہ درست پیش آئی کہ رست کے اعلان کے صرف ڈیڑھ سال بعد اس تقریر کے ذریعہ انہیں کا بعد مکر دیا گیا۔ صاحبزادہ صاحب سے اپنی چٹھی میں یہ بھی دکھایا تھا کہ ”ڈون گورنمنٹ ہند ۱۹۱۹ء کے الفاظ یہ تھے۔“

”برلینٹ کی پالیسی جس کا اعلان کیا جا رہا ہے یہ ہے کہ ہندوستان کے ہر شعبہ میں ہندوستان کی تعداد مسلسل بڑھاتی جائے تاکہ اس سے برلٹن انڈیا میں بحیثیت سلطنت برطانیہ کے الگ اہم جز کے دربارہ حکومت کا مسلسل احساس پیدا ہو۔“

جب مندرجہ بالا الفاظ میں کوئی قید کسی قسم کی نہ تھی تو اب بارہ سید، نگر، عہدہ داروں کی کیوں قید لگائی جاتی ہے اور جبکہ وہ ہمیشہ سلاطین کے تہندوستانیوں میں خود اپنا انتظام کرنے کی قابیلیت کیسے پیدا ہو گئی۔
(روشن مستقبل باب نہم صفحہ ۳، ۴، ۵ تا ۳۷)

صاحبزادہ آفتاب احمد خاں صاحب مرحوم نے بہت کچھ زور لگایا مگر لاکھی کی طاقت کے سامنے محبت اور دلیل کہاں چلی سکتی ہے۔ اور سرکاری بڑائی اور انفرادی ذاتی منافع کے سامنے ہندوستانیوں کے مفاد، حقیقی فرائض سلطنت اور عہدہ داروں کے ایفائی کیا پرواہ کیجا سکتی ہے۔ یہاں تو خود غرضیوں اور اپنے منافع مانٹے کی فکر ہے۔ اور بے ایمانی اور عہد شکنی وتیرہ ہے۔ جس کے ذریعہ سے ہمیشہ انسانی شرافت کا خون بہایا گیا ہے۔

(۱۲) توسیع مملکت کے متعلق علان شہ | یوں تو لوٹ کھسوٹ اور زکشتی کی انتہائی اور روز افزوں حرص انگریزوں میں، اسی وقت سے تھی جب سے کہ وہ ہندوستان میں وارد ہوئے تھے بلکہ یہی چیز ان کے انگلستان چھوڑ کر سفر کرنے کی باعث ہوئی تھی۔ مگر جنگ پیاسی شہ سے، اس میں چار چاند لگ گئے تھے، انہوں نے ایک طرف تو تجارت کے بڑھتے ہوئے وسائل سے بہت زیادہ فائدہ اٹھایا اور دوسری طرف ملک گیری اور اقتدار و غلبہ سے غارتگری، و لوٹ کھسوٹ کا بازار خوب گرم کیا۔ رٹ سام اور سام پبلک کو اس دور میں جن جن معائب کا سامنا کرنا پڑا، ان کو بجز عداوت الغیوب کوئی نہیں جانتا۔ ان دونوں حیثیتوں کے جمع ہو جانے سے کمپنی کو بے شمار فوائد اور ہندوستانیوں کو بے شمار اسباب ہلاکت و بربادی کا سامنا کرنا پڑا بالآخر ہندوستان اور یورپ میں آدھائیں اٹھیں اور بالخصوص ان انگریز تاجروں کی طرف سے جو کہ ایسٹ انڈیا کمپنی میں حصہ دار نہیں تھے اور ان کو کمپنی کے اقتدار کی بنا پر من، مافی کارروائی کا موقعہ نہیں ملتا تھا بالآخر سلطنت میں تلج برطانیہ کی طرف سے کمپنی کو حقوق تجارت سے روک دیا گیا اور صرف ملک گیری اور حکمرانی کا چرچا دیا گیا جس کی وجہ سے تجارتی ذرائع سے جو سونے اور چاندی کے دریا کمپنی کے گھروں میں بہتے تھے ان کے دلہنے خشک ہو گئے۔ مگر انسانی خون لگھانے کے بعد درندے کی حرص و آنا انتہائی زور پر ہو جاتی ہے اس لئے یہ

پسید بھیڑے کہاں صبر کر سکتے تھے انہوں نے طرح طرح کے نئے نئے طوار و ذرائع توسیع ملکیت اور تحصیل دولت اور رکشی کے وٹم کئے۔ معاہدوں کو توڑنا سلیقت اور تابعدار ریاستوں پر نئے نئے بہانوں اور تشددات سے قبضہ کرنا، جاہلانہ قوانین خود بن کر ملک میں نافذ کرنا کسی شرناک اور انسانیت سوز حرکت کو برائہ سمجھنا وغیرہ وغیرہ کا مشغول تھا۔ نہ بغیر کسی وجہ کے قتل و انگریزی میں ملایا گیا۔

افغانان میں فوجیں رکھنے کی ناکام کوشش کی گئی۔ برہانہ بچا پچاھتہ پنجاب، اودھ اور دوسری چھوٹی چھوٹی ریاستیں براہ راست کمپنی کی حکومت میں آئی گئیں۔ متنبی کے قانون کو غیر قابل اعتبار قرار دے کر ان عملداریوں کو اپنے قبضہ میں لے گئے۔ من پرانی سابق کا متنبی حسب دستور ہندو نان قابض تھا۔ یسے، سور کی، دیر، انسی، کمالی، کٹی تھی جو کہ شہنشاہ کی انقلابی تحریک کی باعث یا مدد معاذ بنی۔ اسی نام پر کوٹل دکنر یہ کے عدن میں دفعہ ۳۳ مندرجہ ذیل الفاظ میں رکھی گئی۔

”جو ملک ہمارے قبضہ میں ہے اسے زیادہ کرنا نہیں چاہتے اور جب یہ ہم کو گوارا نہیں ہے کہ کوئی شخص ہماری مملکت یا حقوق میں دست اندازی کرے تو ہم جی پیش قدمی کی اپنی طرف سے بہ نسبت مملکت یا حقوق، ورون کے اجرت نہ دیں گے اور والیان ہند کے حقوق و منزلات اور عزت مثل اپنے حقوق و منزلات کے عزیز سمجھیں گے۔“

نگر میں شہنشاہی اعلان کو بھی قہر داران برطانیہ نے ٹوٹا ٹوک کر رکھ دیا اور خلافت و رزق کرنے میں استہانی جبارت کو عمل میں لاتے رہے۔ شہنشاہ کے بعد جب تک اپنی کمزوری کا کچھ حساس یا خائف مافوق کا خوف رہا جب تک تو اس پر قائم رہے مگر جوں ہی یہ یقین ہو گیا کہ اب ہم کو کسی مخالفت کا خوف نہیں ہے اور ہمیں کوئی کمزوری مافیہ ہے تو توسیع ملک اور قبضہ ممالک کا سودا سوار ہو گیا۔ خود انگلستان میں توسیع مملکت کی تحریک شروع ہوئی اور وائسرائے ہند کو حکم دیا گیا کہ وہ مغربی شمالی سرحد پر پیش قدمی کرے اس وقت دائرہ ہند لارڈ نارٹھ بروک تھے انہوں نے اعلان دکنر یہ کی پابندی اور اس پالیسی کے

خطرات سے بچنے پر زور دیا ایک عرصہ تک تحریکات وغیرہ کا سلسلہ جاری رہا مگر سر بار کھیر چکر اس عہد شکنی اور
 فارورڈ پالیسی کا سرگرم نمبر تھا اور عرصہ سے اس جدوجہد میں کامیاب ہو کر انگلستان کے اثرات خاص کو ہٹا
 ہم خیال بنا رکھا تھا۔ لیوان حکومت میں بھی کامیاب ہو گیا۔ چنانچہ درڈنار تھ بروک کو شکستہ میں استعفا دیکر
 قبل از وقت ہندوستان چھوڑنا پڑا اور لارڈ لٹن کو اس کی جگہ وائسرائے بنایا گیا اس نے ہندوستان پہنچ کر
 کابل کرشن بھیجا اور بیکر افغانستان اور سرحدی مقامات پر حملوں اور دراز دستیوں کے ذریعہ اڑتے کھل گئے
 افغانستان پر بار بار حملے ہوئے جن میں لاکھوں جانوں اور کروڑوں روپیوں کا نقصان ہوا۔ اس
 وقت سے لے کر آج تک کم بیش چالیس لڑائیاں ہو چکی ہیں جن میں سے صداقت، سہانہ، بغیر، چترال، کھجوری
 کابل وغیرہ کی لڑائیاں مشہور ہیں۔ آدیلیوں، مسعودیوں، دیرییوں، نیمندویوں وغیرہ ہٹل کو خراب کر چکا
 گیا ان کی زمینیں چھینی گئیں۔ ان لڑائیوں پر ہندوستان کے خزانہ سے روپیہ اور زمینیں مافی کی طرح بہائی گئیں،
 مشرق وسطیٰ کی تحقیقات کے مطابق سات ارب سے زیادہ اس عہد شکن پالیسی کی بناء پر خرچ ہوا ہے۔ جس
 میں سے صرف پچاس لاکھ پونڈ تنگستوں سے دھول ہوا تاکہ صرفت کابل کی لڑائیوں پر
 دو کروڑ پونڈ سے زائد خرچ ہوئے تھے۔ قومی جماعتیں ہاتھ بڑھ کر لیس اس پالیسی کے خلاف ہمیشہ آواز بلند کرتی
 رہی ہیں چنانچہ کانگریس، مسلم لیگ میں مندرجہ ہیں رزرو سوسائٹس باس کیا۔

”صرفہ کی پیش قدمی کی پالیسی سلطنت برطانیہ کے لئے اور باغیوں ہندوستان کے مفاد کے
 لئے مصرت رس ہے کیونکہ اس کی وجہ سے ہندوستان کے حدود کے باہر فوجی مہمات بھیجی
 پڑتی ہیں جس سے قیمتی جانیں تلف ہوتی ہیں اور رعایا کا روپیہ ضائع ہوتا ہے اس لئے
 کانگریس مندگی ہے کہ اس جارحانہ کارروائی کو بند کیا جائے اور یہ امر قرار دیا جائے کہ درآکھالیکہ
 یہ مہمات شاہی اغراض کے لئے ضروری تھی چائیں تو ان کے صرف کا بڑا حصہ سلطنت برطانیہ کے
 خزانہ سے ادا کیا جائے۔“

مگر قوت کے غرور نے عہد شکنی کی مستیوں میں اند فہمی کیا۔ درہمیں ملک گیری روز افزوں ہوتی رہی
 (۱۳) یہی لارڈ لٹن جو کہ لارڈ ناتھ بروک کی جگہ توسیع ملک کے عملات شاہی کو توڑنے اور فارورڈ پیش قدمی کی

یاسی قائم کرنے کے لئے ہندوستان بھیجے گئے تھے۔ ۲ مئی ۱۹۴۷ء میں ہندوستانی کے زمانے میں وزیر ہند کو مندرجہ ذیل الفاظ لکھتے ہیں۔

”مجھے یہ کہنے میں کوئی تاثر نہیں ہے کہ انکسپتاتان اور ہندوستان دونوں ملکوں کی حکومتوں کے پاس اس وقت تک اس تمام کا کوئی جواب نہیں ہے کہ انہوں نے جو وعدے کئے ان کی صحت درری کرنے کے کسی ذریعہ کو ہاتھ سے نہیں جانے دیا۔“

(امینہ بھنور مورخہ ۲۸ - اکتوبر ۱۹۴۷ء جلد ۳ - ۱۴۷)

(۱۴۷) ”نارک سہیو میں جنگ اور بے چینیوں کے اسباب کو شخص کرتے ہوئے کہتا ہے۔“

اس کی تاہم ذمہ داری نہیں دے دے قلعہ بندی پر مڑ جاتی ہے مڑ چپقل کو اس پر غور کرنے چاہیے۔

(امینہ بھنور سید ۳۰ مئی ۱۹۴۷ء - اکتوبر ۱۹۴۷ء)

۱۵۰۔ ”شہادت کے شہادت ہی عدالت کی دفعہ میں سے کچھ کو جو بی علم تھا کہ ہند اس اراضی کو جو ان کے برسر گوئے، انہیں وراثتہ پہنچی ہے بہت عرصہ گزرتا ہے اس لئے ہم کو بھی اس کا بڑا غلط ہے بلکہ چاہتے ہیں کہ یہ حقوق ان کے جو اراضی سے متعلق ہیں بشرطہ واکر کے لئے بیکار کا کہ محفوظ رہیں اور جہاں حکم ہے کہ بوقت تجویز و نفاذ قانون کے عموماً حقوق قیدی اور ملک کے دسم درویش پر لحاظ کامل ہوتا ہے۔“

۱۵۱۔ ”نقص میں ہے۔“ در ملک کا دیرانہ تمام کیا جائے کہ جس سے ہماری ساری رعایا باشندہ ملک مذکور کا فائدہ ہو سکو کہ ان کی دولت ابلی ہوئے لئے موجب افتخار و رکش کی فرست ہمارے لئے باعث لے حظری اور ان کی شکر گزار ہمارے لئے پورا صد ہے۔“

مگر کہ ذمہ داران برطانیہ سے اس اعلان شاہی کو عملی جامہ پہنا اور اس سب کو غلے درجہ پر پہنچا یا سرولیم و ڈیبرن جو کہ ہندوستان میں بڑے ممتاز جمہوروں پر فائز رہ چکے تھے اور بعد میں پارلیمنٹ کے ممبر ہو گئے تھے، کے وہ الفاظ جو کہ انہیں نے ۱۹۴۷ء میں دارلعمام (ہاؤس آف کامنس) میں تقریر کرتے ہوئے کہے تھے اس کا جواب دیں گے۔

ہندوستانی رعایا کی تباہی و بربادی کے تین خاص وجوہ یہ ہیں۔

(اول) مالگزاری کی زیادتی۔ اگرچہ گورنمنٹ برطانیہ کے احکام یہ تھے کہ مالگزاری ایسی نہ ہونی چاہیے کہ اس میں زمین کا کل منافع آجائے بلکہ اس طرح پر مقرر کی جانی چاہیے کہ کاشتکار کو اس کی محنت کا معاوضہ اور چھ سرمایہ اس نے کاشت میں لگا رکھا ہے اس کا سودا اور منافع خالص کا نصف حصہ اس کے پاس بچ سکے لیکن یہ بات خود ہندوستان کے حکام تسلیم کر چکے ہیں کہ ان ہدایات پر ہندوستان میں کبھی عمل درآمد نہیں ہوا۔ یہاں مالگزاری اس قدر زیادہ ہوتی ہے کہ وہ سرمایہ کے سود اور کاشتکار کی مزدوری کے حصہ کو منہم کر لیتی ہے اور باوجود یہ امر تسلیم کر لینے کے مالگزاری ہمیشہ اس طرح بڑھاتی جاتی ہے کہ بعض مواصلات میں تو سو فیصدی اور بعض خصوصی ارضیات پر ہزار فیصدی تک بڑھ جاتی ہے۔

(دوم) دوسرا خاص سبب رعایا کی تباہی کا یہ ہے کہ وصول لگان و مالگزاری کا طریقہ نہایت سخت ہے جس کی رو سے ایک مقررہ سالانہ رقم وقت معینہ پر وصول کی جاتی ہے اور خراب فصلوں میں جو نقصان ہوتا ہے اس کا بوجھ کاشتکار پر ڈالا جاتا ہے۔ یہ بوجھ ایسا ہے کہ کاشتکار اس کو برداشت نہیں کر سکتا اور اس کو سودی قرض لینا پڑتا ہے۔

(سوم) اور تیسرا سبب یہ ہے کہ یو آر پی کے نمونہ پر قرض وصول کرنے کے لئے عدالتیں قائم کر دی گئیں ہیں جن کی وجہ سے قرضخواہ کی نسبت پناہی پر تمام سلطنت کی قوت ہوتی ہے اور اس کو اس قابل بنادیتی ہے کہ وہ رعایا کو غلامی کے لئے درجہ تک پہنچا دے۔ (تقاریر و تحریرات سرولف ٹورنر ممبر پارلیمنٹ برطانیہ ۱۸۷۰ء)

(از مسلمانوں کے افلاس کا علاج ص ۱۷)

مذکورہ بالا تباہی و تباہی شہادت نہیں ہے جس سے جملہ حکام برطانیہ کی مدد دہی اور جملہ شکاری آداب طرح رہیں ہے۔ اور جس سے صاف ظہر ہے کہ یہ عہد شکنی ایک دو دن یا ایک دو مہینہ یا سال دو سال میں عمل میں نہیں لائی گئی بلکہ ہمیشہ اسیر عمل رہا ہے۔ ہمارے اس دور سے عام طبقہ بالخصوص کاشتکار تباہی و بربادی کو پہنچ گئے۔ پھر اس پر نہ یہ طرفہ ماحرا یہ ہوا کہ مالگزاری کا اس قدر بیماری اور تھکیل ہو جو اگر ایک ہی تباہی و بربادی ہندوستان کے جیسا کہ لارڈ کٹارٹس نے کیا تھا کر دیا جاتا تو ممکن تھا کہ گرائی اجناس کے وقت میں کاشتکار

اپنی اور اپنے بچوں کی سسکتی ہوئی جان بچانے کا موقعہ ہاتھ میں آ جاتا جیسا کہ لارڈ کارنوالس کے بندوبست
 دو می کئے ہوئے علاقوں میں رعایا کو بعد میں حاصل ہوا جس میں سابقہ مالگنداری پر نوے فیصدی یا اس سے
 زیادہ ضافہ کیا گیا تھا اور کاشتکار کے پاس صرف دس فیصدی چھوڑ گیا تھا۔ مشررتی دت لکھتا ہے کہ
 ۱۷۹۳ء سے ۱۸۲۲ء تک صوبہ بنگال میں زمینداروں سے ۹ فیصدی وصول کیا گیا۔ پھر کارپردانان برطانیہ
 کی حرص و طمع اور ہندوستان کی لٹ لکھوٹ کے عرائم نے اس کا موقعہ نہیں دیا۔ ۱۸۵۸ء کے اعلان کے
 بعد کچھ عرصہ تک جنگ و رافقہ ابھرنے لگی۔ مورتن ان کے دماغوں اور آنکھوں کے سامنے پھرتی رہی
 اور مثل فارورڈ بالیسی کے زبانی لکان و مالگنداری سے بھی گریزوں رہے مگر جبکہ اپنی قوت کا نشہ اور ہندوستانیوں
 کے ضعف و ناتوانی پر جھوٹا فخر سب کو ہائے حق رکھ دیا گیا۔ اور وکٹوریہ کے اعلان کو ردی کی ٹوکری میں
 ڈال دیا گیا۔ تفصیل اس کی مجملہ حسب ذیل ہے۔

۱۸۵۸ء میں کرنل بیرڈ نے قانون اراضی کی بخوبی جانچ کی اور اس کی اصلاح پر در دیتے ہوئے سفارش کی کہ
 اگر باقی ماندہ علاقہ میں بھی (جو کہ لارڈ کارنوالس کے بندوبست سے بچ گئے تھے اور وہاں میعاد بندوبست
 جاری تھا جن میں ہر دس پندرہ برس کے بعد اضافہ ہوتا رہتا تھا) دوامی بندوبست جاری کر دیا جائے تو خطا کا
 ذور لے حد کم ہو سکتا ہے اس کو قبول کرنے ہوئے سکریٹری آف اسٹیٹ ہند نے ۹ جولائی ۱۸۵۸ء میں اس
 سفارش کی تائید کی۔ خاندان سلطنت برطانیہ کی گورنمنٹ نے اس کو منظور کیا اور ۲۳ مارچ ۱۸۵۹ء کو وزیر
 ہند ہر اسٹیفورڈ نورفک کو رٹ نے ہیریجیٹی کی گورنمنٹ کے اس فیصلہ کی کہ بندوبست استعماری جاری کر دیا جائے
 دوبارہ تصدیق کی۔ وہ لکھتا ہے کہ

”ہیریجیٹی کی گورنمنٹ یہ رہے کہ مالگنداری میں اضافہ ہونے کی امید کو قربان کر دے اس لئے کہ

اعلان اراضی کی انعامی پیمائش برطانیہ کی تقاسم و وابستہ کر دینا زیادہ اہمیت رکھتا ہے۔“

(دت جلد ۲ صفحہ ۲۸۸)

مگر وہ انگریزوں اور دماغ جس کی گھٹی میں بے شکنی اور بدعہدی بڑی مدنی ہے اور جس کے سر پر چڑھنے میں
 طمع و راج اور زکشی کا طوفان ہمیشہ جوش مار رہا ہے۔ وہ کہتا ہے: اعلان اور قانون پر قائم رہ سکتا تھا جس میں

اُس کی حرص و آنز کو نقصان اور ہندوستانیوں کو کسی قسم کے فائدہ کی صورت ہو چنانچہ یہی دوا می بندوبست کی مذکورہ بالا تجویز جس کو سنہ ۱۸۷۱ء میں ملکہ معظمت نے منظور کر لیا تھا اور سنہ ۱۸۷۶ء میں یہ منظم بھی ہو گئی تھی جس سے رعایا کے ورغیل نشی اور امید کے جذبات پیدا ہو چکے تھے اور صوبہ اگرہ اپنی اس کے بعض مشرقی ضلع میں اس کا نفاذ بھی ہو چکا تھا۔ ۱۸۷۶ء کو اکیس سال بعد سر مشر آف اسٹیٹ کے مندرجہ ذیل الفاظ نے اس کو ختم کر دیا۔

”جس پالیسی کی داغ بیل سنہ ۱۸۷۱ء میں رکھی گئی تھی اس بات کو بھلا کر اس کو مضابطہ ترک کر دیا جائے“ (دست ۱۹۹)

اصلی واقعہ یہ ہے کہ گورنمنٹ کو رعایا کی مسلسل وفاداری اور اُن کے ضعف کی بنیاد پر کامل اطمینان ہو گیا تھا اس لئے خلافت اعلان رٹ ہی میعاد دی بن۔ وہ بہت کم ہی جاری رکھا گیا جس میں ہندوستانیوں کا خون زیادہ سے زیادہ جو ساجا لکھا تھا۔ اس زیادتی لگان و مانگڑا دی کی وجہ سے ہزاروں زمیندار اور قلعہ دار برباد ہو گئے اور اُن کی جائیدادیں نیاں کر دی گئیں۔

مشر رابرٹ ٹامسٹ کہتا ہے:-

”تعلقہ داران سے ہمارے مطالبہ جو اس رقم سے جو وہ پہلے اد کرتے تھے۔ تین گنے بلکہ اس سے بھی زیادہ ہیں اور اس زیادتی کے معادض میں کوئی فائدہ نہیں ہے جو اُن کو حاصل ہوا ہو۔ ساہوکاروں نے جن سے تعلقہ داروں کو تباہ کن شرح سود پر قرضے لےنا پڑے ہیں اپنے مسالابہ میں اُن کی اہلاک اور دیہات کی ترقی کرالیا ہے۔“

دوا می بندوبست ۱۸۷۳ء سے جاری ہوا تمام مزرعہ زمین فیصدی ۴۵ دوا می بندوبست کے ماتحت ہے جس

میں مالگڑا دی کا اضافہ نہیں ہوتا مگر باقی ماندہ زمین میعاد دی ہے جس میں ہر بندوبست میں ۱۰ جو کہ ہر پندرہ سال سے تیس سال کے اندر ہوتا رہتا ہے، اضافہ کیا جاتا ہے۔ مزرعہ زمین کا ۵۵ فیصدی میعاد دی رکھا گیا ہے اور اسی کے متعلق مذکورہ بالا سنہ کی تجویز تھی اور اسی کے متعلق کوٹن و کٹیر یہ کے اعلان میں اطمینان دلا گیا تھا۔ اسی میں اضافہ اور زیادتی کے لئے انگریزی قلوب ہمیشہ بے چین رہے جس کی بنیاد پر کاستکار آبادی، تہائی بربادی میں مبتلا ہو گئی۔

حالانکہ انگریزی حکومت اور کمپنی کے اقتدار سے پہلے زمیندار کی مانگڑا دی بہت کم تھی بلکہ ہر پندرہ سال میں

فیصدی وصول کیا جاتا تھا اور حالانکہ ۱۸۷۱ء میں بادشاہانِ دہلی سے دیوانی کافرواں (ریونیو فیسری) حاصل کرنے کے بعد کمپنی شہر اور اسی فیصدی کا اضافہ کر دیا تھا اور یہ ضابطہ بھی دو تہائیوں ہی ہوتا رہا تھا یعنی ۱۸۶۴ء میں جبکہ نواب بنگالِ آخری زمانہ ہے تمام صوبہ بنگال کی لگژری کیا سی لاکھ پچتر ہزار پانچ سو میں روپیہ تھی مگر ۱۸۷۱ء سے کمپنی نے اس پر اضافہ کی دفعوں دھار اس قدر زیادتی کی کہ تیس برس کے بعد ۱۸۹۴ء میں صوبہ بنگال کی انگلزاری دو کروڑ اڑسٹھ لاکھ ہو گئی۔ یہ اضافہ ۱۸۷۱ء میں قبضہ پاتے ہی شروع ہوا اور اس میں اس قدر منفرد اور تشدد کئے گئے کہ ان کو ذکر کرتے ہوئے بھی دو گئے کھڑے ہوتے ہیں۔ ان کی کچھ تفصیل ڈبلو نہٹرن نے رسالہ ہمارے ہندوستانی مسکن میں اور دوسرے موزین سے ذکر کی ہے۔ اسی طرح اضافہ تمام صد یہ بات میں ہوتا رہا۔ خلاصہ یہ کہ ۱۸۷۱ء میں تمام قبضہ علاقہ ہائے برطانیہ سے (۱۰۰۰۰۰۰۰۰۰) کروڑ روپیہ وصول کیا گیا۔ ۱۸۷۱ء کے جنگِ انقلاب کے سبب میں یہ کرانیا اضافہ لگان اور مالگزاری بھی دکھلایا گیا تھا جس کی بناء پر کوئٹہ ریہ کے اعلان میں یہ دفعات داخل کی گئیں تھیں۔ جن سے زمینداروں اور کاشتکاروں کو مطمئن کرنا مقصود تھا۔ چاہیے تو یہ تھا کہ جو اضافہ انگلزاری دنگان کمپنی کے قبضہ میں آنے پر ہوا تھا وہ دور کر دیا جاتا اور اسی درجہ پر زمین کی آمدنی ردی جاتی جس پر شاہی نظام کے زمانہ میں تھی یا اگر یہ نہ کیا جاتا تو کم از کم اس اضافہ میں سے کچھ گٹھا دیا جاتا جو کہ اس مدت میں کمپنی نے روز افزوں زیادتی کے ساتھ کیا تھا۔ جس کی بناء پر صوبہ بنگال کا خرچ (۱۸۷۱ء لاکھ روپیہ) سے بڑھ کر تیس برس کے عرصہ میں (۱۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰) کروڑ کر پونے گیارہ اور صوبہ بمبئی کا خرچ (۱۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰) لاکھ روپیہ) جو کہ ۱۸۷۱ء کا خرچ ہے جبکہ وہ ڈیوی اور شاہی نظام پر وصول کیا جاتا تھا مگر کمپنی نے قبضہ پاتے ہی اس میں اضافہ شروع کیا۔ یہاں تک کہ تیس برس کے بعد ۱۸۷۱ء میں (۱۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰) کروڑ ایک کروڑ پچاس لاکھ ہو گیا اور پھر اضافہ ہوتے ہوتے ۱۸۷۱ء میں چار کروڑ اسی لاکھ (۱۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰) ہو گیا۔ اور یہی حال تمام صوبہ جات میں زیادتی مالگزاری اور لگان کا جاری رہا جس سے رمایا سمٹ پریشان ہو گئی کمپنی کے کارکن اور حکام لگان کی وصولی میں نہایت سختی برتنے تھے جس کا عشرہ عشرہ بھی تر ہی زمانہ میں نہ تھا۔ الحاصل رہا یا تنگ ہو کر تنگ کے لئے کھڑی ہو گئی نہایت ہی اعلان و کثرت سے میں اشکِ سنوئی اور پیلنے کے لئے یہ الفاظ مذکورہ بالا تو ذکر کر دیئے گئے مگر کوئی عملی کارروائی

تقصیف خربت کی نہیں کی گئی۔ ہاں ششہ کی تجویز کا اعلان کیا گیا۔ ورریا کو اس کے درجہ سے دوامی بندوبست کا لالچ دے کر مزید اضافہ لگان کی طرف سے ملٹن کوٹنے کی کوشش کی گئی۔ یہ محض باتوں باتوں کی تھپک اور بناوٹی دھوکا دہی کچھ عرصہ تک جاری رہی۔ پھر ششہ میں اس کا بھی منسوخ کر دیا گیا۔ اور اضافہ کی بھری تمام میعادیں زمینوں پر چلتی رہی۔ مندرجہ ذیل نقشہ اضافہ کی کارروائی پر روشنی ڈالتا ہے۔

۱۸۵۶ء	۱۷,۳۰,۰۰۰,۰۰۰	کرور	یعنی سترہ کروڑ تیس لاکھ
۱۸۶۰ء	۱۹,۹۶,۰۰۰,۰۰۰	کرور	یعنی انیس کروڑ چھ نوے لاکھ
۱۸۸۸ء	۲,۹۰,۰۰۰,۰۰۰	کرور	یعنی اکیس کروڑ ایک نوے لاکھ
۱۸۹۰ء	۲۲,۰۵,۰۰۰,۰۰۰	کرور	یعنی چوبیس کروڑ پانچ لاکھ
۱۹۰۰ء	۲۶,۰۲۵,۰۰۰,۰۰۰	کرور	یعنی چھبیس کروڑ پچیس لاکھ
۱۹۱۳ء	۳۱,۰۰۰,۰۰۰,۰۰۰	کرور	اکیس کروڑ روپیہ

(معیشت الہن ص ۲۵۹)

یہ تمام اضافہ میعادیں زمین پر ہوتا رہا اور کوٹن و کٹوریہ کے املاک کے بعد ہوتا رہا۔ اور اس زمانہ میں ہوتا رہا جبکہ ہندوستان میں قحط انتہائی شباب پر پہنچا ہوا تھا۔ ورریا بھوک کی بناء پر کمبلیوں کی موت در رہی تھی۔ اس تمام بالگرداری کا تقریباً ۸ فیصد میعادیں بندوبست کے حلقوں سے وصول ہوتا رہا اور تقریباً ۱۶ فیصدی دوا جی بندوبست کے حلقوں سے وصول ہوا۔

اسی زمانہ کے تعلق سر قیاس ایلٹ چیف کمشنر آسام حشہ میں لکھتا ہے۔ ”میں ملا تال کہہ سکتا ہوں کہ کاشتکاروں کی نصف تعداد ایسی ہے جو سال بھر تک یہ نہیں جانتی کہ ایک وقت پٹ بھر کر کھانا کسے کہتے ہیں“

اگرچہ انگریزی اقتدار کے بڑھنے کے ساتھ ساتھ ہندوستان کا قحط بھی بڑھتا رہا تھا۔ حسب تصریح سر ولیم گی انگریزی اقتدار سے پہلے چھ سو برس میں یعنی سن ۱۷۰۰ء سے سن ۱۸۰۰ء کے ابتدائیک کل ۱۸۰۰ قحط واقع ہوئے تھے اور وہ بھی تمام ملک میں نہیں ہوئے تھے بلکہ کسی صوبہ میں واقع ہوئے اور دوسرے صوبے محفوظ رہے۔ پھر جہاں یہ

قحط واقع بھی ہوئے، ہاں موتیں زیادہ نہیں ہوئیں۔ اس لئے کہ لوگوں کے پاس۔ ویسے زیادہ نہیں حرکتیں بھی
 گرنے ہو جانا تھا خریدنے کی طاقت موجود رہتی تھی۔ موت تک کی نوبت نہیں آئی تھی۔ ایسی بادشاہوں اور
 نوابوں اور راجاؤں کو رعایا سے خصوصی ہمدردی ہوتی تھی اس لئے وہ اپنی طاقت کے موافق قحط کے ازالہ کا
 انتظام کرتے تھے بنگلاتن قحطوں کے جبکہ ابتدا۔ سنہ ۱۸۵۰ء سے واقع ہوئے وہ نہایت ہونک اور بہت
 زیادہ تھے۔ سنہ ۱۸۵۱ء کے بعد ان کے بعد ایک سو برس کے عرصہ میں اکتیس قحط واقع ہوئے اور پھر چوں چوں
 قحط اور بڑا ہی شدید تھا۔ اس قدر درمیان کی کمی پڑھتی گئی۔ جس کی تفصیل چوتھائی صدی کے طرز پر
 حسب ذیل ہے۔

سنہ ۱۸۵۰ء سے	سنہ ۱۸۵۱ء تک	۵ قحط	۵ لاکھ آدمی صرف قحط سے مرے
سنہ ۱۸۵۱ء سے	سنہ ۱۸۵۲ء تک	۲ قحط	۱۰ لاکھ
سنہ ۱۸۵۲ء سے	سنہ ۱۸۵۳ء تک	۴ قحط	۵۰ لاکھ
سنہ ۱۸۵۳ء سے	سنہ ۱۸۵۴ء تک	۸ قحط	۲ کروڑ ۶۰ لاکھ

۳ کروڑ ۶۰ لاکھ

ماہرین خیال نہیں کر سکتے تھے کہ اس کی آخری چوٹی یعنی سنہ ۱۸۵۴ء سے سنہ ۱۸۵۵ء تک کا زمانہ وہ زمانہ ہے
 جس کو انگریزی اقتدار کی بنیاد سے زریں درنہر زمانہ کہا جاتا ہے کیونکہ انقلاب سنہ ۱۸۵۷ء اور اس کے
 بعد ایک منظم و سیدہ رتن کے قتل و غارت و خیرہ کے بعد ہندوستانی اس قدر کمزور و زلیل ہو گئے
 تھے کہ ان میں کوئی سکت حکام برہمنیہ کے مقابلہ اور مخالفت کی باقی ہی نہیں رہی تھی۔ انگریزی حکام جو
 چاہتے تھے کرتے تھے کسی میں دم مارنے کی طاقت نہیں تھی۔ خلاصہ یہ کہ اس صدی کی آخری چوتھائی جو کہ
 انگریزی اقتدار کی سب سے بلند چوٹی ہے اس میں اٹھارہ قحط واقع ہوئے اور اس میں ڈھائی کروڑ سے
 زیادہ آدمی صرف قحط کی وجہ سے موت کے گھاٹ اتر گئے۔ ان قحطوں کے سبب خواہ کچھ بھی ہوں مگر
 جب اس طرح بربادی پھیلی ہوئی ہو اور لوگ بھوک اور غذائے پالنے کی وجہ سے اس کثرت سے مر رہے
 ہوں اس وقت تضروری تھا کہ مالگزاروں اور لگان بائیں چھوڑ دیا جاتا۔ ماکم از کم تخفیف عمل میں آتی

جاتی مگر انگریزوں کی سنگدلی اور درندگیت ملاحظہ فرمائیے کہ چھوڑنا اور تحفیف کرنا تو درکنار ہمیشہ خراج میں اضافہ ہی ہوتا رہا اور وہ کبھی معمولی اضافہ نہیں تو بلکہ تھڑا سو فیصدی اضافہ اس پیس برس کے عرصہ میں کر دیا گیا۔ اور نہایت سختی سے وصول کیا گیا۔ نہ اند نہ نیت کا پاس کیا گیا۔ نہ شہنشاہی اور پارلمینٹری عہود و میثاق اور ضمانت کا کوئی لحاظ کیا گیا۔ نہ غریبوں، ورغسوں کی بربادی اور بولٹاک موت کا کچھ خیال رکھا گیا۔ سو بیاضے تاریخ میں ایسی سنگدلی اور وحشت کی مثال نہایت کم پائی جاسکے گی۔ مسٹر جے کیر پارڈی (موسس لیبر پارٹی) اپنی کتاب نڈیا میں لکھتا ہے۔ "کچھ چالیس برس کے عرصہ میں سن ۱۸۵۷ء سے ۱۹۰۱ء تک سا کروڑ آدمی صرف فائدہ کشی کی وجہ سے ہندوستان میں دگئے۔ اسی کتاب میں دو مہری جگہ لکھتا ہے کہ "سن ۱۸۵۷ء سے ۱۸۵۹ء تک ڈیڑھ برس کے عرصہ میں ہندوستان میں ایک کروڑ نو لاکھ آدمی قحط سے مرے ہیں۔ اس قدر مرنے والے ۱۸۵۷ء سے ۱۸۵۹ء تک ہندوستان میں نہ ہوا تھا۔" "میں نے یہ سب حقیقی اور غیر واقع ہوئیں نہیں ہوئی تھیں جنہی برطانوی حکومست کے زیر اقتدار کے ماتحت اس زمانہ کی حالتیں ہندوستان میں واقع ہوئیں۔"

ذرا اس بربریت کو ملاحظہ فرمائیے کہ سن ۱۸۵۷ء سے سن ۱۸۵۹ء تک میں اتنا عظیم الشان قحط ہندوستان میں پڑا جو اسے کہہ کر دیکھ کر آدمی مگنے میں لگا اسی مدت میں زمین کے خراج پر دو کروڑ بیس لاکھ روپیہ اضافہ کیا گیا۔ یعنی سن ۱۸۵۷ء میں خراج پندرہ کروڑ پانچ لاکھ تھا اور سن ۱۸۵۹ء میں چھ بیس کروڑ پچیس لاکھ کر دیا گیا۔ کیا اسی کو انسانیت کی خدمت اور رعایا پروری کہا جاتا ہے۔ سی لئی ڈبلیو پین سن ۱۸۵۷ء میں لکھتا ہے کہ "ایک ایسی رائے جس پر تقریباً تھیں متفق ہے اگر قابل اعتماد ہو سکتی ہے تو یہ صحیح ہے کہ اہل ہندوستانی زیر حکومت سے بہتر حالت کو پہنچتے جاتے ہیں۔" (حکومت خود اختیاری سن ۱۸۵۷ء)

مسٹر گرائٹ ڈون، مرنی سن ۱۸۵۷ء میں لکھتے ہیں۔ "سب ہندوستانیوں کے تعلق درجہ میں کتاب "آب کا کیا ارادہ ہے کہ ایک نفس غم کو بالکل ہی پیس ڈالا جائے"

(حکومت خود اختیاری سن ۱۸۵۷ء ارداد اجماعی ص ۵۱)

حالانکہ اس زمانہ سے پہلے ہی کمپنی نے ہندوستانیوں کو بربادی کی نہایت بھیانک صورت میں مبتلا کر دیا تھا

جس کو سر جان شورشِ عشر میں مندرجہ ذیل الفاظ میں ظاہر کرتا ہے۔

”انگریزی حکومت کی پسِ ڈالنے والی زیادہ ستانی نے ملک، دراصل ملک کو اتنا مفلس کر دیا ہے کہ اس کی نظیر ملنی مشکل ہے۔ انگریزوں کا بنیادی اصول یہ رہا ہے کہ ہر صورت سے تمام ہندوستانی قوم کو اپنی اغراض کا غلام بنا لیا جائے۔ اُن پر محصولات اتنے لگا دیئے ہیں کہ ان کا انفاق کی گنجائش نہیں چھوڑی ہے۔ یکے بعد دیگرے جو صوبہ ہمارے تصرف میں آیا ہے اس کو مزید وصولیاتی کا میدان بنا لیا گیا ہے، اور ہم نے اس بات پر ہمیشہ فخر کیا ہے کہ ویسی دلیاں ملک جتنا وصول کرتے تھے اس سے ہماری آمدنی کس قدر زیادہ ہے..... مختصر یہ کہ ہندوستان میں جتنی انتہائی سخت اور جاہر حکومتیں گزری ہیں ان میں ایک برطانوی حکومت بھی ہے۔“

خلاصہ یہ ہے کہ کیرن و کٹوریہ کے اعلانِ ۱۸۵۸ء سے پہلے بھی اور اس کے بعد بھی آج تک زمینوں پر خراج کا بوجھ برابر بڑھتا رہا اور جو قیامی نظام زمینوں کا تھا اس میں بربر قبیل اور وصولی میں زیادتی ہوتی رہی جس کا نہ ہر طوائف اثر یہ چوہا کہ کاشتکار اور زمیندار انتہائی درجہ میں مفلس اور قلاش ہو گئے اور لاکھوں مالکان اراضی کو زمینوں کو بیچ ڈالنا، گرو کر دینا، زمین سے دست بردار ہونا، اور انتہائی افلاس میں گزر بسر کرنا یا قتل ہو جانا پڑا۔ یہ ہیں وہ اعلانات و عہد و پیمانہ و رتن پر عمل درآمد - قاعید و ایادلی کا بھار (۱۶) انگریز ہندوستان کے فاتح نہیں تھے بلکہ ہندوستان کو انتظام کی درستی کے لئے مغل بادشاہ دہلی سے بطور سند و عہد و پیمان و فرمانات شاہی انہوں نے ۱۷۶۵ء و ۱۷۶۷ء و ۱۷۶۸ء وغیرہ میں حاصل کیا تھا اسی لئے اس کے امانت ہونے کا اور اس کے غیر فاتح ہونے کا بڑے بڑے ذمہ داران برطانیہ کو ہمیشہ اقرار رہا ہے۔

(الف) ڈیوڈ ہیلینڈ کی کتاب ”ترجمہ ہمارے ہندوستانی مسلمان“ صفحہ ۲۲ میں لکھتا ہے:-

”بجائال کو انگریزوں نے حاصل کیا تو شہنشاہ دہلی کے دیوان ہونے کی حیثیت سے پھر یہ عہدہ کسی بہت بڑی رشوت سے نہیں بلکہ تلوار کے زور سے لیا گیا۔ کارناٹا ہم صرف شہنشاہ دہلی کے دیوان تھے یعنی جیسے دینوداسرہی بلکہ پرنس کا

دعویٰ ہے کہ ہم کو اسی اسلامی طریقہ پر کار بند رہنا چاہیے جس کے انتظام کا ہم نے اُس وقت ذمہ لیا تھا
جہاں تک میرا خیال ہے اس میں طرفین کا باہمی سمجھوتہ فی الواقع ہی تھا۔

(نوٹ) چونکہ آخری زمانہ سلطنت مغلیہ میں کمزوری سلطنت کی وجہ سے صوبے باغی ہو گئے تھے
اس لئے جب کسی بڑے عہدہ پر بادشاہ کی طرف سے تقرر ہوتا تھا تو اُس کو فرمان بادشاہ کی طرف
سے بجاتا تھا مگر بسا اوقات اُس کو اس فرمان کے منوانے میں قوت کا استعمال کرنا لازمی ہوتا
تھا۔ یہی متعدد مذکورہ بالا عبارت میں مندرجہ ذیل عبارت کہ ہے۔ ”پھر یہ عہدہ کسی بہت بڑی
رشوت سے نہیں بلکہ تلوار کے زور سے ہوا گیا۔“

(ب) کتاب مذکور ہمارے ہندوستان میں مسلمان کے اسی صفحہ ۲۱۲ کے حاشیہ پر ہے۔ ”والہی مقدمہ“ کا
انچ ایچ افسر لکھتا ہے: ”ہم نے دیوانی اس وعدے کے ساتھ لی تھی کہ ہم اسلامی حکومت کو جیسے
کہ اس وقت قائم ہے برقرار رکھیں گے۔ ہم نے ایسا ہی کیا تھا۔“

(ج) ہم اس سے پہلے شریٹر فریمین کا حوالہ دیا ہے کہ انڈین نیو زلینڈ میں سٹیشن میں شائع ہوا تھا نقل کر چکے ہیں جس کے
الفاظ مندرجہ ذیل ہمارے اس وعدے کے سلم ہونے کے شاہد ہیں۔ ”برطانیہ عہد و پیمان کے ذریعہ ہندوستان پر ہندوستان کے
بچلے کے لئے حکومت کرنے کا پابند ہے۔“

(د) مشرورک کی تقریر بھی ہم مفصلاً اس میں نقل کر آئے ہیں۔ اس کے مندرجہ ذیل الفاظ بھی قابل ملاحظہ ہیں۔

پہلا بادشاہ جسے کمپنی نے روپیہ لے کر فروخت کیا اہل تیمور کا غفل غلام تھا۔ یہ ملکہ شخصیت ایسی بلند جو
انسانی عظمت کا سطح نظر پر مبنی تھی۔ عام روایات کے مطابق اپنے عہدہ طرز عمل، پاک ماضی اور
ماہر علم مشرقیہ ہونے کے باعث بہت ہر دل عزیز و محترم تھی اُس کی یہ خوبیاں اور تیزیہ امر کہ
اُسی کی منادات کے طفیل میں ہم نے تمام ہندوستانی مقبوضات حاصل کئے اُس کو برسرِ باز اور
فروخت کرنے سے نہ روک سکے۔ اُسی کے نام کا سکھ ملتا ہے۔ اُسی کے نام سے مدد و افسانہ
کیا جاتا ہے۔ ملک کے طول و عرض میں اُسی کے نام کا تمام عبادت گاہوں میں خطبہ پڑھا
جاتا ہے، لیکن پھر بھی اسے بیچ ڈالا گیا۔ ایک سلطنت عطا کر دینے والے سعلی اور بکثرت

قوموں کے جائز حکم کے واسطے اس کے شاندار عطیات میں صرف دو ضلع

۱۰ انجیات مافخر حمت خاں مرحوم ص ۱۹۱، مافخر زمین وستان اور عہد پنی کی صحیح

تاریخ رائے آف دی کریچین پارلن انڈیا - مافخر میجر بی - ڈی - باسہ

مذکورہ بالا الفاظ مسٹر برک کے صاف روشنی ڈالتے ہیں کہ انگریز ہندوستان کے سرگز قاتح نہیں ہیں۔ بادشاہی شہادت اور فرامین کے ذریعہ اور اس کے طفیل میں ہندوستان پر انہوں نے قبضہ کیا تھا اور قبضہ و اقتدار کے زمانہ میں بھی مثل ملازموں اور خدام سلطنت کے امور انتظامیہ مالیات وغیرہ انجام دیتے تھے سکے بادشاہ ہی کا تھا۔ کورٹ یعنی عدل و انصاف کی تمام کارروائیاں بادشاہی نظام اور نام پر ہوتے تھے خطبہ اسی کے نام کا پڑھا جاتا تھا۔

(۹) سنہ لائیڈ ج - وزیر اعظم برطانیہ - ۲ اگست ۱۹۲۱ء میں تقریر کرتے ہوئے ہاؤس آف کانس میں کہتے ہیں۔

”اگر پہلے سے یہ بات صاف بہس ہے تو اب میں صاف طور پر کہہ چاہتا ہوں کہ ہماری غرض اصلاحات دینے سے یہ نہیں ہے کہ انجام کا۔ ہم اپنی امانت سے بالکل دست بردار ہو جائیں“

مسٹر لائیڈ جارج کو اقرار ہے کہ ہندوستان انگریزوں کے پاس امانت ہے مفتوحہ چیز امانت نہیں ہوتی۔ (۱۰) پروفیسر پہلے کہتا ہے۔ ”گر ہندوستان میں متحدہ قومیت کا کمزور جذبہ بھی پیدا ہو جائے اور اس میں جنبیوں کے نکالنے کی کوئی عملی روح نہ رہی ہو بلکہ صرف اس قدر حساس دم ہو جائے کہ جنبی حکومت سے اتحاد عمل ہندوستانیوں کے لئے شرمناک ہے تو اسی وقت سے ہماری شہنشاہیت کا خاتمہ ہو جائے گا کیونکہ ہم درحقیقت ہندوستان کے فاتح نہیں ہیں اور اس پر فاتحانہ حکمرانی نہیں کر سکتے۔ اگر ہم اس طرے حکمرانی کرنی بھی چاہیں گے تو اقتصادی طور پر طعاب برد ہو جائیں گے۔“

انگریزوں کا ان معاہدوں کو توڑنا جن کے ذریعہ ہندوستان پر یوانی انتہا حاصل کے ہو گئے

نفاذ ہندوستان رانگریزوں کا تھا۔ انہیں تھا بلکہ ”معدومہ“ ہوا اور موقوف اور سرحد کے ساتھ

بادشاہی فرمانات حاصل کئے گئے تھے جن کے سایہ میں آہستہ آہستہ تمام ہندوستان پر قبضہ ہو سکا اور
جن میں برابر دھوکا دہی، غدار، مکاری، عمل میں لائی گئی۔

ڈبلیو ڈبلیو ہنٹر لکھتا ہے:-

”ایسٹ انڈیا کمپنی کے سابق ملازمین اپنی حیثیت کو اچھی طرح سمجھتے تھے اور جب انہوں نے پہلے
پہل صوبجات پر قبضہ کیا تو اسلامی نظام کو برقرار رکھا۔ انہوں نے شرع اسلامی کو ملک کا
قانون بنایا اور اس کے نفاذ کے لئے مسلمان قاضی مقرر کئے۔ اس وقت جو بھی کیا یا تادیبی کے
مسلمان شہنشاہ کے نام پر کیا جاتا تھا حقیقت یہ ہے کہ ایسٹ انڈیا کمپنی بادشاہت کا طغرائے
امتیاز حاصل کرنے سے اس قدر ڈرتی تھی کہ ایک طویل مدت تک بھی جب مسلمان ملازمین کی
وساطت سے حکومت کرنے کی کوشش اسلامی نظام کے ناقابل ذکر بدعنوانیوں کے باعث قطعاً
ناکامیاب ہو چکی تھی اس نے یہی ظاہر کیا کہ وہ بادشاہ کی نائب ہے۔ یہ ایک تاریخی واقعہ ہے
کہ اس ظاہر داری نے آخر ایک قابل نفرت تہمت کی صورت اختیار کر لی تھی۔ ہم اس زمانے
میں جب ہمارا ریزیدنٹ شاہ دہلی کو ایک غریب قیدی کی طرح کھانے پینے کے لئے کچھ ماہوار
رقم بطور ذایفہ دیا کرتا تھا جو حکم جاری کرتے مئی کے نام پر کرتے۔ چونکہ اب تک جو لوگ ہندوستان کی
تاریخ پر قلم اٹھاتے رہے وہ کبھی ہندوستان نہیں آئے اس لئے ان سے یہ توقع نہیں کی جاسکتی کہ
انگلستان میں بیٹھ کر ایسٹ انڈیا کمپنی کے اس عجیب و غریب طرز عمل کو سمجھ سکیں گے جس کو ہم نے بھی
بیون کیسے۔ حقیقت یہ ہے کہ اگر ہم نے باقاعدہ بادشاہت قبول کرنے میں دس سال بھی جلدی کی
ہوتی تو ہم مسلمانوں کی ایسی بغاوت میں گھر جتے جو ۱۸۵۷ء کی بغاوت سے بھی کہیں زیادہ خطرناک
ہوتی مسلمان مجسوس کوئے کہ اس کی حیثیت بکاسم بدل گئی تھی۔ ہماری اپنی حالت بھی اسی کا فر
طافست کی ہو جاتی جس نے دربار، سلام پتہ بند کر لیا جو اندریں ماست مسلمانوں کی ایک بدست
بڑی اکثریت جمع ہو جاتی کہ بغاوت کو فرض میں قرار دے۔ میں اس سے پہلے بیان کر آیا ہوں کہ تہذیب
اسلامی کی رو سے ہر مرد و عورت وزچے کا یہ فرض یہ ہے کہ وہ کاندھکوں کی بیخ کی کرے اور

انہیں ملک سے باہر نکال دے۔ ایسٹ انڈیا کمپنی کے ملازمین کی قابلِ تعریف اعتدال پسندی اور اس عزم بالجزم نے کہ اسلامی سہشت کی تدریجی اور بھی موت میں ایک لمحہ بھری کی عجزت بھی نہیں کیجائے اس عجزیت کو ہمارے سر سے ٹال دیا۔ ہندوستان بتدریج اور غیر محسوس طور پر دارالاسلام سے دارالحرب میں تبدیل ہوتا گیا۔ شاہی ضلع وار دستہ دیزات کی کئی سال تک تحقیق کرنے کے بعد بھی میرے لئے یہ بتانا ناممکن ہے کہ یہ تبدیلی کس سال یا کس مدت میں واقع ہوئی۔ مسلمان شہنشاہ کی ظاہری برتری کو شاہ سے بہت پہلے ہم نے مسلمان حاکموں کو برطرف کرنا شروع کر دیا تھا لیکن اس برائے نام عظمت کے محض تماشہ بن جانے کے بعد بہت کافی عرصے حتیٰ کہ ۱۸۳۵ء تک ہمارے سکے اسی کے نام جاری ہوتے تھے (۱۸۳۵ء میں کمپنی کے روپے پر جس کا وزن ۱۰۰ گرین تھا انگریزی بادشاہ کی شکل بنائی گئی تھی اور ایسٹ انڈیا کا نام لکھا گیا تھا) پھر جب ہمیں یہ جرأت ہوئی کہ سکوں پر انگریز بادشاہ کی شکل دیکھائے تب بھی ہم نے اسلامی دستور العمل اور عدالتوں میں اسلامی زبان کو برقرار رکھا گو یہ باتیں بھی بتدریج مسٹ گئیں حتیٰ کہ ۱۸۶۷ء میں ہم نے ایک دلیرانہ قدم اٹھایا۔ میرے خیال میں یہ اقدام بڑا ہی غیر دانشمندانہ تھا۔ یعنی جس قانون ساز کے یک ایکٹ کے ذریعہ ہم نے تمام مسلمان قاضیوں کو برطرف کر دیا۔ اس قانون نے نئی ہندوستانی سلطنت کی سمرت کو مکمل طور پر دارالحرب میں بدل دیا۔ جس کی تعمیر نو پوری ایک صدی (۱۸۶۷ء تا ۱۹۴۷ء) سے ہو رہی تھی۔ اسلامی حکومت کے اس طرح بتدریج ٹھنسنے سے ہماری مسلمان رعایا پر نئے نئے فرائض عائد ہوتے گئے۔

(ہمارے ہندوستانی مسلمان مہم جو ڈاکٹر صادق ۱۹۳۷ء تا ۱۹۵۱ء)

ڈاکٹر بٹال کی تصدیقات پوری طرح پر روشنی ڈالتی ہیں کہ انگریزوں نے ہندوستان کو شاہان مغلیہ سے بذریعہ زمانہ اور عہد و بیان دھوکا دے کر اور اطمینان دل کر حاصل کیا تھا مگر نیتیں صاف نہ تھیں اپنی ملعون اور نجس اغراض زیر نظر تھیں۔ وعدہ کیا گیا کہ ہر زمانہ میں اسلامی اور شہنشاہی نظام کو محفوظ رکھ کر آمدنی کو ترقی اور نفاذ کو برتری دیکھائے گی مگر ول کے چور نے ابتدا ہی سے نظام اسلامی کو برباد

کرنا شروع کر دیا اور مسلمانوں کو آہستہ آہستہ نکال کر اور اپنا مذہب پھیلانے کا ارادہ داخل کر کے بادشاہی طاقت اور مسلمانوں کی برتری کو فنا کر دیا اور تمام ہندو دیپانوں کی رمتہ رمتہ اس طرح توڑ ڈالے کہ ان عہد و کا کوئی آثار بھی باقی نہ رہ گیا۔

(ب) پھر ڈبلیو ہنٹر لکھتا ہے: "انگریزوں نے چند ایک سال تو مسلمان عہد سے واردوں کو بجاں رکھا لیکن جب اصلاح کا وقت آیا تو اس قدر احتیاط سے قدم اٹھائے کہ اس پر بڑی کا گمان ہونے لگا ہے۔ باریں ہم سب سے کاری ضرب جو ہم نے پڑانے طریق پر لگائی وہ اس قدر پرفورم تھی کہ اس کا پیش از وقت اندازہ نہ مسلمانوں کو ہو سکا نہ انگریزوں کو۔ میرا مطلب ہے ان تبدیلیوں سے جو لارڈ کارنوالیس نے رائج کیں ورجن سے ۱۷۸۳ء کا دوامی بندوبست مترتب ہوا۔ اس بندوبست سے ان مسلمان افسروں کا کاروبار زبردستی ہمارے ہاتھ میں آ گیا جو حکومت اور ٹیکس جمع کرنے والوں کے درمیان واسطہ کا کام دیتے تھے اور جن کے سپاہیوں کو مالگڈاری جمع کرنا جائز حق پہنچتا تھا۔" ۲۲۷

(ج) پھر صفحہ ۲۲۸ پر لکھتا ہے: "ایک افسر جس نے مسلمانوں کی موجودہ بے چینی اور دوامی بندوبست سے اس کے تعلق کا مطالعہ بڑی دقیق نظر سے کیا ہے لکھتا ہے: "اس بندوبست نے ہندو کلکڑوں کو جو اس سے پہلے معمولی عہدوں پر مامور تھے ترقی دے کر زمیندار بنادیا ہے ان کو زمین کی ملکیت کا حق حاصل ہو گیا ہے اور اب وہ اس دولت کو سمیٹ رہے ہیں جو مسلمانوں کی حکومت کے ماتحت مسلمانوں کا حق تھا۔ سو یہ سب سے بڑی نا انصافی ہے جس کا مسلمان امراء انگریزی حکومت کو مجرم ٹھہراتے ہیں۔ ان کا یہ دعویٰ ہے کہ ہم نے مسلمان شہنشاہ سے بنگال کی دیوانی اس شرط پر لی تھی کہ ہم اسلامی نظام کو برقرار رکھیں گے لیکن جوں ہی ہم نے اپنے آپ کو قبضہ پایا اس وعدے کو فراموش کر دیا۔ ہمارا جواب یہ ہے کہ جب ہم نے بنگال میں مسلمانوں کے نظام دیوانی کا مطالعہ کیا تو اس کو اس قدر پیڑھا کا ہوا اور اصول انسانیت کے خلاف پایا کہ اگر ہم اس کو برقرار رکھتے تو تہذیب کے لئے باعث سنگ ہوتے ہم اضلاع کے اندراج سے یہ ثابت کر سکتے ہیں کہ اسلامی حکومت کا مقصد محض روپیہ جمع کرنا تھا مالگڈاری جمع کرنے والوں کے ذمے قلم حکومت کے تمام فرائض کر دیئے گئے تھے ان کو اس بات کی اجازت

تھی کہ جی میں رہتے کریں بشرطیکہ مانگزار کی کاروبار یہ باقاعدہ جمع کرتے رہیں۔ عوام کو اس لئے بتایا جاتا تھا کہ زمینداروں کو مکان وصول ہوتا رہتا ہے ان کو اس لئے لڑنا جاتا تھا کہ زمینداروں کے ملازمین دولت مند ہو جائیں۔ اس ظلم و ستم کے خلاف شکایت لے سکتی تھی کیونکہ یہ زمیندار اور اس کے انسر کی مرضی پر منحصر تھا کہ وہ ان کی شکایت کو سننے یا نہ سننے۔ ان کی شکایات کے ازالہ کا امکان بہت کم تھا کیونکہ غالباً بالعموم زمیندار ہی کا ملازم ہوتا تھا پھر اگر ڈاکوؤں کو کوشش کر کے گرفت کر بھی لیا جاتا تو ان کے لئے مشغل نہ تھی کہ قید کرنے والوں سے یہ راز نہ گانٹھ لیں۔ بات یہ ہے کہ سماجیوں کے ماتحت حکومت کی حیثیت بسو زمین کی تھی جس سے تھوڑے آدمی دولت مند ہو جاتے یہ نہیں کہ بہتوں کی حفاظت ہو سکے معلوم ہوتا ہے اس پر کسی حاکموں کے دل میں رحم پیدا ہوا نہ ان کے ضمیر میں الحاح ۱۷۹۷ء

ڈاکٹر شرف کرنا ہے کہ انگریزوں نے یقیناً اسی شرط پر ہندوستان کے صوبہ بنگال کی دیوانی لی تھی کہ وہ نظام اسدی کو برقرار رکھیں گے اور اس کا بھی اقرار کرتا ہے کہ ہم نے (انگریزوں نے) اس کو توڑا۔ راجہ سنگھ کی۔ مگر چونکہ وہ اپنے قوی جذبات میں اس قدر غرق ہے کہ اپنی قوم اور اپنی حکومت کے اعمال اور اخلاق کو اول صحیح نظر یہ پر پرکھ ہی نہیں سکتا یا اگر پرکھ سکتا ہے تو اس کی تاویل کرنا ضروری سمجھتا ہے۔ حُبِّ اُسْنِیْ یُّغْنِیْ وَ نَصِیْحَةُ اُسْ کو قومی محبت نے حقائق سے اندھا کر دیا ہے۔ حالانکہ یہ وہی نظام ہے جو کہ شہنشاہ نابہ کے زمانہ سے شہنشاہ عالمگیر کے اخیر زمانہ تک تقریباً دوسو برس سے زیادہ قائم رہا جبکہ اگر یہ کہا جائے کہ زمانہ ابتدائے اسلام سے عہدِ عالمگیری کے خاتمہ تک ایک ہزار برس سے زائد قائم رہا جس میں تمام ممالک اسلامیہ بالخصوص ہندوستان رشکِ جناب بن گیا تھا تو صحیح ہوگا کہ وہ نظام اسلامی ناکارہ اور یک طرفہ اور اصولِ انسانیت کے خلاف ہوتا تو ملک کیوں اس قدر پھولتا اور پھیلتا۔

نیچر باسو کہتا ہے: ”ریا کی ریشالی اور سرمایہ داری کے اعتبار سے کبھی مسلمانوں کا دور حکومت ہونے کے حروف سے لکھے جانے کے قابل ہے۔ دولت مند اور آرام دہین کا جو نقصہ شاہجہاں کے وقت میں دیکھنے میں آتا تھا اسی شہ لے مشولے نظیر تھا۔“

روشن مستقبل ص ۱۶

لارڈ میکالے کہنا ہے۔ "بادجو و مسلمان ظالموں اور مرہٹہ لٹیروں کے مشرقی ممالک میں بنگال
 بانچ ارم یا نہایت دولت مند ملک سمجھا جاتا تھا اس کی آبادی بھی نہایت بڑھتی تھی۔ غلہ کی
 افراط سے دور و دراز کے صوبہ جات پرورش پاتے تھے اور لندن اور پیرس کے غنے
 خاندانوں کی بی بیایں یہاں کے گرگھوں کے نازک ترین کپڑوں میں بیوس ہوتی تھیں۔"
 (ماخوذ از سوانح لارڈ کلیرک جو حکومت خود اختیاری مش)

لارڈ کلیرک لکھتا ہے۔ "یہ (ہندوستان) نامتناہی دولت والا ملک ہے۔" سر جان فو رائگرزوں سے
 پہلے کا زمانہ عہدِ ترقی قرار دیتا ہے۔

غرض کہ یہ بالکل غلط اور جھوٹی بات ہے کہ نظمِ حکومت اسلامیہ پاک طوق اور ناکارہ اور اصول
 انہی نیست کے خلاف تھا۔ اس قسم کی بیٹے شمار شہاد میں خود نگریزوں کی موجود ہیں کہ اس نظام کے
 ماتحت ہندوستان ہر طرح ترقی پذیر رہا۔ البتہ اس نظام سے بس کو کمپنی اور لارڈ کراؤنالس وغیرہ
 نے بنایا تھا ملک انتہائی بربادی کو پہنچ گیا۔ یہاں شور و جبر کہ صوبہ بنگال کی سول سروس سے
 تعلق رکھنے والے تھے۔ ۱۸۵۷ء میں لکھتا ہے۔

"برطانیہ نے جو طرز حکومت قائم کیا ہے اس کے تحت میں ملک اور باشندگان ملک رفتہ رفتہ
 محتاج ہوتے جاتے ہیں اور یہی سبب ہے کہ ان پر جلد نیا ہی آگئی۔ نگریزی حکومت کی
 میں ڈانڈ کی زیادہ متانتی ہے۔ اس ملک کو ر غلہ کر رہا ہے کہ اس کی طبعی مائتھل
 ہے۔ اکثر یوں کانپاری اصول پر رہتے رہے صدرت سے تمام مندرستی قوم کو اپنی اغراض کا
 فائدہ پہنچا دیتے ہیں۔ صدرت کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
 صدرت کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
 اور جس سے اس پر عمل پیرا کیا ہے کہ وہ اپنی ملک میں وصول کرتے تھے اس سے ہماری
 آئی اس قدر زیادہ ہے۔ ہر وہ عہدہ ہر ت، اس منصب جس کو قبول کرنے کے لئے اس سے
 اگلے انگریز کو آمادہ کیا جاتا ہے کہ وہ ہندوستان کے لئے بن کر دیا گیا ہے۔ مختلف یہ ہندوستان

میں جتنی انتہائی سخت اور جابر حکومتیں گزری ہیں ان میں ایک برطانوی حکومت ہے جس کے دور میں حکومت اور ذی ثروت افراد (بشرطیکہ وہ بے اندازہ دولت رکھتے ہوں) دونوں انصاف کا خون کر سکتے ہیں اور کر چکے ہیں۔ جس کے عہد میں ظلم کی داد رسی تقریباً ایک ناممکن چیز ہے اور اس کا نتیجہ یہ ہے کہ رعایا ہم سے نفرت کرتی ہے اور ہر طاقت کا خیر مقدم کرنے اور اس کے برچھم کے نیچے جمع ہو جانے کے لئے تیار رہتے ہیں۔ لیکر اس میں اتنی قدرت ہو کہ ہمیں تباہ کر سکے۔ اس عسارت سے پہلے وہ کم تھا۔ میکس ہندوستان کا عہدہ زریں گزر چکا ہے۔ جو دولت کہیں اس کے پاس تھی اس کا جزو اعظم ملک کے بہرہ کھینچ کر کھینچ دیا گیا ہے اور اس کے قدرتی عمل اس بد عملی کے ناپاک نظام نے عطل کر دیئے ہیں جس نے لاکھوں نفوس کی منفعت کو چند افراد کے فائدے کی خاطر قربان کر دیا ہے۔“ (حکومت خود مختاری ص ۲۷۲)

مسٹر سون میرٹ ممبر کونسل ۱۸۳۱ء میں لکھتا ہے :-

”برطانیہ کا دور حکومت مہربان اور مقبول بنایا جاتا ہے مگر اس عہد میں ملک جس حالت کو پہنچ گیا ہے اگر اس کا مقابلہ ایسی حکمرانوں کے عہد سے کیا جائے تو معلوم ہو گا کہ اس وقت لوگ خوشحال تھے۔ یہ ملک فلاکت کی انتہائی پستی تک پہنچ گیا ہے۔ میں ایک دفعہ عرض کرتا چاہتا ہوں جو نہایت اہم نتائج سے لرز رہا ہے اور وہ یہ ہے کہ چند سال سے سرکاری مالکداری کا راجستہ ملک کا سرمایہ یک کر ادا ہو رہا ہے۔ اگرچہ وہ سرمایہ خود ہی نہایت مختصر ہے۔ سرمایہ میری مراد ملک کی منقور جائداد ہے۔ جو قیمتی دھات یا پتھر کے استعمالی زیورات پر مشتمل ہوتی ہے۔ ان زیورات کو حسب ضرورت نفع آور کاموں میں لگایا جاتا ہے اور کاشتکاری کے لوازمات کے بہرہ پہنچانے کا بھی اس سے کام لیا جاتا ہے اور بالعموم اس منصد کے حاصل کرنے کے لئے وقت تک کے لئے جب تک کہ کام پورا ہو کر کرنے کا طریقہ اختیار کیا جاتا ہے مختصر یہ ہے کہ جس چیز پر نظر ڈالیں اس سے یہ عقیدہ کہ روز افزوں تنگ حالی ہم کو فلاکت مطلق کی طرف لے جا رہی ہے پختہ ہو جاتا ہے۔“

یہی سٹریٹریٹ ایک دوسرے مقدم پر کہتے ہیں :-

”ہندوستان میں ہماری حکومت سے جو مصائب ظہور میں آئے ہیں وہ یا تو اس گرفت در خراج سے براہ راست پیدا ہوئے ہیں جو یہ ملک انگلستان کو ادا کرتا ہے یا بالواسطہ اسی کا نتیجہ ہیں۔۔۔۔۔۔ یہ سچ ہے کہ کھلی ہوئی دست درازی کے استیصال سے جو برکات حاصل ہوتی ہیں ان کے ہندوستانی اہلک محزون اور معترف ہیں۔ مگر اسی کے ساتھ وہ کہتے ہیں کہ یہ بڑھی ہوئی ناداری ایسے ناسور کا پتہ دیتی ہے جو درپردہ ہلاکت کے سامان کر رہا ہے اور اس کا کوئی جواب موجود نہیں ہے۔“

مندرجہ بالا نوٹوں سے جو کہ برطانیہ کے مشہور و معروف ذمہ داران اور باب حکومت کے اقوال ہیں اور جنہوں نے ہندوستان میں رہ کر حالات کا بخوبی معائنہ کیا ہے، صاف طور پر ظاہر ہو رہا ہے کہ ڈاکٹر ہنٹر نے جو الزامات اس اسلامی نظام پر (جس کا وعدہ اور عہد برطانیہ نے شاہان مغلیہ سے کیا تھا) رکھے ہیں وہ بالکل غلط اور محض اپنی قوم کی شرمناک جنبہ داری اور ناجائز پروپیگنڈہ پر مبنی ہیں اور جو بھلائیوں اپنے نظام میں دکھائی ہیں وہ بالکل خلافت واقع ہیں بلکہ یہ نظام محض لوٹ کھسوٹ اور انتہائی بربادی اور خود غرضیوں پر مشتمل ہے۔ جس نے ہندوستان کو بالکل بخل اور قلاوچ اور ناکارہ بنا کر ہلاکت کے گڑھوں میں ڈال دیا ہے۔ ہندوستانی نظام قدیم کے متعلق ڈاکٹر ہنٹر کا انتقاد اور اعتراض (جو مذکورہ بالا نوٹوں سے معلوم ہوتا ہے) بالکل برعکس ہے۔ برطانیہ اور انگریزوں کے بنائے ہوئے نظام میں وہ سب خرابیاں بلکہ اس سے بدرجہا زائد موجود ہیں جن کو ڈاکٹر صاحب موصوف اسلامی نظام میں دکھلا رہے ہیں۔ ع برعکس نہ ہند نام زنگی کا فور

لارڈ آڈیلے نے ۱۸۵۶ء میں بیان کیا تھا کہ ہمیں اسی حکومت کے طریقہ کو چہاں تک ممکن ہو ترقی دینے کی کوشش کرنا چاہیے۔ تاکہ دیسیوں کی قدرتی استعداد اور تدبیر کی نشو و نما ہو سکے اور ان میں جتنی خوبیاں اور جو کچھ بھی تھے حکومت کی امداد میں کام آسکیں یہ غلیظ سلطنت کی غفلت کا راز وہ سیر حیرت حکمت عملی تھی جو اکبر اور اس کے جانشینوں کا شعار رہی جنہوں نے

ہندوؤں کی اعانت اور قیامت سے فائدہ نہ پایا اور حتی المقدور خود کو اہل ملک کے ساتھ
 یک ذات کر لیا۔ ہمیں نواقعات سے سبق لینا چاہیے۔ گر ہم چاہتے ہیں کہ اس فرض کو ادا
 کریں جو ہندوستان کی طرف سے ہم پر عائد ہے تو ہم اسی طرح سبکدوش ہو سکتے ہیں کہ ملک
 میں جتنے اشرف اور اکابر ہیں ان کی مدد اور مشورہ سے فائدہ اٹھائیں۔ یہ جواب کہ
 ہندوستانی دماغ میں تدبیر اور قابلیت کا سرمایہ ناکافی ہے ایک بے معنی لغویت ہے۔

(حکومت خود اختیاری ص ۳۶)

لارڈ ویلسیری نے بھی مارڈاؤ سے کی تائید کرتے ہوئے فرمایا۔ جو لوگ ہندوستان سے سب سے زیادہ
 واقف ہیں۔ ان کی متفقہ رائے یہ ہے کہ چند چھوٹی چھوٹی دہلی ریاستیں جن کا نظم و نسق عمدہ ہو۔
 ہندوستانیوں کے سیاسی اور اخلاقی ارتقاء کے لئے حد درجہ مفید ہیں۔
 اسی قدیم نظام اسلامی اور جدید نظام انگریزی کے تعلق میں فرماتا ہے۔

”باوجودیکہ انگریزوں کی عام رائے اس زمانہ میں اسی طرف تھی کہ ہندوستان کا نظام اسی پرانے
 طریقہ پر رکھا جائے جیسا کہ قدیم زمانہ میں ہندوستان میں وہی نظام قائم رکھا گیا جو کمپنی کے
 زمانہ میں قائم ہو چکا تھا اور جس کی نسبت لارڈ ویلسیری نے مشورہ میں فرمایا تھا کہ ضابطے اور
 دستور کی طرف برطانوی حکومت کا رجحان اس کی نسبت بڑھ گیا اور اب ہندوستان پر وائی جو اکثر
 اس کی مکمل اور پیچیدہ تنظیم پر مبنی ہے۔ ذمہ داری کا خوف اور اختیار سے نظم و نسق کا
 ایک جگہ کم و زبون یہ سب باتیں ایسے اسباب کا نتیجہ ہیں جن کی ذمہ داری کسی شخص پر نہیں ہے۔
 لیکن ان کی بدولت حکومت ناکارہ ہو گئی ہے اور اس نااہلیت میں قدرتی حالات اور
 اسباب سے مزید اضافہ ہو جاتا ہے۔ جس کا نتیجہ یہ ہے کہ ایک خفناک تباہی نمودار ہو گئی ہے۔“

ہینرڈ جی۔ ایل۔ ایل۔ حکومت خود اختیاری ص ۳۷

چنانچہ اس نظم کی وجہ سے سب سے پہلے اس کا اندازہ سٹریٹنبرٹ ٹاؤن کی مندرجہ
 ذیل حالت سے بخوبی ہو سکتا ہے جو کہ انہوں نے ذرا لگجرات کی نسبت ظہر کی ہے۔

جنگجرات میں ہم نے پہلا قدم رکھا تھا بہت سے دولت والے اور غائبانہ خاندان موجود تھے مگر ان کے بدن پر آج کپڑا بھی نہیں ہے۔ تعلقداران سے ہمارے مطالبہ سب سے رقم سے جو وہ پہلے داکرتے تھے۔ تیس گنے بلکہ اس سے بھی زیادہ ہیں اور اس زیادتی کے معوضہ میں کوئی فائدہ نہیں ہے جو ان کو دیا گیا ہو۔ ساہوکاروں نے جن سے تعلقداران کو تباہ کن شرح سود پر قرضے لینا پڑے ہیں اپنے مطالبے میں ان کی املاک اور دیہات کو قرض کر لیا ہے۔ جس کا نتیجہ یہ ہوا ہے کہ قرضہ سر سے اونچا ہوتا جاتا ہے اور گلو خلاصی کی صورت نہیں۔ خیال تو کیجئے کہ ان کے گھرانوں کا آئندہ کیا حال ہوگا۔

اد: ابھائی مت: حکومت خود اختیاری مت:

القرض نظام اسلامی قیود کی رکیتیں تھیں ہر باس میں جن کا اقرار تمام مومنین کرتے ہیں اور جنہوں نے علیٰ نیہ طور پر ہندوستان کو رشکب جہاں بنا دیا تھا اسی بناء پر شاہان مغلیہ نے اپنے فرمانوں میں ان کے باقی رکھنے اور انہیں کے ترقی دینے کا عہد لیا تھا۔ مگر انگریزوں نے پرتکاپی حرص و آزادار جلد سے جلد زیادہ سے زیادہ دو تہمند ہو جانے کی خواہش کو اس میں نہ پایا اور اس میں ہندوستانی پیابک کی پرورش اور ترقی اور نگریز قوم کی حریفانہ مصالحت کے آثار نہ دیکھے اس لئے اس کو چھوڑنا ضروری سمجھا اور حسب عادت سابقہ اس میں عیسائی کاروبار گنڈا اور اپنی بلیہ سائنہ خواہش کو پورا کرنے واسطے نظام کو اچھا لٹا شروع کر کے آہستہ آہستہ جاری کیا۔ لکھنؤ دفعہ جاری کرنا خدا کا تھا جس کے نتیجہ میں ہندوستان انتہائی فلاکت اور بربادی میں مبتلا ہو گیا۔ حالانکہ اصناف بسا اور سمجھ دار انگریز اس کے مخالف رہے لہذا ان کے بعد بھی اسی کو جاری رکھ گیا اور اکثر یہ کے املہات کو بھی پس پشت ڈال دیا۔

مشرقیہ فرانسس جو کہ بنگال، نسل کا میرٹھ لکھتا ہے۔

”ایک نگریز کو یہ معلوم ہو کر تعریف ہوئی چاہیے کہ سب سے کہیں کو دیو نی ملی ہے اب ملک کی حالت پہلے سے بدتر ہو گئی ہے اور یہ کہ پنی کی تجارت وغیرہ کا نتیجہ ہے۔ میرے خیال میں یہی اسباب ہیں جن کی وجہ سے یہ ملک ایک شخصی اور مطلق اعلان حکومت کے زیر سایہ تو مہر منہ ہوتا

رہا مگر جب انگریزوں کے تصرف میں آیا تو تباہی کے کنارے پہنچ گیا۔

(۱) انڈیا سنٹرا ل حکومت خود اختیاری ص ۹۷

خود لارڈ کلوک ہونٹسٹون میں کہتا ہے۔ ”جو بد قسمتی نظر آ رہی ہے وہ کس چیز کا نتیجہ ہے وہ نتیجہ ہے چند لوگوں کی لوٹ مار، منسل پسندی حرص اور تھوڑے عرصہ میں اس قدر دو ہندو بن جانے کی ہوس کا جو صرف چند لوگ ہی بن سکتے ہیں۔“

بہر حال جو اعتراضات اور تنگ انہایت الزامات نظام انگریزی میں ابتداء سے رکھے گئے تھے اور آج تک ظہور پذیر ہوتے رہے ان کو نظام اسلامی پر تھوپنا انتہائی جسارت اور شرمناک کارروائی ہے جو کہ ہمیشہ سے انگریزی ڈیپلو میسیوں کے بائیں ہاتھ کا کرشمہ رہا ہے۔ ۵

خود کا نام جنوں رکھ لیا جنوں کا خرد جو چاہے آپ کا حسن کرشمہ ساز کرے

(۲) پچھڑا ہونٹسٹون ص ۱۰۷ پر لکھا ہے :-

”جب ہم نے اس نظام کو توڑنا شروع کیا جس کو برقرار رکھنے کا ہم نے وعدہ کیا تھا تو ان بیچاروں کی جان میں جان آگئی۔“

یہ اقرار بھی واضح طور پر بتا رہا ہے کہ انگریزوں نے بادشاہان اسلام سے عہود اور بیانات کئے تھے اور وہ حملہ نظام اسلامی اور شہنشاہی قوانین اور طرز حکومت کا برقرار رکھنا تھا مگر انہوں نے ان سب کو توڑ ڈالا۔ باقی رہا یہ امر کہ یہ نظام سابق کے توڑنے اور انگریزی نظام کے جاری کرنے سے ہندوستانی عوام اور کارکنوں کی جان میں جان آئی یا تلف ہو گئی۔ اور پرکھے وہ تھوڑے نوٹ جو ہم نے معتبر حوالوں سے ذکر کئے ہیں اس پر پوری روشنی ڈالتے ہیں۔ سائنکھ اس قسم کی شہادتیں طول کے خوف سے ہم نے بہت کم ذکر کی ہیں۔ ہندوستان کی موجودہ انتہائی برباد شدہ حالت کھلے بندوں اس کی کیفیت بتا رہی ہے۔

(۳) پچھڑا ہونٹسٹون ص ۱۰۷ پر لکھا ہے :-

”مگر یہ دلائل اتنے ہی وزنی کمزور نہیں ہیں ان پرانے قوانین کو مطمئن نہیں کر سکتے جو

برطانوی حکومت کی بے راہ روی کی وجہ سے بڑی بڑی تکلیفیں اٹھا رہے ہیں۔
 فوج سے بے دخلی مسلمانوں کے نزدیک سب سے بڑی قومی نا انصافی ہے اور ان
 کے پیرائے نظام مالیات سے ہمارا انحراف صریحاً وعدہ خدنی ہے۔

ان جملوں میں ڈاکٹر تھنر وعدہ خلافی اور نا انصافی کو مسلمانوں کا حندیہ قرار دیتا ہے حالانکہ
 خود تسلیم کر چکا ہے کہ واقع میں جو ہمارے وعدے اور تہود تھے ہم ان پر قائم نہیں رہے اور
 ۱۹۴۷ء سے اس کے درپے رہے کہ ان کا تار مار یکمیدہ ہو۔ بے چنانچہ سویرس کے عرصہ میں
 یعنی ۱۹۴۷ء تک میں ہم نے اس کو رفتہ رفتہ یا مل میسٹ و نا یو و کر دیا۔ اور دانستہ یا نادانستہ
 طریقہ پر پردہ ڈال کر اس بہت توڑنے ورنیا نظام قائم کرے کو ہی بہتہ و ر ملک کے لئے مفید بتلاتا
 ہوا اثر مناک پردہ ڈالنا ہے۔ جس کا یوں ہم کھول چکے ہیں۔

مذکورہ بالا چند واقعات بطور نمونہ پیش کئے گئے ہیں جن سے ملکی اعلانات اور معاہدوں میں
 گہلی بیٹی غداری کا پتہ چلتا ہے۔ اب میں چند جدید واقعات پیش کرتا ہوں جس کا تعلق مسلمانوں
 اور ان کے مذہبی مراکز مقدس مقامات سے ہے۔ ۲۔ نومبر ۱۹۴۷ء کو وائسرائے ہند نے
 اکنہ مقدسہ کے متعلق مسلمانان ہند کے لئے اعلان کیا تھا۔

برطانیہ عظمیٰ اور ترکی میں جنگ چھڑ جانے کی وجہ سے جو دولت عثمانیہ نے قصداً
 بغیر کسی قسم کی ہمکلی دیئے جانے کے غلط مشوروں سے شروع کی ہے۔ ملک معظم کی
 گورنمنٹ ہز ایکسلنسی ہند کو اختیار دیتی ہے کہ وہ عرب کے مقدس مقامات اور
 عرق کی مقدس زیارت گاہوں اور جدہ کے ساحل کے متعلق ایک عام اعلان
 کر دیں تاکہ ملک معظم کی بہت ہی وفادار ہندوستانی مسلم رعایا کو اس جنگ
 کے متعلق کسی قسم کی غلط فہمی نہ ہو۔ مذہبی سوال سے کسی قسم کا تعلق نہیں۔

اعلان یہ ہے کہ یہ مقدس مقامات اور جدہ برطانیہ کے بحری اور بری فوج کے
 حملے اور دستبرد سے بالکل محفوظ رہے گا تا وقتیکہ ہندوستانی حاجی اور زوار کی

اور شہروں کے تخلیہ کرنے پر مجبور کر سکیں تو شریف حسین کی طلب گولہ باری (جو کہ مابین الاقوامی معاہدہ کے خلاف تھی) اور باقاعدہ فوج و ہتھیار جتدہ اور مکہ معظمہ میں چڑھا لانے پر یہ حکم کیا گیا کہ اہل مکہ جتدہ سے ایک محضر دستخط کر کے انگریز بحری ذمہ دار کے پاس بھیجے کہ ہم کو ترکوں سے آزاد کرادو ہم سخت مجبور ہیں۔ چنانچہ یہ عمل کیا گیا اور اس پر جبر یہ طور سے سربراہ اور دہا ہالی شہر کے دستخط کرائے گئے اور مکہ انداز بحری قوت کے پاس محضر بھیج دیا اس کے پہنچنے کے بعد گولہ باری شروع ہو گئی۔

چنانچہ کرنل لکھتا ہے ۱۹۱۶ء میں شاہ حجاز کو ہم نے اتحادیوں کا ساتھ دینے پر آمادہ کیا۔

(ڈبلی اکسپریس لندن مورخہ ۲۸ مئی ۱۹۲۰ء)

لندن ٹائمز لکھتا ہے :-

”جتدہ کے ساحل پر انگریزی جہازوں نے گولہ باری کی۔ نیز ٹائمز کا نامہ نگار لکھتا ہے :-
”جتدہ کے ساحل پر انگریزی جہازوں نے گولہ باری کی۔ نیز ٹائمز کا نامہ نگار لکھتا ہے اس کا رد وافی نے مرتبوں کی مدد کی۔ اگرچہ برطانوی فوج ۳ ہزار فٹ یا زیادہ سے زیادہ تین ہزار گز کے فاصلے سے آگے نہیں بڑھ سکی اور بہت سی رکاوٹوں سے جن کا کوئی علاج نہ تھا گولہ باری کرنا سخت مشکل ہو گیا تھا“

مگر اس تمام کارروائی کو ہندوستان سے بالکل چپ یا گپ۔ جب ہندوستان میں ایک عرصہ کے بعد خبریں پہنچیں تو چاروں طرف آگ بھڑک اٹھی۔ جو کہ سب کو معلوم ہے۔ بین کرنے کی ضرورت نہیں۔ افسوس کہ ان کھلی کھلی محمد شکیوں اور غداروں کے بدلتے ہوئے بھی تحریکات آزادی کی مخالفتیں عمل میں آئی گئیں۔
خالی اللہ المشتکی۔

انگریزوں کا خاص طور پر مسلمانوں کو طرح طرح سے برباد کرنا

یورپین عموماً اور انگریز خصوصاً تمام ایشیا اور افریقہ کے باشندوں کے ہمیشہ سے دشمن رہے ہیں اور ان کو نیم وحشی غیر تمدن قاہج اذاف بہت، غم، کٹ، بے امن کی حالت، مال اور ذرائع دولت وغیرہ پر نہایت

بربریت سے چھاپہ مارتے رہے ہیں مگر بالخصوص مسلمانوں پر ان کو سیاسی رقبت کا بھی ہمیشہ سے خیال قائم رہا۔ اور ان کو سخت ترین دشمنی کی آگ میں ڈالا گیا۔ جس کی بنیاد پر مسلمانوں کے برباد کرنے اور فنا کے گھاٹ اتار دینے کا سب سے زیادہ عملدرآمد جاری کیا گیا۔ بالخصوص اس وقت سے جبکہ ان کو بادشاہ دہلی سے دیوانی کا صیغہ دربارہ جنگال و آسام بہار و اڑیسہ دیدیا گیا تھا۔ چاہئے تو یہ تھا کہ وہ اپنے ولی نعمت کو پیائے اور اس کے ساتھ وفاداری اور نیک جدلی کو عمل میں لاتے مگر دیلوں کے ساتھ احسان کرنا بھی غلطی تھا۔

نکوئی بایبداں کردن چنان است کہ بد کردن بہ جائے نیک مرداں

شہنشاہ اکبر، جہانگیر، شاہجہاں، تاملگیر اور ان کے وارثوں نے انتہائی غلطی کی تھی کہ ان غیر قوام اور رذیل لوگوں کو اپنے ملک میں اقامت اور حقوق شہریت کی معیاریت اجازت دی اور بار بار ان کی نالائقی کو دیکھتے اور تجربہ کرتے ہوئے بھی بڑھاتے رہے۔ چنانچہ کپتان الگرنڈ تھامسن اپنے سفر نامہ میں الیسٹ انڈیا کے ہارکنز کی بغاوت اور شاہی فوج کا ان پر مسلط ہونا اور بارگاہ سلطانی میں ڈیپوٹیشن کا جس کا ایک ممبر وہ بھی تھا دہلی، نادر شہنشاہ سے مافیائنگ کرانگریز مجرین کا رہائی دینا وضاحت سے ذکر کرتا ہے۔ ان کے باوجود شاہان مغلیہ ان یورپی لوگوں پر اعتماد کر کے نئے عہدے بھی عطا کرتے رہے۔ بہر حال جو کچھ نہ ہونا تھا وہ پیش آیا۔

الغرض انگریزوں نے دیوانی پر اقتدار پاتے ہی مسلمانوں کے ساتھ سوت کا معاملہ برتنا شروع کیا اور ہر صیغہ سے مسلمانوں کو چھانٹا اور اپنیوں سے یا مسلمانوں کے دشمنوں سے بھرنے کا معاملہ دہجی طور پر جاری کیا۔ اس زمانہ میں تمام ملکی اور فوجی صیغوں پر مسلمان ہی چھائے ہوئے تھے اور انہیں میں اعلیٰ قابلیت سیاسی اور فوجی تھی۔ چنانچہ ڈبلوڈ بلوینٹر^۲ پر لکھتا ہے:-

حقیقت یہ ہے کہ جب یہ ملک ہمارے قبضہ میں آیا تو مسلمان ہی سب سے اعلیٰ قوم تھی۔ وہ دل کی منبری اور بازوؤں کی توانائی ہی میں برتر نہ تھے بلکہ سیاسیات اور حکمت عملی کے سم میں بھی سب سے افضل تھے۔ لیکن اس کے باوجود مسلمانوں پر حکومت کی ملازمتوں کا دروازہ بند ہے۔ غیر سرکاری ذرائع زندگی میں بھی انہیں کوئی نمایاں جگہ حاصل نہیں۔

صفحہ ۲۳۶ پر لکھتا ہے:-

”ایک صدی قبل حکومت کے تمام ذمہ دار عہدوں پر مسلمانوں کا مکمل قبضہ تھا۔ ہندو شخص شکر یہ کہ ساتھ ان چند ٹکڑوں کو قبول کر لیتے تھے جو ان کو سابق فاتح اپنے دستِ خوان سے ان کی طرف پھینک دیتے تھے اور انگریزوں کی حیثیت چند ایک گماشتوں اور کلرکوں کی تھی۔“

صفحہ ۲۲۲ پر لکھا ہے:-

”مختصر یہ کہ مسلمان ذابِ فتح تھے اور اس حیثیت سے حکومت پر چھائے ہوئے تھے۔ کبھی کبھی کوئی ہندو ماہر اقتصادیات یا کوئی ہندو جرنیل بھی نمایاں حیثیت اختیار کر لیتا تھا۔ ان مثالوں کی وجہ سے ہی اس امر کا بہترین ثبوت ہے کہ ایسا شاذ و نادر ہوتا تھا۔“

ڈاکٹر ہنٹر صفحہ ۲۲۳ پر لکھا ہے:-

”لیکن پھر بھی سوچنا چاہئے کہ جتنے ہندوستانی مول سردس میں داخل ہوتے یا پانی گورٹ کے جج بننے میں ان میں ایک بھی مسلمان نہیں حالانکہ جب یہ ملک ہمارے قبضہ میں آیا تو اس سے کچھ عرصہ بعد تک بھی حکومت کے تمام کام مسلمانوں ہی کے ہاتھوں سرانجام پاتے تھے۔ جیسا کہ ہم لکھ چکے ہیں“

صفحہ ۲۲۲ پر لکھا ہے:-

”کارنوالس کے مجموعہ قوانین نے اس اجارہ داری کو محکمہ قانون میں اس قوت کے ساتھ نہیں توڑا جس قوت کے ساتھ اس نے دیوانی محکمہ میں توڑا تھا لیکن پھر بھی کمپنی کے پہلے پچاس سال دورِ حکومت میں حکومت کی ملازمتوں میں سب سے بڑا حصہ مسلمانوں ہی کا تھا لیکن وہ سری نصف صدی میں جو دکا رخ بدل گیا۔“

صفحہ ۲۲۴ پر لکھا ہے:-

”انگریزوں کے ہندوستان پر قابض ہونے سے پہلے وہ (مسلمان) ملک کی سیاسی ہی نہیں بلکہ دماغی قوت بھی تسلیم کئے جاتے تھے۔“

اوز ہنٹ صفحہ ۲۲۵ پر دربارہ اسلامی تعطیلات لکھتا ہے:-

”گو یادہ قوم کبھی ہندوستان کے تمام عدالتی چوہدوں پر فائز تھی ب اس حد تک ذلیل ہو چکی ہے۔“

بہر حال یہ جاننا تسلی بخش ہے کہ اور نہیں تو اس بے انصافی پر عمل درآمد ہونے کی اجازت نہیں دی گئی۔ حکومت اعلیٰ نے مداخلت کی اور حاکمانہ طور پر سبکی تعطیلات کے چند دن مقرر کر دیئے یقیناً وہ اتنے نہ تھے جتنے مسلمان چاہتے تھے۔

مسٹر تیری ہیرنگٹن طامس (بنگال سروس کا پیشتر) اپنے رسالہ بغاوت ہند اور ہماری ٹائمرہ پالیسی کے صفحہ ۱۳۱ تا ۱۳۲ میں لکھتا ہے :-

”عزمِ تغیر، بر ذہنی صلاحیت کے اعتبار سے مسلمان ہندوؤں سے کہیں زیادہ فائق ہیں اور نسبتاً ہندوؤں کے سامنے طفلِ کم سن معلوم ہوتے ہیں۔ علاوہ اس کے مسلمانوں میں کارگر اداری کی اہلیت زیادہ ہوتی ہے۔ اس کی وجہ سے سرکاری ملازمتیں زیادہ تر انہیں کو ملتی ہیں۔ اس طرح ان کو سرکاری کاموں اور ملکی مصالح سے واقفیت کا موقع ملا اور ان کی رائے کو قیمت - تسلیم ہوئی۔“

اگرچہ مسلمانوں کا رائے انگریزوں نے مستند سے شروع کیا تھا۔ اور اس طرح گرتے گرتے ہوساں کا حصہ گذر گیا تھا مگر کچھ بھی مستند میں ان کی دماغی اور عملی قابلیت کی دوسری بر فوقیت اس درجہ باقی تھی جس کو ہیرنگٹن طامس بتاتا ہے۔ اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ ان کی قابلیت سیاسیات اور حکومت وغیرہ میں پہلے کس درجہ پر فائز ہوگی جس کی صریح دلیل ہندوستان کا انگریزوں سے پہلے زندگی کے ہر شعبہ میں بالا تر ہونا اور روز افزاں ترقی کرنا ہے جس کو ہم واضح کر آئے ہیں مگر انگریزوں نے اپنی خود غرضیوں اور سیاسی رقابت اور ٹائمرہ کے تحفظات کی بناء پر کیا کیا اس کی شہادت مندرجہ ذیل اقتباسات دیں گے۔

ڈاکٹر ہیرنگٹن طامس لکھتا ہے :-

”مسلمان ٹائمرہ کی ظاہری برتری کو مٹانے سے بہت پہلے ہم نے مسلمان حاکموں کو برطرف کرنا شروع کر دیا تھا۔“

صاحبِ حکومت خود اختیاری مصلحت پر لکھتا ہے :-

”ہندوستان میں انگریزی عملدریائی ایک مسودہ نیست یہی ہے کہ ہندوستانی استاد سے سڑکے

عہدوں سے (جن پر عموماً مسلمان فرائض تھے) تظافاً چھ کر دیئے گئے۔ قوانین بنانے میں اور ملک کے لوگوں کے درمیان انصاف کرنے میں ان کا کوئی اختیار باقی نہیں ہے، عملداری کی اس خصوصیت کے مضر اثرات کا اندازہ منجملہ دیگر انگریزوں کے سرطامس منرو کو بخوبی ہوا جس کا اظہار انہوں نے اپنی رپورٹ میں حسب ذیل الفاظ میں کیا ہے: وضع قوانین میں ان کا کوئی حصہ نہیں ہے اور قوانین کے عمل درآمد میں ان کو بہت کم دخل ہے۔ یہ استثناء چند نہایت چھوٹے عہدوں کے وہ کسی بڑے عہدہ تک خواہ وہ فوجی ہو یا سول نہیں پہنچتے۔ وہ ایک ادنیٰ قوم کے فرد سمجھے جاتے ہیں۔۔۔ تمام فوجی اور دیوانی عہدے جو کچھ بھی اہمیت رکھ سکتے ہیں اب یورپیہوں کے قبضہ میں ہیں جن کا پس انداز روپیہ خود ان کے ملک کو چلا جاتا ہے۔“

ان بڑے عہدوں اور ملازمتوں سے ان کا خارج کرنا ناقابلیت کی وجہ سے نہ تھا بلکہ صرف ان کے ہندوستانی رقیب اور مسلمان ہونے کی وجہ سے تھا۔ ہم یہی کہہ آئے ہیں کہ خود ذمہ دار انگریزوں کا قرار ہے کہ ہندوستانی مسلمان قوت فیصلہ اور دماغی قوتوں میں انگریزوں سے فائق تر تھے۔

سراسر سبکی میری کہتا ہے :-

”ہندوستانی مجوزین کی قوت فیصلہ کمپنی کے ان ججوں سے جو اپیل سنتے تھے بدرجہا بہتر تھی۔“
(حکومت خود اختیاری صفحہ ۴)

بان سلیور (مدرس گورنمنٹ کا ممبر) کہتا ہے :-

”وہ لوگ (باشندگان ہند) ٹیکسوں کے نکلنے میں جن کی ادائیگی کے لئے وہ مجبور رکھنے والے ہیں کوئی ناخدا نہیں رکھتے تو نین کو جن کی تہیں ان پر فرض ہوتی ہے مرتب کرنے میں ان کی کوئی آواز نہیں ملتی اپنے ملک کے مسئلہ میں ان کا کوئی حقیقی حصہ نہیں ہوتا اور ان حقوق کے دئے جانے سے اس شرمناک حیلہ سے انکار کیا جاتا ہے کہ ان میں اس قسم کے قوانین ایجاد دینے کے لئے ذہنی اور اخلاقی استعداد کی کمی ہے۔“
(رپورٹ سلیکٹ کمیٹی صفحہ ۳۰۳ دت جلد ۲)

اور پھر اس پر مزید یہ طرہ تھا کہ ہندوستانی ججوں کو باوجود اس کے کہ ان کی حیثیت کے یورپین ججوں کی متوازن

صرف پچیسواں حصہ ملتا تھا۔ ہزار سکن پیری لکھتا ہے :-

”یورپین جج کو تقریباً تین ہزار پانچ سو سالہ تنخواہ ملتی ہے لیکن ہندوستانی منصف صرف ایک سو بیس پانچ سالانہ یا تا ہے۔“

مسلمانوں کے ساتھ دستورِ اِنصافیاں کرنا اور اُن کو برباد کرنا

صفحہ ۲۱۲ :-

”لیکن اس میں کوئی شک نہیں کہ بڑے افسروں سے لے کر چھوٹے افسروں تک موجودہ وائسرائے سے زیادہ کسی نے بھی مسلمانوں کے ساتھ نا انصافیوں پر زیادہ غور نہیں کیا (شخص کو یقین ہو گیا ہے کہ ہم نے ملک کی مسلمان رعایا کے حقوق پر سے نہیں کٹے اور ہندوستان کی آبادی کا ایک بہت بڑا حصہ جس کی تعداد میں کوڑوں کے لگ بھگ ہے اپنے آپ کو برطانوی حکومت کے ماتحت تباہ و برباد ہوتا دیکھ رہا ہے۔ اُس کو شکایت ہے کہ جو لوگ کل تک اس ملک کے فاتح و فتحراں تھے اُن نان جوہیں رک رہے تھے سو کھٹے ٹکڑے کو بھی ترس رہے ہیں۔ بے گناہ یہ کہن کہ یہ سب کچھ نتیجہ ہے اُن کے اپنے انحطاط کا نہ رنگناہ بہ ترانگناہ کا صدق ہو گا کیونکہ اُن کا انحطاط بھی تو ہماری ہی سیاسی غفلت اور رویہ ہی سے سر تپ ہو رہا ہے۔ جب تک اس ملک کی عثمانی حکومت ہمارے ساتھ نہیں آئی تھی تب ہی مسلمانوں کا یہی نہیب تھا وہ اب یہی کھنا کھاتے اور جملہ ضروریات زندگی میں ویسا ہی طرزِ زندگی دہا کر رکھتے تھے جیسا کہ اس زمانہ میں وہ اب بھی وقتاً فوقتاً اپنے احساسِ محنت اور جنگی اور العزم کے کاملاً ہمہ کرتے رہتے ہیں۔ یس بھر یہ وہ قوم ہے جسے برطانوی حکومت کے ماتحت تباہ و برباد کر دیا گیا ہے۔“

صفحہ ۲۱۳ ہمارے ہندوستان

صفحہ ۲۰۶ :-

مگر یہ جب ہی ممکن ہے کہ ہم ان تواتر سلسلِ نا انصافیوں کے احساس کو دور کر دیں جو انگریزی حکومت کے ماتحت مسلمانوں کے اندر پیدا ہو گیا ہے۔

”اس حقیقت سے چشم پوشی بے سود ہے کہ مسلمان ہم پر کیسے کیسے شدید الزامات ٹھانڈے کرتے ہیں۔ ایسے الزام جو شاید ہی کسی حکومت پر مائد کئے گئے ہوں۔ (۱) وہ ہمیں اس بات کا ملزم ٹھہراتے ہیں کہ ہم نے ان پر ہر قسم کی باعزت زندگی کا دروازہ بند کر دیا ہے۔ (۲) وہ ہمیں اس بات کا ملزم ٹھہراتے ہیں کہ ہم نے ایک ایسا طریقہ تعلیم رائج کر دیا ہے جس سے ان کی قوم بہرہ ور نہیں ہو سکتی اور جو ان کی ذلت و خواری کا سبب بن گیا ہے۔ (۳) وہ ہمیں یہ بھی الزام دیتے ہیں کہ ہم نے مسلمان قاضیوں کی برطرفی سے ہزار پاخانہ انوں کو مبتلائے آفات کر دیا ہے۔ یہ قاضی نکوح کے لئے مذہبی اجازت دیتے تھے اور ان کا کام زمانہ قدیم ہی سے اسلام کے متبرک قوانین کی نگہداشت اور نافذ و عمل میں لانا تھا۔ (۴) ان کو شکایت ہے کہ ہم نے مسلمانوں سے مذہبی خرافات کو برسرِ اکرانے کے ذرائع چھین لئے اور اس طرح روحانی اعتبار سے ان کے ایمان کو خطرے میں ڈال دیا۔ (۵) ہمارا بڑا جرم ان کے نزدیک یہ ہے کہ ہم نے مسلمانوں کے مذہبی اوقاف میں بددیانتی سے کام لیتے ہوئے ان کے سب سے بڑے تعلیمی سرمائے کا غلط استعمال کیا۔ ان مخصوص الزامات کے مدوہ جن کے تعلق ان کو یقین ہے کہ باکسانی ثابت کئے جاسکتے ہیں اور بھی بہت سی شکایات ہیں جو محض جذبات پر مبنی ہیں اور شاید انگریزوں کے تصور سے قاصر دماغ پر کوئی اثر ڈال سکیں۔ مگر آئینہ کی طرح ہندوستان میں بھی شکایتیں مسلمانوں کو صدموں سے بظن رکھتی ہیں۔ وہ علی الاعلان کہتے ہیں کہ ہم نے بنگال میں قدم رکھا تو مسلمانوں کے ملازمین کی حیثیت سے لیکن اپنی فتح و نصرت کے وقت ان کی مطلق بدواہ نہیں کی اور نو دولت طبقہ کی گستاخانہ ذہنیت کے ساتھ اپنے سابق آقاؤں کو پاؤں تلے روند ڈالا۔ مختصر یہ کہ ہندوستانی مسلمان برطانوی حکومت کو غفلت اور بے اعتنائی کا مجرم، جذبات شیعیت سے معر، اور سرمایہ میں کمپنیوں کی طرح بددیانتی سے کام لینے والے اور دیگر بڑی بڑی نا انصافیوں کا جن کا سلسلہ سو سال تک پھیلا ہوا ہے مرکب ٹھہراتے ہیں۔“

”یہ کوئی تعجب کی بات نہیں کہ وہ اُس طریقہ تعلیم سے پرہیز کرتے ہیں جو فی نفسہ کتنا ہی اچھا کیوں نہ ہو۔ لیکن اُن کے ملی رجحانات کو قطعاً طریق میں نہیں لاتا۔ حقیقت میں اس طرح اُن کی ضروری سے ضروری امتیازات بھی پوری نہیں ہوتیں۔ یہ طرز تعلیم اُن کے مفاد کے خلاف اور اُن کی مدنی روایات کے منافی ہے۔“
 ڈبلیو ہنٹر از مسٹر بی۔ ایس۔ سکرٹری محکمہ، خلیہ حکومت ہند
 تعلیم یافتہ مسلمان جن کو پرانے طریقہ تعلیم پر ناز ہے حکومت کے اُن عہدوں اور ملازمتوں میں جگہ نہیں پاتے جن پر اس سبب شتران کی اجارہ داری قائم تھی۔ وہ حیران ہیں کہ یہ سب کچھ اور دیگر ذرائع زندگی قابلِ نفرت ہندوؤں کے ہاتھ میں چلے گئے یا جارہے ہیں۔ جن مسلمانوں کی تعلیم ذرا بہتر ہوتی ہے۔ وہ بھی تالاں ہیں۔ گو اُن کا یہ احساس مذہبی ایذا رسانی کی حد تک نہیں پہنچا۔ اگرچہ اُن کے مذہبی خیالات کے مطابق لیروائی کی حد تک پہنچ جاتا ہے۔ اُن کے تعصب کو جس کا جواز قرآن مجید سے ہر وقت ثابت کیا جاسکتا ہے یہاں تک بڑی گنجائش ہے کہ ڈر ہے کہ کہیں ساری مسلمان قوم بے وقار، جاہل اور متعصب گروہ کی شکل اختیار نہ کر لے۔

صفحہ ۲۱۴ :-

”انہیں یہ بچ نہیں کہ حکومت کی نوازشوں سے سڑے سوزے سابق انہیں کوئی مسئلہ نہیں ملتا انہیں بچہ یہی کہ وہ اس سے بددیخ فوج لئے جا رہے ہیں۔ وہ اس بات کا گلہ نہیں کرتے کہ اب زندگی کی فوج میں انہیں ہندوؤں کا مقابلہ درپیش ہے۔“ انہیں گلہ ہے تو یہ کہ اور کہیں نہیں تو کم از کم بنگال میں اُن کے لئے سڑے جات تنگ ہو چکا ہے۔

صفحہ ۲۱۴ :-

”مختصر اویں کہیے کہ یہ وہ قوم ہے جس کی روایات بہت شاندار ہیں مگر جس کا اس کے باوجود کوئی مستقبل نہیں۔ اگر اس قوم کی تعداد تین کروڑ ہے تو یہ محض اس قوم کے لئے ہی نہیں بلکہ اُس کے حاکموں کے لئے بھی ایک بہت ہی اہم سوال ہے۔ مشرقی بنگال میں کاشتکاروں کی بہت زیادہ

تعداد مسلمان ہے۔“

صفحہ ۲۱۶ :-

”حقیقت میں سارا صوبہ مسلمان امرات سے جو کبھی طاقتور اور برہمراقتدار تھے بھراڑا ہے۔ وہ گذشتہ
عظمت کی نشانیاں ہیں۔ اس وقت بھی مرشد آباد میں ایک اسلامی عدالت ایک نقلی عظمت کا
کیسل کیسل رہی ہے۔ ہر ضلع میں کسی نہ کسی شہزادہ کی اولاد بے یام بحلات اور پراثر خاندانوں کے
ورمیان نہایت تکیہ اور زرش روئی سے خون جگر پیتی نظر آتی ہے۔ اس قسم کے بہت سے فائدہ انوں کو
میں بذات خود جانتا ہوں۔ ان کے گھروں میں نوجوان لڑکوں اور لڑکیوں کی کمی نہیں۔ ان کے
پوتے پوتیاں بھی ہیں اور ان کے نواسے نواسیاں بھی۔ لیکن اس فاقہ مست گروہ میں ایک ایسا
بھی نہیں ہے جسے اپنے ہی لئے زندگی میں کام کرنے کا کوئی موقعہ حاصل ہو۔ وہ غلیظ برادر
و رسات کے شیکے ہوئے مکانوں میں اس زندگی بسر کر رہے ہیں۔ اور دن بدن قرض کے
تیراں لڑکھوں میں گرتے چلتے ہیں۔ تا انکہ پاس ہی کا ہندو تہا جن ایک دن ان کے جگر
میں سے نکلا اور چند لمحوں میں قرض خواروں کا ایک جم غفیر عدالت کے حکم سے مع قرض کا حق حاصل
کر کے دیر مسلمانوں کے اس فائدہ ان کو دیکھتے دیکھتے ٹرپ کر لے گا۔ یہاں تک کہ صفحہ ہستی سے اس کا
نشان تک مسٹ جئے۔“

صفحہ ۲۱۷ :-

”اگر کسی خاص مثال کی ضرورت ہو تو میں ناگر کے راجاؤں کی مثال پیش کر سکتا ہوں۔ پہلے پہل جب
انگریزوں کو ان سے واسطہ پڑا تو ان کی سالانہ آمدنی دو صدیوں کی غلطیوں اور فضول خرچیوں
کے باوجود بچا پس ہر اپو پڑ گئی۔ یہ راجہ اپنے لئے ستونی شامیانے میں بیٹھ کر اپنی اس ریاست کا
نفاذ کیا کرتے تھے جو آج کل وہ انگریزی اضلاع پر منقسم ہے۔ ان کی مسجدیں اور تعداد بارہ
دریں ایک مصنوعی جمیل کے کنر سے چاروں طرف چلی گئی تھیں اور صاف و شفاف پانی
میں جس کے اندر ایک بھی نہ درلود نظر نہیں تھا تھا منکس ہوتی تھیں۔ راجہ کی انگیٹریوں سے

ہر روز ایک نہری بھراستانہ وار اُس جزیرہ کا حج کرتا ہے جو سنجیل کے عین وسط میں واقع ہے اور رنگارنگ کے پھولوں سے پٹا پڑا ہے۔ محل کے دروازہ پر سپاہی پہرہ بدلتے رہتے ہیں اور جب آفتاب غروب ہونے کے قریب ہوتا ہے تو شہرادیوں کے باغات سے بچوں کے کھلکھلانے اور خواتین کی شیریں آوازیں سننے میں آتی ہیں۔

مگر اب سوائے فلک نما ڈیوڑھی کے اس محل کا کوئی نشان باقی نہیں۔ مسجد کی بے یام و در دیواروں سے استرکاری کی تمام زربائشیں مٹ چکی ہیں۔ بیس و عریض بلخ اور ان کی صاف ستھری نہریں دیر نہ ہیں۔ سب ان میں چاؤٹوں کی کاشت ہوتی ہے۔ اور اُن کے رنگارنگ مچھلیوں والے تالاب گندے اور مڑے ہوئے گڑھوں کی شکل اختیار کر چکے ہیں۔ بارہ دریوں کی جگہ اب صرف اینٹوں کا مٹہ ہے۔ کہیں کہیں اگر کسی دیوار کا کوئی حصہ نظر آتا ہے تو حیرت وضع کی کسی محراب و کنگرہ کی سے اس نظارہ پر اور بھی حسرت برتنے لگ جاتی ہے۔

مگر ان میں سب سے زیادہ حسرتناک منظر شاہی سنجیل کا ہے جس کے کنارے محل اب بھی ستادہ ہے جو پرانے زمانہ کا خوبصورت اور مستونوں والا محل نہیں بلکہ ایک ویران کھنڈ رہے اس کی خراب خستہ دیواروں کو سلج اب پر جمی ہوئی کاٹی سے بڑی ہی متاسفیت معلوم ہوتی ہے (نوٹ از مسنف! میں عمارت اور تالاب کا وہ نقشہ بیان کر رہا ہوں جو میں نے مسنف میں دیکھا تھا میں نے سنا ہے کہ تالاب کو صاف کیا گیا ہے اور محس اور کبھی خستہ ہو گیا ہے) وہ بد نصیب خواتین جو کبھی رانی کہلاتی تھیں اب کبھی شام کی سیر کو پردہ دار بھروس میں نہیں نکلتیں ان کے زمانہ خاندان بھست تک باقی نہیں۔ ان کے مکین اب ان معمولی مکانوں میں چلے گئے ہیں جو تباہ شدہ صلیب کے پاس واقع ہیں۔ ناگرفانہ ان کی گزشتہ عظمتوں کی یاد صرف ایک نہری باقی ہے جو اب بھی دلوں کے بیچ میں اُسی راستہ سے بہتی ہے جس سے کبھی محلوں کے درمیان سے گزرتی تھی اور جسے دیکھ کر قدیم الایام روم کی خاموش یادگاروں کی ایک ملکی سی یاد تازہ ہو جاتی ہے۔ دریائے ٹائبر کے سوا روم کا کچھ بھی باقی نہیں رہا۔ دنیا کی بے ثباتی یہی کیا چیز ہے کہ جو شے مضبوطی سے قائم کی جائے وہی

تباہ و برباد ہو جاتی ہے۔ اور جو نقل مکانی کرتی رہے اس کو ثبات و دوام حاصل ہو جاتا ہے۔
 اس خاندان کے نائندے خستہ محل کے ایک کونے میں دیکھے ہوئے اپنی عسرت زدہ زندگیوں بسر
 کر رہے ہیں۔ وہ نشہ آمیز مٹھائیوں کو چوستے اور خود زہ پودوں سے اٹی ہوئی جمیل پر حسرت بھری
 ٹکاپوں سے تنگے رہتے ہیں۔ اگر کوئی سیاست دان ایوانِ عام میں سنسنی پیدا کرنا چاہتا ہو تو اس کے
 لئے یہ کافی ہے کہ بنگال کے کسی ایسے مسلمان گھرانے کی سچی داستان بیان کر دے۔

وہ اپنی کہانی کو اس طرح شروع کرے گا۔ ایک قابلِ عزت شہزادہ بہت بڑے عداوت پر حکمرانی کر رہا ہے
 وہ اپنی فوج کا سپہ سالار ہے اس کے بے شمار خدمتگار ہیں وہ مشرقی شاہان و دربار کی تمام روایات کو
 برقرار رکھتا ہے اور بہتر برگ پر سجدوں کی تعمیر اور مذہبی اوقاف کا حکم دے کر اپنی روح کو تسکین
 دیتا ہے۔ اُس کے بعد وہ اس کے موجودہ بے عقل جانشین کی تصویر کھینچے گا۔ وہ اُن
 خجنگلوں میں جب انگریز شکاریوں کی آمد کی خبر سنا ہے تو اپنے آپ کو چھپا لیتا ہے اور اگر اس کے
 خادم چھوڑ بھی کریں کہ اجنبیوں کی عزت افزائی کرنا ضروری ہے تو وہ ان سے ملاقات پر ہمیشہ
 ایک ہی بات دہراتا ہے اور وہ یہ کہ فناں ناچرنے بھی ابھی اس کے محل کو چند سو روپیوں کے
 بدلے فرق کر لیا ہے۔

میں نے بنگال کے مسلمان نوابوں اور کاشتکاروں کے حالات ذرا وضاحت سے بیان کئے ہیں
 تاکہ انگریزوں کے سامنے ان لوگوں کا نقشہ کھینچ سکیں جن کی شکایات کا بیان اس باب میں کیا جائیگا
 میں یہ بھی بتاؤں گا کہ میرے بیانات کا تعلق جنوبی بنگال سے ہے کیونکہ یہ وہ صوبہ ہے جسے میں اچھی
 طرح جانتا ہوں۔ اور جہاں تک مجھے علم ہے مسلمانوں نے برطانوی حکومت کے ماتحت سب سے
 زیادہ ہمیں نقصان اٹھایا ہے۔ پھر اگر میں دوسروں کو یہ یقین دلائوں اور خود میرا بھی خیال ہو کہ یہ
 بیادیت تمام مسلمانانِ ہند پر راست آتے ہیں تو مجھے اس پر معاف فرمایا جائے۔۔۔ میری مائے
 میں اگر کسی قوم کی حالت کو درست کرنے کی ضرورت سمجھتا ہوں ہوگی تو وہ جنوبی بنگال کے مسلمان
 نواب ہیں۔ ان کے دولت و ثروت کے پرانے ذریعہ ختم ہو چکے ہیں الخ صفحہ ۲۸۰۔

مسلمانوں کی آمدنی کے ذرائع

- (۱) جنگل میں آمدنی کا سب سے بڑا ذریعہ دیوانی کا محکمہ ہے جس پر مسلمانوں کی اجارہ داری قائم تھی۔
- (۲) محکمہ پوسٹس کی آمدنی کا اچھا خاصہ بڑا ذریعہ ہے اور اس کے تمام افسر بھی مسلمان تھے۔
- (۳) آمدنی کا تیسرا بڑا ذریعہ قانونی عدالتیں ہیں اور یہاں بھی مسلمان چھائے ہوئے تھے۔
- (۴) اور ان سب سے بڑا کرفوج۔ اس کے عہدہ داروں میں وہ لوگ نہیں آ سکتے تھے جو اپنے فرائض کو معمولی منافع پر بھی لاتے بلکہ فوجوں کی ایک جماعت ہوتی تھی جو اپنے کاشتکاروں کے نادانوں میں دبیج دلاتے اور ان کی تنخواہیں شاہی خزانہ سے خود اپنے لئے وصول کرتے۔ گویا آج سٹڈیڈ سوسائٹی کے لئے فائدہ کی مسلمانوں کے لئے ناممکن تھا کہ وہ غریبوں لیکن آٹ کل یہ ناممکن ہے کہ وہ بدستور میر میں مختصر ایک مسلمان ذاب فاتح تھے اور سی حیثیت سے حکومت پر چھٹے ہوئے تھے۔ صفحہ ۲۲۲۔
- ایک ذاب کے خزانہ میں ہر سال تین ذرائع سے دولت جمع ہوا کرتی تھی۔ فوج کی افسری، مالکداری جمع کرنے کی خدمت اور سیاسی و قانونی خدمات کی سرانجام دہی۔ ہر اس کی حکمت کے جائز ذرائع تھے۔
- لیکن اس کے علاوہ عدالتی خدمات اور سینکڑوں اور ذرائع بھی تھے جو فراہمی دوست میں کام آتے صفحہ ۲۲۲۔

مسلمانوں کی فرائع آمدنی میں برطانوی حکومت کے تحت کیا باقی رہ گیا

- (۱) سب سے پہلے جنگی خدمات کو بیچنے جن کا دروازہ ان یورپوں کو کھلا بند ہے۔ اچھے گھرانے کا کوئی مسلمان فرد ہماری فوج میں داخل نہیں ہو سکتا۔ در اگر وہ ہو بھی جائے تو وہ اس کے لئے دولت پیدا کرنے کا ذریعہ نہیں بن سکتی۔ صفحہ ۲۲۳۔

نوٹ: بہت ہی کم مسلمانوں کے پاس گورنر جنرل کی کمیشن ہے اور جہاں تک انھیں ملے ہوئے ملک کی کمیشن کے پاس بھی ہیں۔ بناوٹی صفحہ پہلی کی ہیڈیت سے فوج میں بھرتی ہو سکتے ہیں اور شاہانہ و ناوہ اگر کوئی افسری ناک پہنچ بھی گیا ہے تو اس نے بھی درجہ بدرجہ ترقی کی ہے اور اس فائدہ سے کوئی بھی

مستشار نہیں۔ صورتِ ایک مسلمان نگریری کپتان کے درجہ تک پہنچا ہے اور وہ کسانِ حیات علی نہیں کی
 سفارش کرنا تو اس نے غریب کے زمانہ میں کی تھی۔ یہ مسلمان ملک کے کمیشن لینے کا ہر طریقہ مقدار ہے۔
 کیونکہ میں ذاتی طور پر اس سے اور اس کے کارناموں سے واقف ہوں۔ (ماہِ شیعہ صفحہ ۲۰۳)

مسلمانوں کی سفارش برائے فوجی خدمات

ذاتی طور پر میرا عقیدہ ہے کہ ہندوستان میں اگر کو بلند یا بد پر بعض شرائط سے، تو اس نگریری فوج میں کمیشن فیس کی
 حیثیت سے دخل کر لیا جائیے۔ اس کل کوئی کمیشن فیس ملک کی فوج میں مدد سے ہے۔ اس دولت حاصل نہیں کر سکتا
 اور اس بات کو سمجھنا بھی ایسی حیات میں ملے گا۔ کبھی تک فوجی زندگی کے "زات" معقول تھا اس کے
 خواہشمند میں اس بات کو غصے سے محسوس کر رہے ہیں کہ اس کا بانی پیشہ ہمیشہ کے لئے ان سے چھپ گیا۔ صفحہ ۲۰۳

مسلمانوں کا دوسرا ذریعہ آمدنی

اس دن ادا کا دوسرا ذریعہ آمدنی تھا۔ انسانی زاری کا بیج سنا۔ اس بارہ داری کی بنیاد، اسلامی قوانین پر
 قائم کی گئی تھی۔ ٹاس کی داہلی "نلویت" کی نشانی ہے۔ فتح صرف اس کی ہی وصول نہیں کر سکتا بلکہ ٹیکس وصول
 کرنے کا برفیع کام بھی نہیں کے سیر و موت تھا۔ اس بات کے بار بار دہرائے میں کوئی مفاد نہ ہیں کہ ہندوستان میں
 فتح اور غنت کے تعلقات اسلامی قوانین کے اس قدر ماتحت نہ تھے۔ جتنے سیاسی اغراض کے۔ اس لئے رجسٹر
 اور غیر ملکی و تحوں کو یونانی کی نسبیت میں اچھا ناپ تھا۔ وہ کاشتکاروں سے راہ راست معاہدہ کرنے کی
 ذمہ داری یہ ہندو سادات پر چھوڑ دیتے۔ یہ طریقہ اس قدر عام تھا کہ اگر کسی نے جب ایک منہ و کو وزیر یا بات کے جہد
 قائل کیا۔ اور اسی منہ کے، تو اس نے مل نے مایات کا قلم ان ہاتھ میں سمجھ لایا۔ مسلمان شہزادوں نے اختیارات کے
 طور پر ایک وفد یا رشا میں بھی سیکن شہنشاہ نے جواب دیا۔ تمہاری جائیدادوں اور معافی کی ریسٹور کا اٹھا
 کن کے دوسرے۔ انہوں نے جواب دیا۔ "ہمارے ہندو دلالوں کے" بہت اچھے تو تھے کہ اپنی ریاست کے تلامذہ
 ایک ہندو کو مقرر کرنے کی اجازت دیجئے۔"

مالیات کے بڑے بڑے عہدے نو مسلمانوں ہی کے پاس رہے لیکن ہمسکاردوں کے ساتھ براہ راست معاملہ کرنے کا
مقررہ ہندو عہدوں کے ہاتھ میں رہا۔ حقیقت میں یہ ہندو عہدہ زمین ٹکڑے مالیات کے ماتحت تھے جو مالگزاروں کی
مسلمان فہرست تک پہنچتے مگر اس سے پہلے منافق کی رقم سے خود اپنے ہتھ و نفع کرتے۔ مغلہ مالیات شہنشاہ کی کمرے
جو ابہ تھا اور اسلامی نظام مالیات کی ایک بہت ہی اہم کڑی۔ وہ مالگزاروں کے فرائض نافذ کرتا۔ لیکن یہ فتنہ
عہدہ التوں کے ذریعہ نہیں بلکہ عوار کے زور سے ہوتا۔ اگر مالیہ وصول نہ ہوتا تو سپاہیوں کو حکم دیا جاتا کہ وہ اپنی غارتگری
دیہاتیوں کی زندگی کو اس وقت تک صحت مند رکھیں جب تک کہ اس سے آخری پانی تک وصول نہ ہو جائے۔
کاشتکار اور نہ دیہات داروں کا وہیہ پیشہ یہ ہے کہ نہ کسی حرت غریبہ رقم پر چھٹکارا حاصل کر لیا جائے
اس کے برعکس، ملے جہان عہدہ داروں کی کوشش رہتی کہ وہ ملک ممکن ہو مقررہ رقم سے زیادہ وصول ہو۔

بنگال کو انگریزوں نے حاصل کیا نہ نہیں، دہلی کے دیوں نے اس کی بنیاد سے۔ پھر یہ عہدہ کسی بہت بڑی
رشوت سے نہیں بلکہ ان کے زور سے یہ ہوا۔ انہوں نے شہنشاہ کی سب سے بڑی یعنی چیف ریونیو افسر
اس عہدہ پر مسلمانوں کا دعویٰ کیا کہ اس عہدہ پر کاربند رہنا یہ بتے جس کے انتظام کا ہم نے اس وقت
ذمہ لیا تھا۔ جہاں تک میرا خیال ہے اس میں طرفیں کو باہمی محبت تھی فی الواقع یہی تھا۔

دہلی، ملے تلے تھی سن کی دن و نزلت میں ۱۲۔ اگست ۱۸۵۷ء کا زمانہ یا الہیٹ انڈیا کمپنی کی
سہ ماہی رپورٹ سن ۱۸۵۷ء کو، اگست سے لے کر اکتوبر تک۔

وہ وہابی مقدسات کا انتخاب تھا۔ ملے دہلی اس عہدہ کے ساتھ لی تھی کہ ہم اسلامی
حکومت کی جیسی کہ اس وقت قائم ہے برقرار رکھیں گے ہم نے ایسا ہی کیا تھا۔

انگریزوں کا مقصد یہ تھا کہ مسلمانوں کو برباد کرنا اور عہدوں کو توڑ ڈالنا

انگریزوں نے چند ایک سال مسلمان عہدہ داروں کو بحال رکھا لیکن جب اصلاح کا وقت آیا تو اس
قدر احتیاط سے قدم اٹھائے کہ اس پر بڑی کامیابی کے لئے لکھا ہے۔ بااں ہمہ سب سے کاری ضرب جو ہم نے
پرانے طریق پر لگائی وہ اس قدر فریب تھی کہ اس کا پیش از وقت اندازہ نہ مسلمانوں کو ہو سکا نہ انگریزوں کو

میرا مطلب ہے اُن تبدیلیوں سے جو لارڈ کارنوالس نے رائج کیں اور جن سے ۱۷۹۳ء کا دواہی بندوبست مترتب ہوا۔ اس بندوبست سے اُن مسلمان افسروں کا کاروبار ہمارے ہاتھ میں آگیا جو حکومت اور جس جمع کثیروں کے درمیان واسطہ کا کام دیتے تھے اور جس کے سپاہیوں کو مالگداری جمع کرنے کا جائز حق پہنچتا تھا۔ مسلمان تعلقداروں اور اُن کے سپاہیوں اور شمشیرزنیوں کی بجائے بھم نے ہر ایک ضلع میں ایک انگریز کلکٹر مقرر کر دیا ہے اور اس کے ساتھ غیر مسلح خالصہ دار بھی جیسا کہ اس سے پہلے عام طور پر عدالتوں کے یاد سے کام کرتے تھے۔ مسلمان امرا کا یا تو مالگداری سے کوئی تعلق نہیں رہا یا وہ محض زمیندار ہیں جن کو زمین کی آمدنی سے ایک مقررہ حصہ ملتا ہے۔ بہ حال نہ بدیلیوں کو دواہی بندوبست نے رائج نہیں کیا اس نے صرف اُن کی تکمیل کی تھی البتہ اُس نے مسلمان گھروں کو سخت نقصان پہنچایا۔ مگر ایک دوسرے رنگ ہیں اس بندوبست کا عام رجحان اس طرف تھا کہ اُن مانعہ بند و افسروں ہی کو زمین کا مالک قرار دیا جائے جو براہ راست کاشتکاروں کو مالگداری وصول کرتے تھے۔

زمینداری میں مسلمانوں کی تباہی کی دوسری وجہ

میں نے سن ۱۸۵۹ء کے بندوبست کے مسودات کا مطالعہ بڑی احتیاط سے کیا ہے اور میں بخوبی سمجھتا ہوں کہ ان دفعات کے باوجود جو ۱۸۵۷ء کے قانون میں دلاؤں کے بارے میں دیے گئے ہیں اُس وقت کے افسران مال کی نظروں میں پچھلے نظام مالگداری کی طرف تین ہی چیزیں تھیں یعنی حدود، مقامی ایجنٹ یا زمیندار کا شکار و تباہی براہ راست مالگداری سے کرتے تھے۔ در کاشتکار زمین میں ہل سلاتے تھے۔ اور انہیں تین چیزیں کو ہم نے نظام میں داخل کیا۔ مسلمانوں کے زراعت دوانی کی، سری کڑیوں کو ہم نے بالکل نظر انداز کر دیا یا وہ خود بخود مفقہ و بھگتیں مثلاً خود مختار تعلقداروں کی ملکی گی ہی سے بہت سے مسلمان خاندانوں کی عظمت خاک میں مل گئی۔ یہ خاندان اپنی ریاست کے کچھ حصہ کی کاشت کا دواہی پٹہ دوسروں کے نام لکھ دینے کے باوجود اپنے ماتحت زمینداروں یا ایک قسم کا قذافی حق رکھتے تھے اور پھر جب موقع ہوتا اُن سے نذرانہ کے طور پر نقدی یا جنس بھی لیتے۔ ایک انگریز نے مسلمانوں کی موجودہ پالیسی اور دواہی بندوبست سے اس کے تعلق کا مطالعہ

تباہ ہو رہا ہے وہ ان کی عداوت تھی اور یہ ہماری دوستی۔ ہر ہر روپیہ جو ایک انگریز ہندوستان سے
کھاتا ہے وہ ہمیشہ ہمیشہ کے لئے ہندوستان کے ہاتھ سے جدا ہو جاتا ہے۔

(حکومت خود اختیاری صفحہ ۱۲)

مالگذا ری جمع کرنے والوں کے ذمہ نظام حکومت کے تمام فرائض کر دیئے گئے تھے۔ ان کو اس بات کی اجازت
تھی کہ جو جی میں آئے کریں۔ بشرطیکہ مالگذا ری کا روپیہ باقاعدہ جمع کرتے رہیں۔ عوام کو اس لئے ستایا جاتا تھا
کہ زمینداروں کو لگان وصول ہوتا رہے۔ ان کو اس لئے لوٹا جاتا تھا کہ زمینداروں کے ملازمین دولت مند ہو جائیں
اس ظلم و ستم کے خلاف شکایت بے سود تھی۔ کیونکہ یہ زمیندار اور اس کے افسر کی مرضی پر منحصر تھا کہ وہ ان کی شکایت
سنے یا نہ سنے۔ ان کی شکایات کے ازالہ کا امکان بہت کم تھا۔ کیونکہ ظالم بالعموم زمیندار ہی کا ملازم ہوتا تھا
پھر اگر ڈاکوؤں کو کوشش کر کے گرفتار بھی کر لیا جاتا تھا تو ان کے لئے مشکل نہ تھا کہ قید کرنے والوں سے یارا نہ
کھانٹ لیں صفحہ ۲۲۸۔

اس نظام قدیم کے ٹوڑنے میں صریح وعدہ خلائی کا اقرار

جب ہم نے اس نظام کو توڑنا شروع کیا جس کو برقرار رکھنے کا ہم نے وعدہ کیا تھا تو ان بے چاروں کی جان میں
جان انگیزی سب سے بڑی نا انصافی جو ہم نے مسلمان امراء سے کی وہ یہ تھی کہ ہم نے ان کے حقوق معین کر دیئے۔ اس سے
پہلے نہ ان کے حقوق کوئی مستقل حیثیت رکھتے تھے اور نہ متعین تھے۔ حکومت وقت کے بہت سے تسلیم شدہ
حقوق کی بیش بہا قربانی کے بعد ہم نے ملکیت زمین کو موردنی کر دیا اب مستعد اس کے مالک تھے۔ مگر جو قوم صدیوں
سے قابو نفرت لوٹ مار کی عادی ہو چکی تھی گورنر جنرل کے حکم دینے سے اپنی جاگیروں کے انتظام کا پر امن مشغلہ اختیاء
نہیں کر سکتی۔ دیہاتوں پر مسلمانوں کے ظلم ختم ہو گئے اور تیس سال بعد مالگذا ری کے خاتون نے ان کی قسمتیں پر
آخری مہر لگا دی۔ گزشتہ پچھتر سال سے جنگال کے مسلمانوں کے گھرانے یا تو صفحہ ہستی سے بالکل نابود ہو گئے ہیں
یا ان لوگوں کے مقابلہ میں حقیر اور رست ہیں جن کو ہماری حکومت نے سر بلند کیا ہے۔ لیکن پھر بھی ان کی سرکشی
گستاخی اور کاپلی میں کوئی فرق نہیں آیا اور ایسا کیوں نہ ہو آخر وہ نابالوں اور فاتحوں کی اولاد ہیں۔

تھے یا اپنی مرضی سے بھوکوں مرتے تھے قاضی یعنی اسلامی قوانین کے ماہر دیونی اور خانگی عدالتیں قائم کرتے تھے۔ یہاں تک کہ جب ہم نے تربیت یافتہ نگرز افسروں کے ذریعہ انصاف کرانا چاہا تو یہی قاضی قانونی نکات پر مشورہ دینے کیلئے ان کے ساتھ بیٹھتے اسلامی شریعت ہی ملک کا قانون تھا، اور حکومت کے تمام کارپرداز اور ماتحت افسر بدستور مسلمان ہی تھے۔ وہی سرکاری زبان بول سکتے تھے وہی سرکاری دستاویزات پڑھ سکتے تھے جو فارسی کے نکتہ خط میں لکھی جاتی ہوئی تھیں۔ کاروبار اس کے مجموعہ قوانین نے اس اجارہ داری کو محکمہ قانون میں اس وقت کے ساتھ نہیں توڑا جس وقت کے ساتھ اس نے دیوانی محکمہ میں توڑا تھا لیکن پھر یہی کمپنی پہلے پچاس سالہ دور حکومت میں حکومت کی ملازمتوں میں سب سے بڑا حصہ مسلمانوں ہی کا تھا لیکن دوسری نصف صدی میں ہوا کاغذ بدل گیا۔ پہلے تو اس کی رفتار کمزور تھی لیکن جوں جوں کاروبار سلطنت کو دیسی زبان میں نہ کر پتوس، جس جڑ سمان فاتحوں کی غیر ملکی زبان تھی چلانے کی ضرورت کا احساس بڑھتا گیا یہ رفتار بھی بتدریج بڑھتی گئی۔ اب ہندوؤں نے ملازمتوں میں داخل ہونا شروع کیا اور رفتہ رفتہ سرکاری زندگی کے تمام شعبوں پر چیل گئے۔ یہاں تک کہ ڈسٹرکٹ کلکٹری میں جہاں اب بھی پورے طریقہ کے مطابق دوستی کی سادہ ملازمت ملنے کا امکان ہے بہت کم مسلمان افسر ہیں۔ جو مسلمان ابھی اس محکمہ میں باقی ہیں وہ بہت بوڑھے ہیں۔ ان کا کوئی بانشین نہیں ہے۔ ابھی دس سال ہوئے تاخیر یا مالگڈا کے افسر کی آسامیاں مسلمانوں کے بعد مسلمانوں ہی کو ملا کر تی تھیں مگر اب جیل کی ایک دو غیر مشہور آسامیوں کے سوائے سندوستان کے یہ سابق فاتح اور کسی ملازمت کی امید نہیں رکھ سکتے۔ مختلف دفاتر میں کلرکوں کا سہہ حالت کی ذمہ داری آسامیوں اور نو اور پولیس کی علی ملازمین بھی سرکاری اسکول کے چالاک ہندو لڑکوں سے پڑکی جاتی ہیں۔

اگر غیر مشہور نان گز میٹڈ افسروں کے جو خفیہ سے لے کر اعلیٰ عہدوں تک کام کیا جاتا ہے تو یہ سوال بھی راسخ نکل کر یعنی طور پر اندازہ ہمارے پہنچ جاتا ہے۔ ۱۰ سال کا عرصہ ہوا میں نے ایک سلسلہ مضامین میں ثابت کیا تھا کہ سنگاں کے قانونی اور مالگڈا کے محکمے میں جس کی ملازمت کی بڑی خوشی کی جاتی ہے وہیں میں مناسب کا بہت خیال رکھا جاتا ہے مسلمانوں سے بالکل خالی ہو رہے ہیں۔ ان مضامین کا ترجمہ بہت جلد فارسی میں ہو گیا اور اس کے نام یہاں ت سارے سلسلہ پر ہے۔ لیکن جیسا کہ پورا دور پتہ کے ڈویژن کے پتہ کر باقی تمام اصلاح پر غور کرتے ہیں۔

بہت سے ایسی اور ایگلو انڈین اخبارات نے ان کو نقل کیا تھا یا ان پر بحث کی ہے۔

حکومت بنگال نے مسلمانان کلکتہ کی اعلیٰ تعلیم کے متعلق تحقیقات کرنے کے لئے ایک کمیشن مقرر کیا تھا اس کے باوجود حکومت کی ملازمتوں میں مسلمانوں کا تناسب بدستور کم ہوتا چلا جا رہا ہے۔ اس بیان کے ساتھ ذیل کے اعداد و شمار زیر نظر رکھیے سب سے اعلیٰ عہدوں کی جو اسمیاں بھلی نسل سے پُر کی گئی تھیں ان میں مسلمانوں کو زیادہ شکایت کی گنجائش نہیں کیونکہ اپریل ۱۸۶۹ء میں ہر دو ہندوؤں کے مقابلے میں ایک مسلمان تھا اور اب ہر تین ہندوؤں کے مقابلے میں ایک مسلمان ہے۔ دوسرے درجے میں اس وقت تناسب دو مسلمان اور نو ہندوؤں کا تھا اور اب ایک مسلمان اور دس ہندوؤں کا ہے۔ تیسرے درجے میں اس وقت چار مسلمان اور باقی ستائیس ہندو اور انگریز تھے اور اب تین مسلمان اور باقی چوبیس ہندو اور انگریز ہیں۔ جب ہم چھوٹے درجوں میں جلتے ہیں تو ستائیس میں تمام اقوام کے لوگوں کی کل تعداد تیس تھی جن میں چار مسلمان تھے اور اب اسی سلسلے کی کل تعداد میں صرف چار ہیں۔ امیدواروں میں جن سے اسمیاں پُر کی جاتی ہیں کل دو مسلمان تھے اور ان کی کل تعداد اٹھائیس تھی لیکن اب ان میں ایک بھی مسلمان نہیں۔

یہ حال غیر مشہور محکموں میں جہاں بنگال کی سیاسی جماعتیں تناسب کا بہت زیادہ خیال نہیں کرتیں مسلمانوں کی حالت و بھی بدتر ہے۔ ۱۸۶۹ء میں ان محکموں میں تناسب یہ تھا۔

اسٹنٹ گوورنمنٹ انجنیرز کے تین درجوں میں۔ ہندو۔ (۴۴ نفر)۔ مسلمان (۱۰)

اکونٹنٹ آفس میں۔ ہندو۔ (۵۰)۔ مسلمان صرف (۳)

محکمہ پبلک ورکس کے سب انجنیرز۔ ہندو (۲۴) مسلمان (۱) اور سیر ہندو (۶۳)

اور سیر مسلمان (۲)

نوامبر طبقہ۔ ہندو (۴۴ نفر) انگریز (۲۴ نفر) مسلمان (۱۰)

صفحہ ۲۳۴

برسٹل ڈوینٹ محکمہ۔ ہندو (۲۲)۔ مسلمان (۱۰)

ان گزٹڈ ملازمتوں کی فہرست جنہیں ہندو، مسلمان، انگریز سب فائز ہو سکتے ہیں۔

نام عہدہ	یورپین	ہندو	مسلم	کل تعداد
بنکال میں سرکاری ملازمتوں کی تقسیم اپریل ۱۹۱۱ء میں				
کونسلٹنٹ سول سروس جن کا تقرر انگلستان میں بادشاہ کی طرف سے ہوتا ہے۔	۲۶۰	X	X	۲۶۰
عدالتہائے دیوانی کے افسر (غیر منظور شدہ)، اضلاع میں	۴۴	X	X	۴۴
اکسٹرا اسسٹنٹ کمشنر	۳۳	X	۷	۴۰
ڈپٹی مجسٹریٹ و ڈپٹی کلکٹر	۵۳	۱۱۳	۲۰	۱۹۶
ایچم ٹیکس ایسیر	۱۱	۴۳	۶	۶۰
رجسٹریشن ڈیپارٹمنٹ	۳۳	۲۵	۲	۶۰
عدالت خفیہ کے جج اور سب جج	۱۴	۲۵	۰	۳۹
منصف	۱	۱۷۸	۳۷	۲۱۶
محکمہ پولیس تمام گزٹڈ ایسیر	۱۰۶	۳	X	۱۰۹
پبلک ورکس ڈیپارٹمنٹ انجنیر	۱۵۴	۱۹	X	۱۷۳
پبلک ورکس ڈیپارٹمنٹ کا، تحتی عملہ	۷۲	۱۲۵	۴	۲۰۱
پبلک ورکس ڈیپارٹمنٹ اکیڈمیٹڈ	۲۲	۵۴	X	۷۶
میڈیکل ڈیپارٹمنٹ، میڈیکل کالج، جیل، خیراتی ڈسپنسری، حفظان صحت	۸۹	۶۵	۴	۱۵۸
چیچک کانیک اور اضلاع کے میڈیکل قسمر	۳۸	۱۴		۵۲
محکمہ تعلیم و دیگر محکمات مثلاً چنگی، بحری افسر، سروس و افیدن	۴۱۲	۱۰	X	۴۲۲
(صفحہ ۲۳۵)				
کل تعداد	۱۳۳۸	۶۸۱	۵۲	۲۱۱۱

خود فرمائیکہ گزٹڈ ملازمتوں میں جن کی کل تعداد دو ہزار ایک سو گیارہ ہے اس میں یورپین ملازم ایک ہزار تین سو اڑتیس ہیں اور ہندوستانی صرف سات سو تہتر اور ان سات سو تہتر میں بھی مسلمان کل بائیس ہیں

یعنی کل ملازموں کا بیسویں حصہ سے بھی کم۔ حالانکہ ایک صدی پہلے تمام عہدے انہیں کے پاس تھے اس اسلام دشمنی اور انگریز نوازی کو انگریز ہی کی زبانی معصوم فرمائیے۔ اور مسلمانوں کے برابر کرنے کا قہر ذہن میں کھینچئے۔

ایک صدی قبل حکومت کے تمام ذمہ دار عہدوں پر مسلمانوں کا مکمل قبضہ تھا۔ ہندو محض شکر یہ کے ساتھ ان چند ٹکڑوں کو قبول کر بیٹے تھے جو ان کے سابق فاتح اپنے دستِ خزان سے ان کی طرف پھینک دیتے تھے اور انگریزوں کی حیثیت چنانچہ ایک گمانستوں اور کلرکوں کی تھی۔ مسلمانوں اور ہندوؤں کا تناسب جیسا کہ اوپر بیان کیا گیا ہے۔

اب ایک دہائی کا ہے۔ ہندوؤں اور یورپیوں کا تناسب ایک اور دو کا۔ مسلمانوں اور یورپیوں کا تناسب ایک درجہ کم ہے۔ مگر مسلمانوں کا تناسب جو آج سے ایک صدی پہلے وہی تھا حکومت کی دہائی گئی۔ کم ہوئے ہوئے ملک تنہا رہ گیا۔ اور وہ بھی اُن گزٹڈ ملازمتوں میں جہاں تناسب کا خاص طور پر خیال رکھا جاتا ہے۔ پریزیڈنسی تھروئے دفتر کی عمرانی ملازمتوں میں مسلمانوں کا حصہ تقریباً حدود ہر کتاب۔ ابھی کچھلے ہی دنوں ایک بہت بڑے محکمہ کے متعلق یہ دیکھو کہ وہاں ایک شخص بھی ایسا نہیں جو مسلمانوں کی زبان بڑھ سکے دراصل کلمتہ کے سرکاری دفتر میں مسلمان اب اس سے بڑھ کر کوئی امید بھی نہیں رکھ سکتے کہ فی دہائی وہاں میں سیاحتی ڈالنے والا، فلموں کو ٹھیک کرنے والا، سوانے کو ڈور و غلامت حاصل کر سکیں۔

مسلمانوں کو فنا کرنے کے بعد انجمن اور ہندوؤں کے خلاف ان کو بھڑکانا

کیا متدویشہ مسلمانوں سے بہتر ثابت ہوتے ہیں کیا ان کو صرف ایک ایسے غیر جاسد راجوں کی تلاش بھی ہیں رہ کر مسلمانوں کو اس دور میں بچنے چھوڑ جائیں۔ کیا مسلمانوں کے پاس سرکاری ملازمتوں کے علاوہ اپنی زندگی کو بہتر بنانے کے دوسرے ذرائع بکثرت موجود ہیں اس لئے وہ سرکاری ملازمتوں سے بے اعتنائی برتنے اور ہندوؤں کیسے اس میں ان کو گھلایا چھوڑ دیتے ہیں۔

مسلمانوں کی برتری کا اقرار اور ان کو عہدوں سے نکالنے کی مہمت

بینک ہندو مسلمانوں سے زیادہ ذہین ہیں مگر ابھی تک انہوں نے اس عام اور نمایاں فوقیت کا کوئی ثبوت

نہیں دیا جو گورنمنٹ کی ملازمتوں میں اجارہ داری کے لئے ضروری ہے اور ایسا کرنا ان کی گذشتہ تاریخ کے بالکل خلاف بھی ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ جب یہ ملک ہمارے قبضہ میں آیا تو مسلمان ہی سب سے اعلیٰ قوم تھی۔ وہ دل کی مضبوطی اور بازوؤں کی توانائی ہی میں برتر نہ تھے۔ بلکہ سیاسیات اور حکومت عملی کے علم میں بھی سب سے افضل تھے۔ لیکن اس کے باوجود مسلمانوں پر حکومت کی ملازمتوں کا دروازہ بالکل بند ہے۔ غیر سرکاری ذرائع زندگی میں بھی انہیں کوئی نمایاں جگہ حاصل نہیں۔

قانون اور وکالت سے مسلمانوں کا احتیاج

اعلیٰ عدالتوں کے مسلمانوں کے لئے صرف ایک ہی پیشہ باقی رہ گیا ہے اور وہ پیشہ وکالت کا ہے۔ طبابت کا پیشہ جیسا کہ میں ابھی بیان کروں گا بالکل الگ حیثیت رکھتا ہے۔ لیکن اب یہاں ہے کہ سرکاری ملازمتوں سے کہیں زیادہ سنی کے ساتھ مسلمانوں پر قانون کا دروازہ بند کر دیا گیا ہے۔ بنگال میں بہت سی کورٹ آف جوڈیکل مجسٹریٹس دو ہندو وچ ہیں اور مسلمان ایک بھی نہیں ہے۔ اس زمانہ میں انٹیکوائٹین اور ہندو اس بات کا حمن بھی نہیں کر سکتے کہ ہائی کورٹ کے جج کبھی اس قوم میں سے مقرر کئے جائیں گے جو تمام عدالتی محکموں پر قابض تھی۔ پچھلی دفعہ جب میں نے ۱۹۶۹ء میں اعداد و شمار جمع کئے تھے تو ان کا تناسب حسب ذیل تھا۔

سرکاری عدالتی افسر۔ انگریز ۱۰۰ فیصد، ہندو (۲۰ فیصد)، مسلمان ۲۰۔

ہائی کورٹ کے وہ ملازمین کا عہدہ اتنا بند تھا کہ ان کا نام شائع کیا جائے۔ انگریز ۱۴، ہندو ۱۱، مسلمان ۱۰۔

میرسٹر۔ انگریز (معلوم نہیں)، ہندو ۳۰، مسلمان ۲۰۔

اگر ہائی کورٹ کے ان وکلاء کی فہرست دکھی جائے جو کار جہریرتوں سے ذرا آگے تو یہ داستان اور بھی زیادہ عبرتناک ہو جائے گی۔ یہ اس پیشہ کا ایک شعبہ ہے جو تمام مسلمانوں کے ہاتھ میں تھا اور اس زمانہ کے لکھی ایک آدمی ابھی تک بقیہ حیات موجود ہیں۔ ذیل کی فہرست اس شعبہ سے تعلق رکھتی ہے۔ ۱۹۶۹ء کے وکلاء میں سے ایک انگریز ایک ہندو اور دو مسلمان، ابھی تک زندہ ہیں۔

۱۹۶۳ء تک مسلم لوگوں کی تعداد ہندوؤں اور انگریزوں کی مجموعی تعداد کے برابر تھی۔ اور مناسب

حسب ذیل تقاضا۔

مسلمان وکلاء (۶ نفر) ہندو (۷ نفر) انگریز (۱۰ نفر)

جب تک وکلاء ۱۸۳۵ء اور ۱۸۵۷ء کے درمیان (ان دونوں سالوں کو شامل کرتے ہوئے) داخل فہرست کئے گئے ہیں ان میں سے ۱۸۶۹ء کے زندہ وکلاء میں سے سب کے سب مسلمان ہیں۔ ۱۸۵۷ء تک بھی مسلمان اپنی جگہ سے نہیں ہٹے تھے اور حقیقت میں وہ ہندوؤں اور انگریزوں کی مجموعی تقاضا کے برابر تھے لیکن ۱۸۵۷ء سے یہ صورت حالات بدلنا شروع ہوتی ہے۔ اب نئے نئے آدمیوں نے میدان میں آنا شروع کیا۔ قابضیت کے مختلف معیار قائم ہوئے جنانچہ ب فہرست کو دیکھتے تو معلوم ہوگا کہ ۱۸۵۲ء سے ۱۸۶۷ء تک کل دو سو چالیس ہندوستانی داخل کئے گئے۔ جن میں دو سو تالیس ہندو اور صرف ایک مسلمان۔

اب ہم اس قانونی پیشہ کے اہل شعبدوں کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔ ۱۸۶۷ء میں ہائی کورٹ کے اٹورنی پروکٹر و رسالٹر زمین سے ستائیس ہندو تھے۔ اور مسلمان ایک بھی نہ تھا۔ آئندہ قانون داں بننے والوں میں سے چھبیس ہندو ہیں مسلمان کوئی نہیں۔ غرضیکہ اس پیشے کے کسی شعبہ کا ذکر کیا جائے نتیجہ سر حال میں یکساں ہوگا۔ ۱۸۶۷ء میں رجسٹرار ہائی کورٹ کے دفتر میں (۱۷) ملازمین کی حیثیت تھی کہ اگر ان کے نام شائع کر دیے جائیں تو ان میں چھ انگریز انڈیگنو انڈین ہوں گے۔ گیارہ ہندو اور مسلمان صفر۔ ریسپور کے دفتر سے چار نام سے ہیں جن میں دو انگریز دو ہندو اور مسلمان کوئی نہیں۔ کلرک آف دی کراؤن اور کیس افسر کے دفتر میں انگریزوں کی تعداد چار تھی۔ ہندوؤں کی پانچ لیکن مسلمان مفقود۔ محکمہ قانون کے کونے کونے سے اکوئٹس اشرف، کورہ نراور مترجمین کے دفاتر سے بیس نام بھیجے گئے۔ ان میں سے آٹھ انگریز گیارہ ہندو اور صرف ایک مسلمان اس فہرست میں اپنی قوم کی نمائندگی کر رہا تھا لیکن یہ بیچارہ ایک مٹا ہوا جیسے ہفتہ میں صرف چھ شلنگ تنخواہ ملتی تھی تقریباً

صفحہ ۲۲

چھ روپیہ ماہانہ

مسلمانوں کی طبیعت

اب طبابت کی باری آتی ہے۔ بدقسمتی سے یہ پیشہ جیسا کہ ہندوستانی اطباء میں رائج ہے اسے فنانس کے مسلمانوں کے

نزدیک ہمیشہ کی حیثیت نہیں رکھتا ایک معزز مسلمان کے ہمیشہ دو طبی مشیہ ہوں گے۔ ایک تو وہ جسے انگریزی میں عام طور پر معالج کہتے ہیں اور جسے اپنے آقا کی نظر میں بڑی عزت اور وقعت حاصل ہوتی ہے، دوسرا جراح جس کو عرب عام میں حجام کہتے ہیں۔ دائرہ ہی موندنے سے لے کر عضو کاٹنے تک تمام اعمال جراحی یہی کرتا ہے۔ پھر طب و جراحی کے درمیان اس قدر تفاوت ہے کہ جس طبیب کی حالت ذرا بھی اچھی ہے وہ زخموں کی مرہم پٹی کرنے سے صاف انکار کر دیتا ہے۔ البتہ حجام جراح اس قسم کی حدود کا پابند نہیں۔ عملی طور پر ہر قسم کی طب اس کی حدود میں داخل ہے۔ حقیقی مسلمان اطباء بہت ہی کم ہیں اور روز بروز کم ہوتے چلے جا رہے ہیں۔ شمالی ہندوستان میں گواہی نکالنے کا چرچا ہے گریٹرنگل کے اندام میں وہ بالکل معدوم ہیں۔ طبابت کا پیشہ بے ن پڑھ بے لکھ کے ہاتھ میں ہے یا ہندو ڈاکٹروں کے۔ (بخ صفحہ ۲۸۱)۔

مسلمانوں کی شکایات

مسلمانان بنگال کے پرائیوٹ خطوط اور اخباری مضامین سے تو یہ کوئی نئے قابل رحم میری نظر سے نہیں گذری۔ کچھ مدت ہوئی کلکتہ کے ایک فارسی اخبار نے لکھا تھا (اخبار دور میں جوڑنی، ایشیاء، آہستہ آہستہ مسلمانوں سے ہر قسم کی ملازمت خواہ وہ چھوٹی ہو یا بڑی چھینی جا رہی ہے اور دوسری قوموں کو دی جا رہی ہے خصوصاً ہندوؤں کو۔ حکومت اپنی تمام رعایا کو برابر سمجھنے پر مجبور ہے۔ لیکن یہ ایسا گناہ ہے کہ وہ ایسٹ انڈیا کمپنی کے دفتر میں چند اسمائیاں خالی ہوئی تھیں اس افسر نے سرکاری کڑی میں اتھاڑ دیتے ہوئے۔ افسانہ، مکمل تھا کہ یہ ملازمتیں سوائے ہندوؤں کے اور کسی کو نہیں دی گئیں۔

الغرض مسلمان اب یہاں تک قعر فالت میں گر چکے ہیں کہ وہ سرکاری ملازمتوں کے قابل نہیں ہیں۔ ان کو سرکاری علامات کے ذریعہ ملازمت سے باز رکھا جاتا ہے۔ ان کی قابل جم حالت کوئی توجہ نہیں کرتا۔ علی گڑھ

سلسلہ نوی اخبار کے سب بیان کی تصدیق کرنے کے لئے میرے پاس سے ایک سرکاری ذرائع موجود نہیں۔ اس بارے میں اس وقت ضروری کچھ نہ کہہ سکتا ہوں۔ اب تک اس کی تردید نہیں کی گئی۔

توان کی ہستی تسلیم کرنے کے لئے بھی تیار نہیں۔

مسلمانانِ اٹلیہ کی شکایات

ذیل کے فقرات اس درخاست سے لئے گئے ہیں جو کچھ عرصہ پہلے مسلمانانِ اٹلیہ نے لکشنز کے سامنے پیش کی ان پر تکلف فقروں پر ممکن ہے بعض لوگوں کو سنہی آجائے مگر اس سے پہلے کے سابق قاضیوں کی حالت زار جس سے مجبور ہو کر انہوں نے اپنی ٹوٹی پھوٹی انگریزی میں محض روٹی کے لئے التجا کی ہے بڑی ہی افسوسناک ہے درمیشہ انسان کو متاثر کرتی رہے گی۔

”ہر مجبئی ملک مغلیہ کی وفادار رعایا ہونے کی حیثیت سے ہم یقین رکھتے ہیں کہ ملک کی سرکاری ملازمتوں میں ہمارا بھی سادہ حق ہے اگر سچ پوچھئے تو اٹلیہ کے مسلمانوں کو روز بروز تباہ کیا جا رہا ہے اور ان کے سر بلند ہونے کی کوئی امید نہیں مسلمان علی خاندانوں سے تعلق رکھتے ہیں لیکن اب بالکل نلاد ہیں اور ہمارا کوئی بھی پرسان مال نہیں۔ اب ہماری حالت ماہی بے آب کی طرح ہو رہی ہے۔ مسلمانوں کی اس بتر حالت کو ہر جنابِ عالی کے حضور میں پیش کرنے کی جرأت کر رہے ہیں۔ اس یقین کے ساتھ کہ جنابِ عالی ہی اٹلیہ کے ڈویژن میں ہر مجبئی ملک مغلیہ کے واحد نمائندہ ہیں۔ پھر یہ امید ہے کہ نسل و رنگ کے امتیاز سے بالا ہو کر ہر قوم کے ساتھ یکساں سلوک کیا جائے گا۔ اپنی سابقہ ملازمتوں کے چھین جانے سے ہم اس قدر مایوس ہو چکے ہیں کہ صمیم قلب سے دنیا کے دور در زگوشتوں کا رخ کرنے کے لئے تیار ہیں ہم ہمالیہ کی برفانی چوٹیوں پر چڑھنے کے لئے مستعد ہیں۔ ہم سائیریا کے بے آب گیاہ حوتوں میں مارے مارے پھرنے کے لئے آمادہ ہیں بشرطیکہ ہمیں یقین دلادیا جائے کہ ایسا کرنے سے ہمیں دس شلنگ (۵ روپیہ) ہفتہ کی ملازمت سے سرفراز کیا جائے گا۔“

(ڈاکٹر مہر صفحہ ۲۳۲)

آخر اس کی وجہ کیا ہے کہ مسلمانوں پر اس طرح سرکاری ملازمتوں اور تسلیم شدہ پیشوں کا دروازہ بند کر دیا گیا ہے۔ بنگال کے مسلمانوں میں ذہانت کی کمی نہیں مگر غربت کی تلاش ہر وقت ان کو

اس بات پر اکتا رہتی ہے کہ وہ اپنی زندگی کو بہتر بنانے کے لئے کچھ نہ کچھ ضرور کریں۔ (جواب ظاہر ہے کہ وہ ہندوستانی قوم کے فرد اور سیاسی رقیبوں میں سے دماغی قابلیت والے ہیں جن سے ہر وقت خطرہ ہے کہ اگر وہ کچھ بھی خوشحال اور قوی ہوں گے تو برطانوی غلامی کا جوا گردن سے پھینک کر دھویدا حکومت بنائیں گے) ثبوت غفرلہ۔

ایک نہایت دلنوا اور انتہائی شرمناک معاملہ صوبہ بنگال و بہار و اڑیسہ کے واقعات کا ہے۔ ان صوبوں کے مسلمان امراء نے بڑی بڑی جائیدادیں رفاہ عام تعلیم وغیرہ کے لئے وقف کر رکھی تھیں جن سے تمام مصارف اس قسم کے انجام پاتے تھے۔ دیہات اور قصبات اور شہروں میں بے شمار مدارس اور اسکول جاری تھے جن سے ہر ایک نجیر کسی قسم کے مصارف اور فیس ادا کرنے کے تعلیم پاتی تھی۔ بقول پروفیسر میکس مولر اسی ہزارہ سے صوبہ بنگال میں جاری تھے۔ کوئی گاؤں یا قصبہ ان مدارس سے خالی نہ تھا۔ جس کا بیان ہم پہلے کر چکے ہیں ان وقت شدہ زمینوں سے حکومت ایک پائی بھی وصول نہیں کرتی تھی اور تمام آمدنی تعلیم وغیرہ کی انہیں مدارس میں خرچ ہوتی تھی حکومت قسیمی داروں پر اپنا خزانہ خرچ کرنے سے سبکدوش تھی اور تعلیمی چرچا ملک کے کونہ کونہ میں جاری تھا۔ ایسٹ انڈیا کمپنی کی لپٹائی ہوئی آنکھیں اور زطلیبی کی انتہائی ہوس کب اس کو برداشت کر سکتی تھی قبضہ پاتے ہی یہ حرص سوار ہوتی کہ جس طرح ممکن ہو ان زمینوں پر قبضہ کیا جائے۔ اگرچہ نتیجہ میں یہ علی اور ضروری فریضہ انہیں (جس کو ہر متمدن قوم اور حکومت اپنے منصبی فرائض میں سے شمار کرتی اور کروڑوں اترافوں خرچ کر کے اپنی رعایا اور قوم کو علم سے آراستہ کرتی ہے) موت کے گھاٹ اتر جائے۔ طح طرح سے اس کی کوششیں شروع ہوئیں جس کی تفصیل مجلہ حسب ذیل ہے۔

”مسلمانان بنگال کا ہر اعلیٰ خاندان ایسے سکول کا خرچ بھی برداشت کرتا تھا۔ جس میں خود اس کے اور غریب ہمسایوں کے بچے مفت تعلیم حاصل کر سکتے تھے۔ جوں جوں صوبہ کے مسلمان خاندانوں پر دوبار چھانا گیا یہ خاندانی اسکول کم ہوتے ہوئے ان کے اثرات بھی بتدیج ٹٹے گئے۔ یہ ہمارے عہد حکومت کی دوسری نصف صدی تھی جب ہم نے انگریزی قانون کی ناقابل مدافعت قوت کو ان کے مقابلہ پر لاکھرا کیا۔ زمانہ قدیم سے ہندوستانی شہزادوں کا دستور چلا آتا تھا کہ وہ نوجوانوں کی تعلیم اور خدا کی

رضا جوٹی کے لئے زمین کے قطعات وقف کرتے تھے۔۔۔۔۔ لگژری جمع کرنا والا زمیندار
 یا مقامی مالک زمین کو اجازت دیتی کہ ماتحت زمینوں میں جو چاہے کرے۔ ہنہ میکہ مالکذاری کی مقررہ
 مقدار ادا کرتا ہے۔ وہ اپنے مذہب کے مطابق مندر یا مسجد کے ساتھ کچھ عایدہ معافی کا وقف
 کر دیتا اور کوشش کرتا کہ ساری سورت کے ظلم و تعدی کا کھارہ بہتر ہو کہ پر مختلف قسم کے نیک کاموں سے
 ہو جائے۔ جب ہم نے صوبہ بنگال پر قبضہ کیا تو اس وقت کے قابل ترین انسر مال (سٹیمپ گرنٹ) کا
 تخمینہ تھا کہ صوبہ کا تقریباً ایک چوتھائی حصہ حکومت کے ہاتھ سے نکل چکا ہے۔ ۱۸۷۱ء میں دارن
 ہٹنگس کو اس انتہائی بے ایمانی (یہ الفاظ قابل غور ہیں) کا حال معلوم ہوا تو ان عداوتوں کی واپسی
 کے خلاف عوام کا جذبہ اس قدر سخت تھا کہ کوئی کارروائی نہ ہو سکی۔ ۱۸۷۳ء میں لارڈ کراؤسٹن
 پھر اس معاملہ کو بڑی شدت سے اٹھایا کہ جس معافی کے عداوت کے متعلق حکومت وقت سے منفری
 نہ لی گئی ہو اس حکومت کا قبضہ ہونا چاہیے مگر اس وقت کی طاقت حکومت بھی اس اصول پر کاربند
 ہونے کا سوسلہ نہ کر سکی۔ پھر یہ معاملہ پچیس سال تک یوں ہی کھٹائی میں پڑا رہا اور ۱۸۷۸ء میں حکومت
 نے ایک بار پھر اپنے اس حق پر اصرار کیا۔ لیکن اس کے باوجود عمل کرنے کی جرات نہ ہوئی لیکن آخر کار
 ۱۸۷۸ء میں مجلس قانون ساز اور محکمہ منظر نے مل کر ایک بہت بڑی کوشش کا آغاز کیا جس کے
 تحت جانیں مفرک گئیں اور ۱۸۷۸ء میں ایک تمام صورت میں بھر جھوٹے گواہ اور خاموش مگر مستقل مزاج انسان
 و گداری گشت کرتے رہے و گزری کے عداوت پر لاکھ پونڈ خرچ کرنے سے بعد حکومت کی مالکداری میں تین لاکھ پونڈ
 سادہ کا اضافہ مستحق ہو گیا یعنی ساٹھ لاکھ پونڈ کا سو پانچ فیصدی سالانہ کے حساب سے۔ اس رقم کا
 بہت طرہ سے ان زمینوں سے حاصل ہوتا ہے جو مسلمانوں یا اسلامی وقفات کے پاس معافی کی
 حیثیت سے ہیں۔ اس سے جوابدہی اور نفرت و حقارت کے جذبات پیدا ہوئے وہ ہمیشہ کے لئے
 دہبائی دستہ، عزت میں ثبت ہو چکے ہیں۔ سیکڑوں پرانے خاندان تباہ ہو گئے و مسلمانوں کا
 تعلیمی نظام جس کا دار و مدار انہی معافیات پر تھا، مکمل تہ و بالا ہو گیا۔ مسلمانوں کے تعلیمی ادارے
 اٹھارہ سال کی اس مسلسل لوٹ کھسوٹ کے بعد کب کب ٹکے۔ چھٹھیں غیر جانبداری سے اس کی

تحقیق کرے گا وہ اس نتیجہ پر پہنچے گا کہ جب واکذارسی کے قوانین کا مقصد محض ایسے حق کے نافذ کرنے کا تھا جس کو ہم نے بار بار پرزور طریقہ پر اپنے لئے محفوظ رکھا تھا تو پھر واکذارسی کے مقدمات میں انتہائی سخت کیوں برقی گئی در آنحالیہ کہ وہ ہندوستانیوں کی عام رائے کے بالکل خلاف تھی اس میں کوئی شک نہیں کہ حکومت کے صاف اور صریح قوانین کی موجودگی میں مروجہ رسم و رواج کا حق ایک غلطی سی بات ہے لیکن پچھتر سال کا مسلسل قبضہ اس امر کا حق ضرور پیدا کر دیتا ہے کہ حکومت نرمی کا برتاؤ کرے۔ ہمارے واکذارسی کے فسر جنہوں نے قانون کو نافذ کیا تھا رحم کرنا جانتے ہی نہیں تھے۔ ان دنوں کا خوف و ہراس اب تک بہت سے لوگوں کو یاد ہے۔ اس سے ہمارے خلاف نفرت و حقارت کی ایک شدید وجہ پیدا ہو گئی۔ اس وقت سے کسی شخص کا عالم دین ہونا جو ہندوستانی ذہنوں کی نظر میں بڑ قابلِ عزت اور منفعت بخش پیشہ تھا۔ جنگال میں ہمیشہ کے لئے بند ہے۔ سب سے زیادہ نقصان سلامی اوقات کو پہنچا لیکن اس میں بھی کچھ شک نہیں کہ مسلمانوں کے تعلیمی نظام کی تباہی واکذارسی ہی سے شروع ہوتی ہے۔ وہابی مقدمات کے ذمہ دار افسر کی رائے میں یہ مسلمانوں کی تباہی کا دوسرا سبب تھا۔ بہر حال ان مقدمات کو حق پرست ٹھہرایا جاسکتا ہے۔ لیکن مسلمانوں کے اس الزام کا جواب نہیں دیا جاسکتا کہ ہم نے ان کے تعلیمی اوقات کا بجاؤ ہتھماں کیا۔ اس حقیقت کو چھپانے سے کیا فائدہ کہ مسلمانوں کے نزدیک اگر ہم ان جاندگوں جو اس صرف کے لئے ہمارے قبضہ میں دی گئی تھی ٹھیک ٹھیک استعمال کرتے تو جنگال میں ان کے پاس آج بھی نہایت اعلیٰ اور شاندار تعلیمی ادارے موجود ہوتے۔“

ڈاکٹر ہنرمنٹ ۲۶۲ صفحہ میں لکھتا ہے:-

”لیکن ان بے انصافیوں کی فہرست ابھی مکمل نہیں ہوئی جن کا مسلمان اپنے انگریز حاکموں کو لازم ٹھہرتے ہیں۔ وہ ہمیں صرف اس بات کا لازم قرار نہیں دیتے کہ ہم نے کامیاب زندگی کی تمام راہیں ان پر مسدود کر دی ہیں بلکہ یہ بھی کہ ہم نے ان کی ماقبت کو خطرہ میں ڈال دیا ہے۔ دنیا کے اچھے مذہب نے روحانی فرائض کی انجام دہی کے خاص دن مقرر کر رکھے ہیں۔ ہم اس غم و غصہ کا بھی طرح اندازہ

کر سکتے ہیں جو انگریزوں کو اس وقت ہوجا سکتا کہ کوئی غیر ملکی فاتح خود بخود اپنی مرضی سے اس بات کا اعلان کر دے کہ آئندہ انوار کو ٹیپنی نہیں ہوا کرے گی۔ ہندو اور مسلمان یکساں طور پر اپنے مذہبی تہواروں کی تنظیم کرتے ہیں اور ان کے متعلق بڑے نازک جذبات رکھتے ہیں۔ ہندوستان کے بہت سے حصوں میں ان جذبات کا احترام کیا گیا ہے لیکن عدد نہیں جو بنی بنگاں کے مسلمانوں کو کچھ عرصہ سے کیوں نظر انداز کر دیا ہے۔ ہم نے اول تو ان کی مذہبی ضروریات سے تدریجاً غماص کیا پھر ان کو بالکل بھلا دیا اور آخر کار ان سے قطعی منکر ہو گئے۔ پچھلے سال کلکتہ ہائی کورٹ کے سہان و کلام نے اس بارہ میں دو عرضداشتیں بھیجی تھیں۔ انہوں نے اس بات کی طرف اشارہ کیا تھا کہ جب عیسائیوں کو سال میں بارہ چھٹیاں دی جاتی ہیں اور ہندوؤں کو باون تو ہندو مسلمانوں کو بارہ کیوں ملتی ہیں۔ اس سے پہلے مسلمانوں کے لئے مندر شدہ چھٹیاں اکس تھیں۔ اس کے باوجود عرضی گزاروں کی التجا صرف یہ تھی کہ ان تعطیلات کی کم سے کم تعداد جواب گیارہ تک پہنچ چکی ہے اور کم نہ کی جائے۔۔۔۔۔

مختصر یہ کہ اس حکم سے ان کے مذہبی تہواروں کا خاتمہ ہو جاتا ہے۔ یہ ممانعت اس حکومت کی بہتر سالہ روایات کے خلاف ہے گو ہندوؤں اور عیسائیوں کو ان کے مذہب کے مطابق چھٹیاں دی جاسکتی ہیں تو آپ کے سائل عرض پرداز ہیں کہ مسلمانوں کو بھی مذہبی فرائض کی بجا آوری اور تہواروں کو منانے کی چھٹی کیوں نہیں مل سکتی۔ گویا وہ قوم جو کبھی ہندوستان کے نام علیاتی جہدوں پر فائز تھی اب اس حد تک ذلیل ہو چکی ہے۔۔۔ حکومت اعلیٰ نے مداخلت کی اور حاکمانہ طور پر اسلامی تعطیلات کے جن دن مقرر کر دیئے یقیناً وہ اتنے نہ تھے جتنے مسلمان چاہتے تھے۔

ڈاکٹر بہتر مذکور صفحہ ۲۷ میں لکھتا ہے۔

مسلمانوں کو شکایت ہے کہ ہم نے ان کو قانونی پیشہ ہی سے عاج نہیں کروایا بلکہ مجلس قانون ساز کے ایک ایکٹ کی رو سے ان کے مذہبی اور شخصی قوانین کو پورا کرنے والے ضروری منصبداروں سے بھی محروم کر دیا ہے۔ اسلامی حکومتوں قاضی کے فرائض منصبی میں نو عبادہ سی دیوانی اور شرعی عدالت کے فرائض داخل تھے۔ پہلے پہل جب ہم نے ملک پر قبضہ کیا تو دستی نقل ہو جا رہی رکھنے کے لئے بڑی سنگ

انہیں پر بھروسہ کیا تھا۔ ہمارے سب سے پرانے قوانین میں ان کی اہمیت کو تسلیم کر لیا گیا ہے۔ ہم نے قاضی کے عہدے کو برقرار رکھا۔ اس کے فرائض کے متعلق پچیس دفعات کی طویل فہرست ہندوستان کی قانونی کتابوں میں اب بھی مل سکتی ہے۔ (زنگال کو رڈ آرمیڈ سٹریٹ ڈار ۱۱۱۱ء سترہ وغیرہ، حقیقتہً قاضی کی حیثیت مسلمانوں کے شخصی اور مذہبی قوانین میں اس قدر ضروری ہے کہ اس بات کا فیصلہ ہو گیا تھا کہ جب تک قاضی برقرار رہیں گے، ہندوستان دارالسلام کہلاتا رہے گا لیکن جب ان کو علیحدہ کر دیا گیا تو یہ ملک دارالحرب بن جائے گا۔ مسلمانوں کی بڑے اطمینان سے ہم اس بات پر مجبور ہو گئے ہیں کہ عام مسلمان کے جہالت کی تحقیقات کریں بد قسمتی سے ان تحقیقات کی ابتدا بہت بھڑے دنوں سے ہوئی۔ سترہ میں صوبجات کے گورنروں میں سے ایک نے ہتھکنڈا کیا تھا کہ قاضیوں کا تقرر گویا اس بات کا اقرار ہے کہ حکیم ان کی مقدس حیثیت کو تسلیم کرتی ہے جس کا مطلب یہ ہوگا کہ ہم مسلمانوں کو اس امر کا حق دیتے ہیں کہ وہ ان کا تفریطاً خود کر سکتے ہیں۔ چنانچہ بہت کچھ بحث و تمحیص اور حکومت نہایت کی طرف سے پرزور احتجاج کے بعد اس ضمن پر تمام سابقہ قوانین منسوخ کر دیئے گئے اور حکومت نے قاضیوں کا باقاعدہ تقرر بند کر دیا) (ایکٹ ۱۸۵۷ء سترہ) بعد میں سترہ کے ایکٹ ۱۸۵۷ء کے منیمہ کی رو سے منسوخ کر دیا گیا تھا مگر اس نے ان قوانین کو زندہ نہ کیا جس کی رو سے پہلے تقرر کیا جاتا تھا) اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ پچھلے سات سال مسلمانوں کا بہت بڑا اور ہمیشہ بڑھتا ہوا حصہ ایک ایسے عہدہ دار سے محروم ہو گیا جس کا وجود شادی میاں اور دوسری خاندانی رسم و رواج کے منافی کے لئے از حد ضروری ہے شروع شروع میں اس معیشت کا احساس زیادہ نہیں ہوا تھا۔ کیونکہ پراسے قاضی ابھی موجود تھے اور قانون دیکر کا اطلاق صرف اس وقت ہوتا تھا جب کوئی قاضی مرنے یا پینشن پالیتا، اور پھر اس کی جگہ ذرے قانون پر نہیں کیجا سکتی تھی۔ دل دہل موجودہ دائرے نے اس معاملہ پر غور و خوض کرنا شروع کیا تھا مگر کوئی قطعی فیصلہ کئے بغیر پچھترہ میں مدراس ہائی کورٹ نے اس مسئلہ پر بحث کی اور اس کا فیصلہ کر دیا۔ سترہ جسٹس کورٹ کے فیصلہ کے بعد ملک و شبہ کی کوئی گنجائش باقی نہیں رہتی کہ صرف حکومت

ہی قاضیوں کو مقرر کر سکتی ہے۔ اگر قاضی کا تقرر نہ ہو تو مسلمان اس بات کے مجاز نہیں کہ از خود کسی کو قاضی منتخب کریں۔ (اصل مقدمہ ۱۵۳ محمد الیہ بکر مخافت میر غلام حسن اور انور)

گویا ۱۸۶۴ء کے ایکٹ نے اس قوم سے ان کے قوانین کا ایک اہم عہدیدار جھلین سیاجس کے فیض سے انتقال ناموں کی تسوید و تعریف عقد نکاح اور دوسرے مذہبی فرائض و مراسم کی بجا آوری۔ اب صورت حال یہ ہے کہ جنوبی بنگال میں سب سے بڑی مصیبت جو ایک مجسٹریٹ پر آ سکتی ہے اور جس سے جھٹکارا پانے کا کوئی ذریعہ نہیں رہتا۔ مسلمانوں کے زودواجی مقدمات ہیں۔ بعض نامعہم جوہ کی بناء پر مسلمانوں کے زودواجی تعلقات کی وجہ سے بہت ہی نازک ہو گئے ہیں۔ زنا کاری اور اغوا کے مقدمات (۱۔ دوسرے تفریبات ہند کے ماتحت آ جاتے ہیں) استیلاء دہانہ کی عدالتوں میں دھڑا دھڑا کر رہے ہیں۔ دس مقدمات میں سے نو ایسے ہوتے ہیں جن میں نکاح کو قانونی حیثیت نہیں دیا جاسکتا۔ مشرقی بنگال کے دو حصوں میں ۱۸۶۱-۶۲ء کے اندر یعنی چھ سالوں میں قاضیوں کا تقرر نہ کر دیا ہے اس سے ۱۰ سال پہلے کل مقدمات کی تعداد (۵۶۰) تھی ۱۸۶۳ء میں یعنی قاضیوں کا تقرر نہ ہو جانے کے دو سال بعد یہ تعداد بڑھتے بڑھتے (۱۹۸۴) تک پہنچ گئی۔ لیکن اس وقت سے فوجداری اعداد و شمار میں ان کی تعداد کم ہوتی گئی ہے۔ واقعہ نہیں بلکہ اس لئے کہ اب یہ دستور ہے کہ ایسے مقدمات کہ دیوانی عدالت میں منتقل کر دیا جاتا ہے۔ دوسرا پہلو اس سے بھی زیادہ خطرناک ہے ہم جانتے ہیں کہ باقاعدہ قاضیوں کی غیر موجودگی میں مسلمانوں کے لئے ممکن ہرگز نہ اپنی زندگی نامی و عکس مطابق بہ کر سکیں گی۔ چنانچہ بعض مذہبی مراسم کے لئے ہی ضروری نہیں بلکہ سماجی روزمرہ زندگی میں بھی کئی ایک چھوٹے چھوٹے شرعی مسئلے ایسے پیدا ہوتے رہتے ہیں جن کا صحیح حل صرف قاضی ہی کر سکتا ہے۔ اس قسم کے منصب کی غیر موجودگی میں ہر اس شخص کو جو حکومت کا وفادار نہیں مسلمانوں پر یہ واضح کرنے کا بہت کافی موقع مل جاتا ہے کہ موجودہ حکومت اس قابل ہی نہیں کہ ہم اس کے ماتحت اچھی زندگی بسر کر سکیں۔ برعکس۔ کے حکومت کے مقرر کردہ قاضیوں کو ماننا اور ان سے کام لینا یا تحقیقت اس حکومت کے مانتا ہے اور عاجز ہونے کا

اعتراف کرنا ہے۔

ہم نے اس جگہ زیادہ تر شہادتیں ڈبلوڈ بلوڈ ہٹ کے مصنف رسالہ (ہمارے ہندوستانی مسلمان) سے نقل کی ہیں۔ اس لئے کہ وہ شش ماہ سے پہلے واقعات پر زیادہ وضاحت کے ساتھ روشنی ڈالتی ہیں چونکہ وہ جنوبی بنگال میں عرصہ دراز تک ملازم رہا تھا۔ اس لئے اس کو اعداد و شمار پیش کرنے اور احوال کے مفصل معلوم کرنے کے ذریعے بہت سے حاصل تھے۔ مگر احوال صرف بنگال یا اس کے جنوبی حصہ کے نہیں تھے بلکہ تمام ہندوستان کے یہی احوال تھے چنانچہ اس کا یہ قول ہم پہلے نقل کرتے ہیں۔

”میرے بیانات کا تعلق جنوبی بنگال سے ہے کیونکہ یہ وہ صوبہ ہے جسے میں اچھی طرح جانتا ہوں اور جہاں تک مجھے علم ہے مسلمانوں نے برطانوی حکومت کے ماتحت سب سے زیادہ ہیں نقصان اٹھایا ہے۔ پھر اگر میں دوسروں کو یہ یقین دلاؤں اور خود میرا بھی یہی خیال ہو کہ یہ بیانات تمام مسلمان ہند پر راست آتے ہیں تو مجھے اس پر معاف فرمایا جائے۔“

واقعہ یہی ہے کہ انگریزوں نے جو طرز عمل بنگال میں اختیار کیا تھا وہی طریقہ ہر صوبہ میں جاری کیا گیا۔

لفٹننٹ جنرل میک نیوڈائیس نے اپنی کتاب، بغاوت فوج (میں مندرجہ ذیل الفاظ لکھے ہیں ”ملک کے لوگوں کی کثیر تعداد ہمارے تحت میں فتوحات سے یہ جبر یہ الحاق سے آئی تھی حکمران خانہ تحت سے ہمارے گئے یا کچل دیئے گئے۔ بڑے قائدانہ ذلیل کئے گئے۔ لوگوں کے اختیارات اور مناصب اور جائیدادیں چھین جانے سے مہلکتیں نازل ہوئیں۔ ان حالات میں اس بارہ میں شک کرنا غلط غفلت تھا کہ ہمارے دشمنوں کی ایک جماعت تیار اور مرتب ہو گئی تھی“

ملک یہ کہنا کہ فتوحات سے انگریزوں نے ہندوستان کو حاصل کیا ہے بالکل غلط ہے بلکہ وہ لوہے کی سیڑیوں، عہد شکنیوں، رشوتوں، آہٹوں میں بھوٹ ڈالنے وغیرہ کے لہازوں سے ملک حاصل کیا گیا تھا۔ یہ دوسرے کیسیسٹن آف انڈیا میں لکھا ہے۔

”گر ہندوستان میں متحدہ قومیت کا کردار اب بھی پیدا ہو جائے اور اس میں انجینیئروں کے کام سے کی کوئی (بجائے صفحہ ۴۰۰ پر جائے)

بادشاہ دہلی سے تختہ کے معاہدہ کے مطابق دفتروں اور عدالتوں کی زبان فارسی تھی۔ جس میں مسلمانوں کو پوری جہارت تھی مگر ۱۶۳۲ء میں غلات معاہدہ تمام دفاتر کی زبان انگریزی کر دی گئی۔ جس میں برطانویوں میں لکھتی ہے۔

”ایک چھوٹا سا بیج بویا گیا اور جس کے پھل سے ہم اب متمتع ہو رہے ہیں۔ یہ عدالتوں کی زبان کی تبدیلی تھی جو فارسی سے انگریزی کر دی گئی۔ ہندوستان کی تعلیم کو مغربیت کا رنگ دینے کا یہ لازمی نتیجہ تھا۔ یہ تبدیلی معمولی معلوم ہوتی تھی اور جس کے نتائج بھی معمولی تھے۔ اس کی مثال ایسی تھی جیسی کہ کپڑے سے ایک ضرب لگائی جاتی ہے۔ مسلمانوں نے اس تبدیلی پر سخت احتجاج کیا کئے اور فی الواقع یہ ان کے لئے سخت برباد کن تھی۔“

(مدرائے اصفیہ ۲۰۹ از حکومت خود اختیاری صفحہ ۹)

انگریزوں نے ملک مسلمانوں سے کیا تھا اس لئے ان کو ہر وقت خطرہ رہتا تھا کہ کہیں مسلمان ہم سے اس ملک کو واپس نہ لے لیں اور ہم کو یہاں سے لے دخل نہ کر دیں۔ خصوصاً اس بن پر کہ ان کی دماغی قابلیت اور جسمانی طاقت، عزم و استقلال، سیاسی وابستہ وغیرہ ایسے اوصاف ہیں جن کے ہوتے ہوئے ایسے خطرات کا ہیشہ انتہا کرنا ضروری سمجھتے رہے کہ مسلمانوں کو اس قدر کچل دیا جائے کہ ان میں اٹھنے کی طاقت نہ رہے اور ہندو کو اتنا ابھار دیا جائے کہ اگر کسی وقت میں مسلمان سر اٹھائیں کبھی تو یہ ان کے دبانے کے لئے کافی ہو سکیں۔ مگر ہندوؤں کو کبھی اتنا نہ ابھارا جائے کہ وہ ہمارے مقابلے پر آسکیں۔ اسی بنا پر اگرچہ ہندوؤں نے تعلیم میں بہت کچھ ترقی حاصل کر لی تھی ان کو ذمہ دار عہدوں سے ہمیشہ محروم رکھا گیا بالخصوص فوج کے بالائی عہدوں کے اس اخیر تک کسی ہندوستانی کو پھینکنے نہیں دیا گیا۔ حالانکہ یہی ہندوستانی ہندو اور مسلمان شاہان

دقتہہ ہندوستان میں علیٰ رواج نہ بھی ہو مگر یہ سب فدرس سب عام ہو جائے کہ انہی حکومت سے انی دعمل ہم ہندوستانوں کے لئے ایک بڑا ہی وقت ہے ہمارے ہندوستان میں کافر ہو جائے گا۔ کوئی نامہ ہندوستان کے فاتح نہیں ہیں اور اس پر ہمارے نہ کرانی کر سکتے ہیں اگر ہم اس طرح کی حکومت کرنی بھی چاہیں گے تو قحط ساری طرح پر قحط برباد ہو جائیں گے۔

مغلیہ وغیرہ کے تمام عہدوں پر سپہ سالاری (جرتیلی) سے لے کر اٹھارہویں عہدہ تک اور وزارت سے لے کر ادنیٰ سولین تک تمام ملکی اور فوجی خدمتیں باحسن الوجود انجام دیتے تھے۔

(دیکھو امین اکبری، ترنگ جہانگیری، تذکرۃ الامراء مالگیری وغیرہ)

بہر حال مسلمان انگریزوں کی تکلیفوں میں ہمیشہ کاسے کی طرح کھٹکتے رہے اور ان کو طرح طرح کی تدبیروں سے بریاد کیا گیا۔

ڈاکٹر ہنٹر صفحہ ۱۹۳ میں لکھتا ہے :-

”ایسٹ انڈیا کمپنی کے سابق ملازمین اپنی حیثیت کو اچھی طرح سمجھتے تھے اور جب انہوں نے پہلے پہل صوبہ پراچین قبضہ کیا تو اسلامی نظام کو برقرار رکھا۔ انہوں نے شرع اسلامی کو ملک کا قانون بنایا اور اس کے نفاذ کے لئے مسلمان قاضی مقرر کئے اس وقت جو بھی کیا جاتا وہی کئے مسلمان ٹہنناہ کے نام پر کیا جاتا۔ حقیقت یہ ہے کہ ایسٹ انڈیا کمپنی باؤنڈری طغری اتیا حاصل کرنے سے اس قدر ڈرتی تھی کہ ایک طویل مدت تک بھی جب مسلمان ملازمین کی وساطت سے حکومت کرنے کی کوشش اسلامی نظام کی ناقابل ذکر بدعنوانیوں کے باعث قطعاً ناممکن ہو چکی تھی اس نے یہی ظاہر کیا کہ وہ بادشاہ کی نائب ہے۔ یہ ایک تاریخی واقعہ ہے کہ اس ظاہر داری نے آخر ایک قابل نفرت نمائندگی صورت اختیار کر لی تھی۔ ہم اس زمانے میں بھی حسب ہمارا رزیڈنٹ شاہوڈی کو ایک غریب قیدی کی طرح کھانے پینے کے لئے کچے ماہوار رقم بطور وظیفہ دیا کرتا تھا جو حکم جاری کرتے، اسی کے نام پر کرتے، اس کے لئے سکون و عبادت کندہ ہوتی تھی جن ناموں کے تغیر کے ساتھ متواتر جاری رہی۔ بادشاہ تاجہ عالم پاسبان دین محمد سایہ رحمت الہی نے یہ سکھ ہفت قلم میں جاری کرنے کے لئے ڈھالا۔ اور دوسری مدت کندہ ہوتا تھا۔ شدہ باد میں تخت نشینی کے تیسریں سال ہاپوں میں ڈھالا گیا۔“

چونکہ اب تک جو لوگ ہندوستان کی تاریخ پر قلم اٹھاتے رہے وہ کبھی ہندوستان نہیں گئے۔ لہٰذا اسے توقع نہیں کی جاسکتی کہ انگلستان میں میٹروپولیٹن انڈیا کمپنی کے اس عجیب و غریب طرز عمل کو سمجھ سکیں گے جس کو ہم نے ابھی بیان کیا۔ حقیقت یہ ہے کہ اگر ہم نے بادشاہت قبول کرے میں دس سال بھی جہد کی تو ہم مسلمانوں کی ایسی بغاوت میں گھر جاتے جو شہر کی بغاوت سے بھی کہیں زیادہ خطرناک ہوتی۔ مسلمان مجوس

کرتے کہ ان کی حیثیت یک قلم بدل گئی ہے۔ ہماری اپنی حالت بھی ایک ایسی کافر طاقت کی ہو جاتی جس نے دارالاسلام کو قبضہ کر لیا ہو اور یہ حایات مسلمانوں کی ایک بہت بڑی اکثریت جمع ہو جاتی کہ بغاوت کو فرض عین قرار دے ایسٹ انڈیا کمپنی کے ملازمین کی قابل تعریف اعتدال پسندی اور اس عزم بالجزم نے کہ اسلامی سلطنت کی تدریجی اور طبعی موت میں ایک لمحہ بھر کی عجلت نہیں کیجائے اس سعیدیت کو ہمارے سر سے ہٹا لیا۔ ہندوستان بتدریج اور غیر محسوس طور پر دارالاسلام سے دارالحرب میں تبدیل ہوتا گیا۔

شاہی ضلع و اردناہ یزات کی کئی سال تک تحقیق کرنے کے بعد بھی میرے لئے یہ بتلانا ناممکن ہے کہ یہ تبدیلی کس سال یا کس مدت میں واقع ہوئی۔ مسلمان بادشاہ کی ظاہری برتری کو مٹانے سے بہت پہلے ہم نے مسلمان حکموں کو برطرف کرنا شروع کر دیا تھا۔ لیکن اس برائے نام عظمت کے محض تماشہ بن جانے کے بعد بہت کافی عرصہ حتیٰ کہ سترہ تک ہمارے سسے اُن کے ماتم جاری ہوتے تھے۔ (سترہ میں کمپنی کے روپیہ جس کا وزن ۱۰۰ اُترین تھا۔ انگریزی بادشاہ کی شکل بنائی گئی تھی اور ایسٹ انڈیا کا نام لکھا گیا تھا) پھر جب ہمیں یہ جرأت ہوئی کہ سکوں پر انگریز بادشاہ کی شکل دیدی جائے تب بھی ہم نے اسلامی دستور عمل اور عدالتوں میں اسلامی زبان کو برقرار رکھا گو یہ باتیں بھی اپنی اپنی باری پر بتدریج مٹ گئیں۔ حتیٰ کہ سترہ میں ہم نے ایک دلیرانہ قدم اٹھایا۔ میرے خیال میں یہ اقدام بڑا ہی غیر دانشمند نہ تھا۔ یعنی مجلس قوانین ساز کے ایک ایکٹ کے ذریعہ ہم نے نام مسلمانوں کے برطرف کر دیا۔ اس قانون نے نئی ہندوستانی سلطنت کی اس عمارت کو مکمل طور پر دارالحرب میں بدل دیا جس کی تعمیر پوری ایک صدی سترہ سے سترہ تک ہو رہی تھی۔ اسلامی حکومت کے اس طرح بتدریج مٹنے سے ہماری مسلمان رعایا پر نئے نئے فرائض عائد ہوتے گئے۔“ صفحہ ۱۹

مسلمانوں سے انہیں خطروں کے ماتحت ہندوستان میں سود و سود کا قانون بھی رائج کیا گیا۔
 گیا۔ دوسری حکومت یہ تھی کہ ہندوستان برقی قرضہ (انڈین نیشنل ڈپسٹ) اس قدر بڑھ جائے کہ وہ کبھی سکدوش نہ ہو سکے اور وہیوں کے دریا سود کی وجہ سے انگلستان کی طرف ہمیشہ بہتے رہیں۔ ہندوستان میں قدیمی زمانہ سے دام و دویت کا قانون جاری تھا یعنی اصل قرض کی مقدار ہی میں سود کی ڈگری دیکھائی تھی۔ پھر اس ڈگری کے بعد حکومت قرضخواہ کی پرت پناہ نہ ہونی تھی قرضخواہ (مہاجن) اور قرضدار آپس میں کسی مقدار پر صلح کر کے سکدوش

ہو جاتے تھے۔ مگر انگریزی قانون حکومت کو مہاجن کا پشت پناہ بنانے لگا۔ حکومت قرضدار کو صرف قید و بند ہی نہیں بلکہ اس کی قرق وغیرہ سے بھی مجبور کر کے مہاجن کو کامیاب بننے لگی۔ اول تو سود اور سود در سود ہی ایسی عظیم نشان مصیبت بن گیا کہ سود و سو قرضہ چند ہی سالوں میں لاکھوں کی مقدار پر پہنچ جاتا تھا۔ ثانیاً حکومت اپنی ذمہ داری کی بناء پر جائدادیں اور گھر کے زیورات اور دیگر سامان وغیرہ قرق کر کے بچنے لگی۔ اس قانون نے ہزاروں مسلم امراء اور نوابوں کے خاندانوں اور لاکھوں زمینداروں کو لنگوٹیا، نان جوئیں کا محتاج، فاقہ مست بنا دیا۔ ان امراء اور نوابوں اور زمینداروں کی زمانہ ہائے سابقہ میں بڑی بڑی آمدنیاں تھیں ان کی عادیں تمام ضروریات زندگی اور رسومات بیاہ و شادی اور رسومات موت و غمی اور امور مذہبی وغیرہ میں نہایت کشادہ بلکہ فضول خرچیوں اور اسراف تک کی پڑی ہوئی تھیں۔ وقت پر اگر سرمایہ موجودہ کافی نہ ہوتا تھا تو قرض سے کرپڑ کرتے، اپنی جائدادوں وغیرہ کی آمدنیوں سے قرض ادا کرتے تھے۔ مسلم رعایا کے لوگ بھی لگان اور ٹیکسز اسی طرح قرض سے دے دیتے تھے مگر اس قانون سے سود و سود نے بہت ہی تھوڑے عرصہ میں سب کا دلیرانہ نکال دیا۔

پرنس روڈس اور مراد اگرچہ حکومت اور عہدہ ہٹے بالا سے محروم کر دیئے گئے تھے مگر ان کی عادتیں اور نام و نمود کی خواہشیں برابر باقی تھیں اس لئے ان کی کشادہ دلی اور رسوم کی ادائیگی میں فرق نہ آتا اور نہ آتا تھا رتی مل جاتی ہے مگر اس کی بنیٹھن نہیں جاتی۔ چنانچہ یہی ہو۔ مہاجن جائیدادوں کے مالک بن گئے، در لاکھوں مسلمان خاندان بربادی کے گھاٹ اتر کر نیست و نابود ہو گئے۔ علاوہ ان رسوم کے تعلیمی مصارف کی رہزانی زیادتی اور نور ٹوں کے، مذہب و خدمت مصارف نے جو کر زمانہ ہائے قاصر میں یہ بچانے تھے کیونکہ انگریزی قانون نے انصاف اور نعمات کو انتہائی گراں بار اور گراں کر دیا ہے۔ بالخصوص عیال و بیالی میں نو نصف حاصل کرنا بغیر مصارف تھیلہ کے ناممکن ہو گیا ہے (بھی ہزاروں غیر صرف خاندانوں کو خاک میں ملا دیا۔ یہ سب ٹٹنے والے خاندان عملاً مسلمان تھے اور مہاجن عموماً غیر مسلم تھے۔

ادھر صنعت و تجارت کے پیشے بھی عام طور پر مسلمانوں میں پائے جاتے تھے خشکی اور سختیوں میں سفر کرنے کے مسلمان ہی مادی تھے۔ دور و دراز ملکوں سے من کے تعلقات تھے۔ ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں کہ کس طرح دونوں کو نگرانیوں نے مٹایا ہے۔ جس سے خصوصی طور پر لاکھوں تجارت پستید اور دستکار خاندانوں کا تہہ بگا

بہر حال انگریزی حکومت اور اس کے ذمہ داروں نے عام ہندوستانیوں اور بالخصوص مسلمانوں اور بالخصوص بڑے بڑے مسلمان رؤساء اور ائمہ کو انتہائی درجہ میں نیست و نابود کر دیا۔

مذکورہ بالا امور جن کو ہم نے کافی شرح و بسط کے بیان کیا ہے۔ یہی وہ روامور تھے جنہوں نے مسلمانوں میں ایک تڑپ پیدا کر دی۔ یہ تڑپ کیا تھی۔ ایک درد تھا۔ پوری ملت کا ایک درد تھا۔ جو اس کو گلو خلاصی پر مجبور کر رہا تھا۔ یہ ایک نیم سہل قوم کی اضطرابی حرکت تھی۔ جس کا منشا یہ تھا کہ ملک اور ملت اُن مصائب سے نجات پائے جن کے نشتر شب و روز جہدِ ملت کے ہر رگ و پے میں بیوست ہو رہے تھے۔ اس مذکورہ اضطراب نے مسلمانوں کو کس طرح آمادہ انقلاب کیا۔ اور اُن کے رہنماؤں بالخصوص حضرات علماء نے اپنی ایمانی فراست اور دانشمندانہ بصیرت سے کس طرح انقلاب کا لائحہ عمل پیش کیا اور حضرت شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیز اور آپ کے متوہلین نے کس طرح جانبا زانہ اور سرفروشانہ کوششوں میں اپنی زندگی صرف کی۔ اس کی تفصیل دوسری جلد میں پیش کی جائے گی۔

واللہ الموفق وهو المعین

(تنگ اسلاف) حسین احمد غفرلہ

فہرست مضامین

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
	وجہ تالیف	۱	۲۵	فہرست کا ابتداء و امتحان	۸۱
۱	سنہ و تاریخ ولادت	۳	۲۶	بیعت و حضور ی بارگاہ گنگوہی قدس اشہ	
۲	سلسلہ نسب	۴	۸۵	سسرہ العزیز	
۳	سلسلہ نسب کے متعلق ضروری نکتہ	۱۰	۸۸	بیعت کے برکات	
۴	نسبی تفاخر کی قباحت	۱۱	۱۰۳	بشارات اور رد و باد مصالحہ	
۵	فائدہ و زیارہ سلسلہ نسب	۱۷	۱۱۱	نکاح حنائی کے لئے میرا سفر ہندوستان	
۶	ذریعہ معاش خاندان	۱۸	۳۰	مدینہ منورہ کی تعلیمی حالت اور دیوبند جہان کی	
۷	والد صاحب کی پیدائش اور تربیت	۲۰		اصلی ضرورت	
۸	والد صاحب مرحوم کی شادی	۲۲	۳۱	مولوی احمد رضا خاں صاحب بریلوی کا فتنہ	
۹	والد صاحب مرحوم کی اولاد	۲۴	۳۲	رسالہ حجام الحرمین کی حقیقت	
۱۰	والد صاحب مرحوم کی تعمیرات ہندوستان میں	۲۷	۳۳	حضرت مولانا گنگوہی قدس اشہ سسرہ العزیز پر افترا	
۱۱	والد صاحب مرحوم کی ہجرت مدینہ	۲۸	۳۴	حضرت مولانا خلیل احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ پر افترا	
۱۲	والد صاحب مرحوم کے مختصر حالات	۳۰	۳۵	حضرت مولانا شرف علی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق افتراء	
۱۳	والد صاحب مرحوم کا منظوم کلام	۳۴	۳۶	سفر ہندوستان دوسری مرتبہ	
۱۴	میری تعلیم و تربیت اور ایام طفولیت	۴۰	۳۷	ماجی شیخ احمد علی صاحب مرحوم کے احوال	
۱۵	دارالعلوم دیوبند کی تعلیمات	۴۳	۳۸	دارالعلوم کی مدرسہ اور طلبہ و تار بندی	
۱۶	دارالعلوم دیوبند کا امتحان	۴۶	۳۹	دستار بندی کی حقیقت اور روح	
۱۷	ہندوستان سے مدینہ منورہ کا سفر	۴۹	۴۰	میری دستار بندی اور اس کا ثبوت	
۱۸	نہر زرقا کی مجمل کیفیت	۵۲	۴۱	ہندوستان سے واپسی حجاز	
۱۹	مدینہ منورہ میں درس و تدریس کا سلسلہ	۵۹	۴۲	قیسرا سفر ہندوستان	
۲۰	مدینہ منورہ کی معیشت	۶۰	۴۳	عزیزم و حیدر احمد مرحوم کی بیعت	
۲۱	بھائی مید احمد صاحب مرحوم کا سفر گنگوہ شریف	۷۱	۴۴	واپسی مدینہ منورہ قیسری مرتبہ	
۲۲	وظافت کا ہم لوگوں کے لئے فقرہ	۷۲	۴۵	حضرت شیخ الحداد مولانا محمود حسن صاحب کا انتقال	
۲۳	علیحدگی خود روش	۷۷		نشو و نما اور عہد بہریت کی ابتدا اور اس کے اسباب	
۲۴	پختہ مکافوں کی تعمیر	۷۸		اور اس میں میری شرکت	

نمبر شمار	مضمین	صفحہ	نمبر شمار	مضمین	صفحہ
۴۷	انگریزوں نے تمام ہندوستانی قوم کو بے مدد ذلیل خوار کر دیا	۱۵۵	۴۵	انگریزوں کا ان معاہدوں کو توڑنا جس کے ذریعہ	
۴۸	انگریزوں نے ہندوستانیوں کے اعلیٰ اطلاق شاؤذلیل		۳۵۶	ہندوستان پر یونانی اختیارات حاصل کئے گئے	
	ترین کیرکٹر کی اشاعت کی۔	۱۶۳	۴۶	انگریزوں کا خاص طور پر مسلمانوں کو طح طرح سے	
۴۸	انگریزوں نے ہندوستانیوں کو جاہل بنا دیا۔	۱۸۲	۳۶۹	برباد کرنا۔	
۴۹	انگریزوں نے ہندوستان کو لوٹ کھسوٹ کی شہنشاہ		۳۷۲	مسلمانوں کے ساتھ دل سوز بے انصافیاں	
	پالیسی سے انتہائی درجہ غریب اور مفلس بنا دیا۔	۱۹۲	۴۸	مسلمانوں کی آمدنی کے ذرائع	
۵۰	کمپنی کا ہیڈ اور جو در تجارت کھلاتا ہے	۲۰۶	۴۹	مسلمانوں کی ذرائع آمدنی میں سے برطانوی	
۵۱	کمپنی کا دوسرا دور	۲۱۳		حکومت کے ماتحت کیا باقی رہ گیا۔	
۵۲	کمپنی کا اور انگریزوں کا تیسرا دور	۲۲۲	۷۰	مسلمانوں کی سفارش برائے فوجی خدمات	
۵۳	ہندوستان بہت زیادہ پیداوار کا ملک تھا انگریزوں نے		۷۱	مسلمانوں کا دوسرا ذریعہ آمدنی۔	
	قحط اور کال کا مرکز بنا دیا۔	۲۳۶	۷۲	انگریزوں کا طاقتور ہوتے ہی مسلمانوں کو	
۵۴	قحط کے باعث پشاور اور ان کے اعداد شمار	۲۴۷		برباد کرنا اور معاہدوں کو توڑ ڈالنا۔	
۵۵	ہندوستان کی صنعت و تجارت اور انگریزوں کی		۷۳	تعمیداری میں مسلمانوں کی تباہی کی دوسری وجہ	
	خود غرضی سے صنعت و تجارت کی بربادی	۲۵۲	۷۴	مسلمانوں اور بادشاہان اسلام سے قدرتی	
۵۶	ہندوستان کی صنعت و تجارت مٹانے کے تین طریقے	۲۶۴	۷۵	اس نظام قدیم کے طور پر میں صبح وعدہ خلافتی کا	
۵۷	پہلا طریقہ یعنی ہندوستانیوں کی صنعت و تجارت سے		۲۸۵	اقرار	
	جابرانہ طریقہ پر روکنا۔	۲۶۵	۷۶	قانونی اداروں سے مسلمانوں کا اخراج	
۵۸	دوسرا طریقہ تجارت عاموں کا فلسفہ اور ان کی اشاعت	۲۷۲	۷۷	مسلمانوں کو قتل کرنے کے بعد ابھارنا اور	
۵۹	تیسرا طریقہ (آزاد تجارت)	۲۸۹	۷۸	ہندوؤں کے خلاف بھڑکانا۔	
۶۰	دستکاری اور تجارت کی بربادی کے نتائج	۳۰۰	۷۸	مسلمانوں کی برتری کا اقرار اور ان کو ہندوؤں سے	
۶۱	زراعت کو بھی انگریزوں نے نہایت پامال			نکالنے کی مذمت	
	کر دیا۔	۳۰۲	۷۹	قانون اور وکالت سے مسلمانوں کا اخراج	
۶۲	ہندوستان کے باشندوں میں نفرت اور		۸۰	مسلمانوں کی طبابت	
	دشمنی پھیلانا۔	۳۰۸	۸۱	مسلمانوں کی شکایات	
۶۳	انگریز اور قدرتی	۳۳۳	۸۲	مسلمانان اٹلیہ کی شکایات	
۶۴	توسیع مملکت کے متعلق اعلان شاہی ۱۸۵۷ء	۳۳۳		

